

مُقَدِّرِ انسانی

ترجمہ

ہیومن ڈسٹنی مصنفہ لیکامت دوون

از

جناب عبد المجید قریشی

سابق پروفیسر ریاضیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی



ایڈیشن آف ایڈیٹریل سیریز - آل پاکستان ایڈیٹریل کانفرنس کراچی

مقدرا نشان ۷ ۲۰۰۲ ۳۱۰۸

URC CKS
سیالطاف کی بریلوی

جسٹڈر 21 DEC 1963

اکیری آف ایجوکیشنل ریسرچ

سعودہ منزل

متصل سٹیرگر سن کالج
ط ۱۰۰۰

آٹھ روپے

M.A LIBRARY, A.M.U.



U31084

تعداد طبع

مطبوعہ

۶۱۹۵۹

مطبوعہ - انجمن بریل کراچی

فہرست مضامین

صفحات

پیش لفظ	۱
دیباچہ مترجم	۹
حالات مصنف	۱۵
دیباچہ مصنف	۱۹
مقدمہ از مصنف	۲۳

کتابِ اول

۳۱

مناہج فکر

۴۲	بابِ اول۔ کائنات کے متعلق ہمارا داخلی تصور۔ اس تصور تنحیثی کی اضافیت۔ علت کا تنحیل۔ متبادرے کا پہاڑ
۵۹	باب دوم۔ علمی طرز تنحیل (science) علم کی غایت علمی مضابطے۔ سائنس کا عدم تسلسل اور عدم مقنویت تحلیل۔ انسان کے بنائے ہوئے قانون علمی مضابطوں کی تعمیر۔ احوال۔

۸۶ باب سوم۔ احتمالات۔ بخت و اتفاق کے ضابطوں کا ایکس
اطلاق۔ لحمیہ (PROTIEN) کے سالمے۔ محض
اتفاق ہی حیات کے جنم کی توجیہ کرنے کے لئے
کافی نہیں۔

۱۰۵ باب ۴۔ غیر نای ارتقا کے ضابطے حیات کے ارتقا کے
ضابطوں کی تردید کرتے ہیں کار نوکلاسیس
(CARNOT CLAUSIUS) کلیہ۔ جڑوے کا
نقطہ نظر آزاد قوت ارادی (FREE WILL)
اور مادی طرز فکر۔

کتاب ۲

۱۲۹

ارتقا کے حیات

۱۳۱ باب ۵۔ زمین کی عمر۔ ارتقا کا جنم۔ بے جنسی یا بیلازدواجی
(ASEXUAL) تناسل اور موت کا اختراع
حیوانوں کا ارتقا نباتات کے ارتقا سے زیادہ سریع
ہوتا ہے۔ درختوں یا جانوروں کی پتھر میں تبدیل شدہ
صورات (FOSSILS) کا حالیت تحفظ میں ملنا۔ عہد ہی

یا عارضی صورتیں۔

باب ۶۔ پتھر میں بدلی ہوئی حیات و نباتات (Fossils) کے

پیدا کردہ بعض اہم مسائل

باب ۷۔ ارتقائی وضعیت کی اہمیت اور اس کی وضعیت

(MECHANISM)

۲۱۷

کتاب ۳

بنی نوع انسان کا ارتقاء

باب ۸۔ ارتقاء کی نئی واضح اور صمیم سمت، انسان، کتاب

پیدائش کا دوسرا باب

باب ۹۔ روایات، ارتقاء کی انسانی وضعیت کے کار علامات

اخلاقی تصورات اور خیر و شر کا تخیل۔ خدا پر ایمان اور

خدا کا تصور۔ منزل مقصود

۲۹۲

باب ۱۰۔ تہذیب و تمدن

۳۱۵

باب ۱۱۔ جبلتیں۔ حشرات الارض کے معاشرے، فہانت

تجربہ کی تصورات۔ فرد کا فریضہ

۳۳۳

باب ۱۲۔ تہذبات۔ ابتداء اور نشوونما

- باب ۱۳ مذہب حقیقی مذہب قلب انسانی میں ہے ۳۵۴
- باب ۱۴ تصور ذات باری تعالیٰ اور قدرتِ کاملہ ۳۷۹
- باب ۱۵ تعلیم اور درس ۴۲۹
- باب ۱۶ دور رس غایتیت کا مفروضہ (خلاصہ) ۴۶۹ تا ۵۱۳
- مقدّمات انسانی
- باب ۱۷ ذہنی یا اخلاقی نشو و نما؟ آثار ابن آدم ۵۱۵ تا ۵۴۱
- باب ۱۸ آفاقی تخیل - سمتا ہوا کردہ ارض - ۵۴۲ تا ۵۷۹
- تلخیص اور نتائج -
- صحّت نامہ ۵۷۹ تا ۵۸۴

پیش لفظ

از

سید الطاف علی بریلوی

کسی معیاری کتاب کا ترجمہ ایک ادنیٰ تصنیف یا تالیف سے زیادہ مشکل کام ہے۔ مترجم کے لئے لازم ہے کہ جس زبان کی اصل کتاب ہے اور جس زبان میں اس کو منتقل کیا جائے ان دونوں کا ماہر ہو اور ساتھ ہی مجتہد کتاب پر بھی اس کو کامل عبور ہو۔ تاکہ وہ مضمون میں ڈوب کر اس کی تہ سے کتاب کا جو ہر نکال سکے اور مصنف کا اصل مافی الضمیر زیادہ سے زیادہ سریع الفہم زبان میں دوسروں تک پہنچا سکے۔

مشہور زبانہ سائنس دان اور مفکر لی۔ کامت۔ دو۔ نوائے کتاب ”ہیومن ڈرستی“ (مقدرا انسانی) میں مصنف نے کائنات میں انسان کا صحیح مقام اور روئے زمین پر اس کے وجود کا مقصد

متعین کرنے کے لیے بکثرت ادبی و روحانی لائبرل مسائل کو سائنٹیفک طریقہ استدلال کے ذریعہ سمجھایا ہے۔ ان مسائل کو سمجھنا اور سمجھ کر دوسروں کو اردو زبان میں سمجھانے کے لئے ایک بڑے عالم و ادیب کی ضرورت تھی۔ اُستاد محترم جناب عبدالحمید قریشی سابق پروفیسر ریاضی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کا اکیڈمی آف ایجوکیشنل ریسرچ۔ آل پاکستان ایجوکیشنل کانفرنس کی درخواست پر اس خدمت کے لئے تیار ہو جانا ایک ایسی خوش نصیبی ہے کہ اس پر جس قدر بھی فخر کیا جائے کم ہے۔

مسرید اور محسن الملک کے بعد علی گڑھ میں بلند پایہ تصنیف و تالیف اور تراجم علمی کا کام قریب قریب ختم ہو گیا تھا۔ بڑے بڑے اکابر علم و فن کی قابلیت علمی کے دنیا میں یوں تو ڈٹکے پختے رہے، لیکن کوئی ایسی بلند پایہ تصنیف جو انکی شایان شان ہوتی اور بقائے دوام حاصل کرتی معروض وجود میں نہ آسکی۔ پروفیسر عبدالحمید قریشی بھی اسی درجہ کے اکابر علی گڑھ میں سے ہیں اور ولی افسوس تھا کہ تقریباً سچاس سال تک علم اور اہل علم کی ہمیشہ خدمت کے باوجود وہ بھی کوئی کتاب اب تک نہ لکھ سکے تھے۔۔۔ لی۔ کامت۔ دو نمبر۔ کے عالمانہ ترجمہ نے اس کمی کو پورا کر دیا اور جس طرح مصنف کا نام ہمیشہ باقی رہے گا اس کے فاضل مترجم کو بھی دنیا کبھی بخش نہ کر سکے گی۔

(الطاف بریلوی) ۱۱ اکتوبر ۱۹۹۹ء

ویسا چہ از مترجم

جنوری ۱۹۵۵ء کے رسالہ ”العلم“ میں ڈاکٹر ایل۔ کامیت۔ نوائے کی تصنیف ”مقدّر انسانی“ پر میرا تبصرہ شائع ہوا۔ میں نے اس میں یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ اس تصنیف کا ترجمہ اردو میں ہونا مناسب ہے تاکہ موجودہ زمانہ کی ضروریات کے مطابق حکومت اسلامیہ پاکستان میں ایسا نیا عظیم کلام مرتب ہو سکے جو ابن آدم کی عقلی، سائنٹیفک، معلومات، اور مذہب کی لازوال حقیقتوں کو ہمارے نوجوان طالب علموں کے ذہنی نقشے میں ہم آہنگی کے ساتھ بٹھلا دے۔ جیسا کہ مصنف نے بھی کہا ہے اور ہم سب کا تجربہ بھی یہی ہے کہ موجودہ تعلیم یافتہ گروہ کے داغوں میں یہ حقیقتیں الگ الگ خانوں میں رکھی ہوتی ہیں اور ایک دوسرے کا منہ چراتی رہتی ہیں۔ اور اعمال میں خلوص کے بجائے ریاکاری کی تخلیق کرتی رہتی ہیں۔ ”مقدّر انسانی“ میں مصنف کا مقصد اسی تقریب کو دور کر کے مذہب اور سائنس میں مصالحت پیدا کرنا ہے

ڈاکٹر فوائے کی نظر سامعین پر وسیع اور ہمہ گیر ہے لیکن مذہب کے اعتبار سے وہ عیسائیت کے مادرائے اور مذاہب سے ناواقف ہیں اور کل حزب بمالہ ہم فرعون کے مصداق ہیں دایک صحیح اور سائنٹفک اصول تو وہی ہے جو اسلام کا ہے کہ صداقت اصل سب مذاہب کے پاس ہے علا سب نے کھودی ہے۔ اور عیسائیت کے بارے میں بھی جو مصنف نے برتری کی رائے اکثر موقعوں پر ظاہر کی ہے وہ جذباتی ہے۔ کسی جگہ بھی دلائل سے اس برتری کی توثیق کرنے کی کوشش نہیں کی۔

اہم اور قابل توجہ چیز ان کا طریقہ استدلال ہے جو مذہب کی من حیث اکل ضرورت اور صداقت کو ثابت کرنے کے لئے ہتھیار کیا گیا ہے۔ سات برس تک جب اس کے ترجمے کی طرف کسی نوجوان نے توجہ نہ کی تو مجھ پر اچھے اس کام کو کرنا پڑا۔ ترجمے میں پہلی مشکل تو مصطلحات کی تھی جو ابھی تک اُردو میں مکمل طور پر دستیاب نہیں۔ یہ ہم اپنی بساط کے مطابق سر تو کر لی گئی لیکن اطمینان نہیں ہوا۔

دوسری مشکل ان جانوروں اور پودوں کے نام ہیں جو مختلف ارضی زمانوں میں وجود میں آئے اور مٹ گئے۔ ان کے فرضی نام جو مغرب کے علما نے قائم کئے ان کے لئے مترادف نام پیدا کرنے کی

میں نے سنی نہیں کی البتہ تشریح کر دی ہے اور جہاں حواشی کی ضرورت تھی اسے پورا کر دیا ہے۔ سب سے بڑی مشکل جو پیش آئی وہ مصنف کا طرزِ تحریر ہے۔ ڈاکٹر موصوف فرانسیسی ہیں اور کتاب انہوں نے انگریزی میں لکھی ہے۔ ان کا اندازِ خیال اور اسلوبِ بیان فرانسیسی ہے جو خود انگریزی زبان میں بھی غیر مانوس ہے۔ جن صاحبان نے اس کتاب کو دیکھا ہو گا وہ اتفاق کریں گے کہ اکثر جگہ مفہوم واضح نہیں ہوتا۔ میں نے ایسے مفہوم کو پوری طرح سمجھنے کی کوشش کی ہے لیکن میرا خیال ہے کہ ایک آدمی جگہ مفہوم واضح نہیں ہوا۔

خدا سے دعا ہے کہ جس غرض سے یہ کتاب ترجمہ کی گئی ہے وہ

پوری ہو۔ والسلام

عبد المجید قریشی

۹۰۔ بول لائینز، برہم گودھا

۹ اکتوبر ۱۹۵۹ء

پیری لیکامت دونو اے۔

مختصر سوانح حیات (از ادا سرگوداشاعت)

ڈاکٹر دونو اے جو بین الاقوامی شہرت کے مالک ہیں اور ایک فرانسیسی ماہر سائنس ہیں، ایک فن کار خاندان کے پہلے شخص ہیں جن کے دل میں سائنس کی کشش پیدا ہوئی۔ ان کی والدہ ہر مین لیکامت، دونو اے کئی ناولوں کی مصنف تھیں جنہیں سے Amitie Amoureuse کا ترجمہ سولہ زبانوں میں ہوا اور فرانسیسی زبان میں چھ سو مرتبہ اس کی اشاعت ہوئی۔ ان کے والد فن تعمیر کے ماہر تھے جنہوں نے رومانیہ کے کلیساؤں کے تعمیر نقشے مرتب کئے اور ان کے (دادا یوجین اودی نو) شیشوں پر لقاٹہ کرنے والے آخری ماہرین میں سے تھے جنہوں نے Chartres اور دوسرے کلیساؤں کی کھڑکیوں کی نقاشی کی تجدید کی۔ Corneille ان کے اجداد میں سے ایک تھا۔

ڈاکٹر فوائے کی پیدائش ۱۸۸۳ء میں پیرس میں ہوئی۔
 ان کی قبیلہ ساربون میں ہوئی اور شعبہ قانون میں اس وقت
 ان کے پاس ال ال بی، پی ایچ بی، اور ایس سی ڈی کی سندیں ہیں۔
 شروع میں جب کہ ڈاکٹر فوائے فرانسیسی فوج میں ایک نرس تھے ان کی ملاقات
 ڈاکٹر ایکس کارل سے ہوئی۔ اور ان کے زیر اثر نہیں ان اہم
 مسائل میں جن کا کوئی حل نظر نہیں آتا تھا، گہری دلچسپی پیدا ہو گئی
 ڈاکٹر فوائے نے جنگی ہسپتال کے افسر اعلیٰ کی حیثیت سے
 طبیعزاد تحقیقی کام میں کیا اس کی بدولت راک فیلو اسٹی ٹیوٹ
 نیویارک کی توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی۔ انہوں نے ایک ایسا
 مسئلہ حل کر ڈالا جو مدت سے ماہرین عضویات کا درد سر بنا ہوا تھا،
 یعنی زخموں کے عمل اندمال کیلئے ریاضیاتی ضابطہ کی دریافت یہ الفاظ
 دیگر انہوں نے ایک ایسی الجبری مساوات ڈھونڈ نکالی جس کی
 بدولت زخم کے عمل اندمال کو نگاہ میں رکھنا ممکن ہو گیا اور پہلے سے یہ
 اندازہ کر لیا آسان ہو گیا کہ سطحی زخم کتنی مدت میں پوری طرح
 بھر جائے گا۔ ریاضی پہلی مرتبہ کامیابی کے ساتھ ایک حیاتیاتی مسئلے میں
 استعمال ہوئی (۱۹۱۷ء)۔ اس ضابطے میں مریض کی عمر شامل حساب کر کے
 زخم کے اندمال کی رفتار سے مریض کی اصل عضویاتی عمر معلوم

کی جاسکتی ہے۔ بعد ازاں اسی کی بدولت وہ "حیاتیاتی زمان" کا ایک قطعی جدید تصور قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے جو جامد اشیاء کے طبعی زمان سے مختلف ہوتا ہے، اس کی رفتار اتنا بھی مختلف ہوتی ہے اور ضابطہ بھی مختلف (حسابی ضابطے کی بجائے اس کا ضابطہ لوگارٹھمی ہوتا ہے)۔ اس کا فلسفیانہ حاصل یہ ہوا کہ بچے کے لئے زمانی قدروں ہی نہیں ہوتی جو جوان کے لئے ہوتی ہے۔ یہ انقلاب آفریں دریافت ۱۹۳۱ء میں فرانس میں شائع ہوئی۔ لندن اور نیویارک میں ۱۹۳۲ء میں۔ بحیثیت راک فیلر انٹیسٹر کے رفین کار رکن کے انہوں نے ۱۹۲۷ء سے ۱۹۳۱ء تک زیادہ تر خون کے خواص پر تحقیقی کام کیا ہے جس میں زہریا متعدی بیماریوں سے محفوظ رہنے کے اساسی مسائل کا خاص طور پر خیال پیش نظر رہا۔ انہوں نے بیس کے قریب نئے مظاہر دریافت کیے جو آج جراحی اور صنعتی معلوں میں مستعمل ہیں۔ ضمناً بچہ بہت سے آلات کے جو انہوں نے ایجاد کیے اور درست کئے ایک آلہ ایسا نکالا جس کی مدد سے پہلی مرتبہ، بعض سالوں کے تین ابطاء محسوب کئے اور طبعی کمیہ کی اساسی منتقل مقدار (THE ABOVELED CONSUDT) کا بلا واسطہ تعین کر کے شائع کیا۔ جس آلے (سطحی تئناؤ کاترازو)

خبر کی بدولت یہ دریافتیں کیں اس پر غلے ڈینگیا کے فرنیچر اینڈ ٹیلور
 نے ۱۹۲۲ء میں ان کو انعام دیا اور یہ آلہ اب بھی بشمول یو۔ ایس۔ آ
 کے بہت سے ملکوں میں صنعتی پیمانے پر تیار کیا جاتا ہے ۱۹۲۲ء میں
 وہ پیرس واپس آ گئے۔ ۱۹۲۴ء تک وہ پانچ سو سیڑیوں کے اہم
 شعبے حیاتیاتی طبیعیات کے افسر اعلیٰ کے طور پر کام کرتے رہے۔
 ۱۹۲۵ء میں وہ سارلوز میں "Ecole des Hautes Etudes"
 کے ناظم ونگراں مقرر ہو گئے۔

۱۹۲۳ء میں ان کی امریکہ کی خاتون میری بشپ میری مین
 سے شادی ہوئی اور وہ جب سے ان کی تحقیقاتی کام میں
 ان تھاک رفین کار رہیں۔ جنگ کے ابتدائی زمانے میں وہ
 نازی حکومت کے تحت پیرس میں مقیم رہے لیکن ۱۹۴۲ء میں
 وہاں سے بھاگ نکلے اور اپنا تحقیقی کام جاری رکھنے کے لیے
 یونائیٹڈ سٹیٹس میں آ گئے۔

۱۹۴۴ء اور ۱۹۴۵ء میں وائی ایم سی اے کی بڑی
 اور بحری شعبے کی کفالت میں انہوں نے اس ملک کے وسیع
 دورے کئے اور بیسویں قومی کمیٹیوں اور یو۔ ایس۔ او کلبوں میں
 بین الاقوامی مسائل پر تقریریں کیں اور نازیوں کے زیر حکومت

جوان کو تجربات حاصل ہوئے تھے ان کی توضیح وہ بیان کرتے رہے۔ اب وہ کیلی فورنیا میں رہتے ہیں۔

اپنی بھرپور زندگی کے دوران میں جوانی کے عالم میں انہوں نے سرولیم ریمرز سے تعلیم پائی اور پائری سے اور مارام کیوری سے۔ قریب دو سو مقالے ان کے شائع ہو چکے ہیں جن میں زیادہ تر اعلیٰ خالص علمی قسم کے ہیں۔ اپنی تحقیقاتوں اور سائنس کے فلسفے پر سات تصنیفات بھی ان کی شائع ہو چکی ہیں۔ ان تصانیف میں سے ایک (L'Avenir de L'Esprit, ^{عکس}) مقبوضہ فرانس میں آٹھ ماہ کے اندر پائریس دفعہ شائع ہوئی اور فرانسیسی ایکاڈمی نے اس کتاب کی تصنیف پر ان کو انعام دیا۔

آج ڈاکٹر فوائے کو وسیع شہرت حاصل ہے اور ہر ملک کے اہلین سائنس ان کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

سرولیم ریمرز انیسویں صدی کے اخیلا بریں صدی کے آغاز میں مشہور انگریز ماہر کیمیا۔ (از منجم)

۱۹۲۳ء میں سوئٹزر لینڈ کی لوزان یونیورسٹی نے ان کی تین

تصنیفوں، *L'Homme devant la Vie* اور *Le Temps et la Vie*

L'Avenir de l'Esprit اور *Science* کو گزشتہ دس برس کی

سائنسنگ فلسفہ پر بہترین کتابیں قرار دے کر ان کو آرنلڈ

ریمان انعام دیا اور ان کی قابلیت کو سراہا۔



دیباچہ

(السنف)

اس خیال کے پیش نظر کہ ہر تعلیم یافتہ فرد اور عورت اس لئے مستفید ہو سکے یہ کتاب آسان زبان میں لکھی گئی ہے اور سبھی کے لئے ممکن علمی مصطلحات سے گریز کیا گیا ہے مگر اسی حد تک کہ صحیح بیان متاثر نہ ہو۔

بائیں ہمہ چونکہ یہ نئے خیالات اور ازکی تو جہات کو انگیز کرتی ہے اور فکر کو دعوت دیتی ہے اس لئے ممکن ہے کہ ناظرین سے غیر معمولی توجہ رہنے کی سعی کا مطالبہ کرے۔ ممکن ہے کہ ان کے مطالعہ کی رفتار سست رہے اور کتاب کے بعض حصوں پر بار بار غور کرنا پڑے لیکن کوئی چیز اس میں ایسی نہیں جسے ایک ذہین عورت یا فرد سمجھنے پر آمادہ ہو تو سمجھ نہ سکے۔

جس طرح خوراک بغیر چاکر کھائے ہوئے ہضم ہو کر جزد بدن نہیں بن سکتی بیہ اسی طرح خیالات بھی بغیر غور و فکر اور سمجھنے کے

اپنا نہیں جاسکتے مصنف نے اپنے اسلوب بیان کو واضح بنانے کی پوری کوشش کی ہے لیکن کسی اوزار کے استعمال کے متعلق خواہ کتنی ہی بات ہدایتیں کیوں نہ دی جائیں کوئی شخص محض ان کو پڑھ کر اسی اوزار پر دسترس حاصل نہیں کر سکتا۔ اس کے لئے اوزار کو ہاتھ میں لے کر شش بہم پہنچانے کی ضرورت ہوتی ہے۔ بہم ناظر سے اشتعا کرتے ہیں کہ ان خیالات پر جو اس کے جانے بوجھے نہیں دسترس حاصل کرنے کے لئے یہ طریقہ اختیار کرے کہ وہ ان خیالات پر تنقید کرے ان کو اجزاء میں تحلیل کرے اور بن پڑے تو ان کے لئے متبادل خیالات پیدا کرنے کی کوشش کرے۔

موجودہ زمانہ کے علمی مسائل اتنے پیچیدہ ہیں کہ علم کی شدید واقفیت حاصل کر لینا کافی نہیں۔ ہر ایک مہذب انسان کا ان مسائل پر بحث کرنا تو دور کہنا ان کو سمجھ لینا بھی آسان نہیں۔ وقتاً فوقتاً اس امر واقعہ کی بدولت حقیقت کو ٹوڑ کر ظاہر کرنے اور عوام کو پہچاننے میں کامیابی حاصل کی گئی ہے۔ اب وہ وقت آگیا ہے کہ اگر موجودہ مسیحی تہذیب کو بچانا ہے تو صالح عزم اور یقین رکھنے والے لوگ اس امر سے آگاہ ہو جائیں کہ انہیں زندگی میں کیا فرض ادا کرنا ہے اور

لے یہ صورت انہی تہذیب و ثقافت کے لئے بھی ضروری ہے۔

مردود کرنا ہے۔

مستقبل کو بنانے میں ہر شخص پر ایک مشترکہ ذمہ داری عاید ہوتی ہے لیکن یہ ذمہ داری صرف اسی طرح ایک تعمیری سہمی میں ردنا ہو سکتی ہے جب لوگ اپنی زندگی کے مقاصد اور اپنی جدوجہد کی اہمیت سے پورے طور پر آگاہ ہوں اور ایک اعلیٰ مقدار انسانی پر یقین رکھتے ہوں۔

چونکہ مصنف کے پیش نظر مقصد اس یقین اور اعتماد کو باقاعدہ نئی بنیادوں پر قائم اور ثابت کرنا ہے اس لئے اسے امید ہے کہ ناظر کو غور و فکر کی زحمت اٹھانے کا صلہ یہ ملے گا کہ ان نہایت اہم مسائل کے متعلق جو ابتدائے آفرینش سے بنی نوع انسان کو دعوتِ فکر دیتے آئے ہیں ایک واضح تصور اس کو حاصل ہو جائے گا۔

پی۔ ایل۔ این

ڈی۔ ا۔ ڈاکٹر مریثی خانہ

کولوریڈو سسٹم ۱۹۴۵ء

لاکھنؤ ، ایشیا ڈینا

کیبل فور نیو یارک ۱۹۴۵ء

مقدمہ

(از مصنف)

حال ہی میں نوع انسانی تاریخ کے ایک نہایت ہی تاریک دور میں سے گزری ہے۔ اور چونکہ گزشتہ جنگ دُنیا کے دور دراز گوشوں تک پھیل گئی تھی اور اس کی عظیم المثل تباہ کاری نے ہماری ان سب و لفریب اُمیدوں کو جو انسان نے اپنے قابلِ فخر تمدن کی ہتھوری اور استقلال کے متعلق قائم کر لی تھیں برباد کر دیا ہے۔ اس لئے یہ ممکن ہے کہ یہ دور تاریخ کے جملہ ادوار سے زیادہ المناک ثابت ہو۔

پہلی جنگ عظیم کے بعد مغربی ممالک میں ایک عام بے چینی طاری و ساری ہو گئی تھی۔ یہ کوئی نیا منظرِ فطرت نہ تھا۔ انسانی ضمیر جس کو پہلی جنگ کے ماقبل پچاس برس کی میکائیکی ترقی نے مدھوش کر رکھا تھا۔ یہ بے چینی فقط اس ضمیر کی بیداری کا پتہ دیتی تھی۔ تمدن کے ادنیٰ پہلو کی تیز رفتار اُلیدگی نے انسان کی کوئی کوتاہی انگیز کیا کہ وہ ہر فرد کے ساتھ ایک نئے اعجاز کا بے صبری سے

منتظر رہنے لگا۔ حقیقی مسائل یعنی مسائل انسانی کو حل کرنے کے لئے اس کے پاس وقت نہ تھا۔ رختِ نئی ایجاد کے حیرت انگیز اور شاندار انکشافات نے جو ۱۸۰۰ء کے بعد سے تقریباً علی التواتر رونما ہوتے رہے انسانوں کو مسحور کر دیا تھا۔ بالکل اسی طرح جیسے بچے سرکس کو دیکھ کر ایسے مسحور ہو جاتے ہیں کہ انہیں کھانے تک کا ہوش نہیں ہوتا۔ ایجادوں کا یہ عظیم الشان منظر حقیقت کا منظر قرار پایا۔ اور حقیقی اقدار نے اختر کی چمک دمک میں ایسی ماند پڑیں کہ عوام کی نگاہ میں ان کا درجہ گر گیا اور حیثیت ثانوی ہو گئی۔ اس پر مزید یہ ستم ہوا کہ انیسویں صدی کے دانش پوروں اور ماہرینِ سائنس نے حقیقی اقدار پر بحث کرتے وقت بجائے کوئی حل پیش کرنے کے فقط سورا لیہ نشانات یا اشتباہات پیدا کرنے پر اکتفا کر کے ہمارے فہمیدہ عوام کے دماغوں کو پہلے ہی سے آمادہ کر لیا تھا کہ وہ اس تغیر کو بہ آسانی اور بغیر کسی روحانی صدمے کے قبول کر لیں۔

ایسے لوگ بھی بہت تھے جنہیں اس آئے والے خطرہ کا پہلے سے اندیشہ تھا اور انہوں نے خطرے کی گھنٹی بھی بجائی لیکن کسی نے اس پر

لے آج بھی روس اور امریکہ کے سیارے اور فوہری گولے یہی کیفیت پھر پیدا کر رہے ہیں۔

توجہ نہ دی۔ اس بے توجہی کی وجہ یہ تھی کہ ایک نیا مقبوضہ باطل پیدا ہو گیا تھا اور ایک نئی توہم پرستی یعنی "کل جدید لذیذ" پر ایمان رکھنے والی عقیدت نے عوام پر اپنا قبضہ جمایا تھا۔ مزید براں اس فہمیدہ طبقے یعنی آنے والی آفت سے ڈرانے والے پیش پیشوں کے پاس اسلحہ جان کا مقابلہ کرنے کے لئے فرسودہ اور وقت کی ضروریات سے لگانا نہ کھانے والے دلائل کے سوا کچھ تھا بھی نہیں۔ دنیا دن بدن متغیر ہو رہی تھی جس میں ہرگزشتہ روز کے ملبوس کی جگہ امروز کا بھرکیلا اور غیر متوقع لباس لیتا جا رہا تھا۔ صرف یہی نہیں کہ انسان کی فوجی حیثیت اس چمک و دمک سے چکا چوند میں پڑی ہوئی آنکھیں بھاڑنے اس نئے منظر کو استحسانی اور وجدی کیفیت سے تنگ رہی تھی بلکہ شمس اور ایجنادات کی بے پناہ طاقت نے ان کے قلوب میں ایمان کا دہرہ حاصل کر لیا تھا۔ راسخ العقیدہ فہمیدہ ہزرگ اس رجحان کا مقابلہ تو کر رہے تھے مگر ان کے دلائل میں کہنہ تقدس اور فرسودگی کے سوا کچھ نہ تھا۔ ان کے الفاظ جوانی کی سلطنت سے معرا تھے۔ اور ضمیر کی بیداری کے لئے ان کی پرجوش استدعائیں یوں بے کار ہو گئیں کہ ضمیر کا کوئی خواستگار نہ رہا۔ یہاں تک کہ بعض لوگ تو ضمیر کو بالاعلان ایک انوکھی دقیا نویسی اور فضول چیز سمجھنے لگے۔ کلیساؤں نے بہت کچھ

ہاتھ پیر مارے لیکن اپنی تبلیغ میں تجدید کی روح پھونکے بغیر ان
 کوششوں کے نتائج اتنے بار آور نہ ہوئے کہ وہ عالمگیر تخریب اخلاق کو
 باعوام کے انحراف اور بے اطمینانی ہی کو روک لیتے۔ سب سے بڑا کامی
 کے اور کچھ نتیجہ نکل بھی نہیں سکتا تھا۔ لازمی تعلیم نے عوام کی ذکاوت
 کے لئے تئیں راستے شاہراہیں اور کچے کھول دیئے تھے۔ وہ زیادہ
 ہوشمند ہوئے بغیر عقلی استدلال کے ہتھکنڈوں کا استعمال نہ کیے گئے۔
 ایک انتہا درجہ کا دلفریب اوزار۔ ایک نیا کھلونا ان کے ہاتھ میں
 آگیا تھا اور وہ اس فریب میں مبتلا ہو گئے کہ اس کا استعمال کرنا بھی
 وہ جانتے ہیں۔ اس اوزار نے مستی خیز نتائج پیدا کئے اور رفتہ رفتہ
 ان کی مادی زندگی کی قلب مہیت گردالی اور لامحدود توقعات
 کو براہِ بیکشتہ کر دیا۔ یہ طبعی امر تھا کہ وہ عزت جو اب تک پا دیوں
 کے لئے وقف تھی بند رسیج ان لوگوں کو منتقل ہو گئی جو فطری قوتوں
 پر قابو پانے میں کامیابی حاصل کر رہے تھے اور فطرت کے اسرار
 کی تہ کو پہنچ رہے تھے۔

یہی وجہ تھی کہ مادہ پرستی صرف مادی فنون کے راتھکاروں
 ہی میں نہیں پھیل رہی تھی بلکہ عوام بھی اس کا کلمہ پڑھنے لگے تھے
 عقل کی اس بنیادی کامیابی اور ادا کرنے کے لئے بھی عقلی استدلالی فن کو کام

میں لانا چاہئے تھا۔ ریاضیاتی استدلال کا توڑ صرف دوسرے ریاضیاتی استدلال ہی سے ہو سکتا ہے۔ علمی دلائل کا اگر مقابلہ کرنا ہو تو ویسے ہی علمی دلائل پیش کرنا ضروری ہیں۔ اگر ایک قانون داں یہ ثابت کرنا چاہے کہ آپ غلطی پر ہیں تو آپ کا اپنے مقدمے میں ہدایتی یا منطقی استدلال مفید نہیں ہوگا۔ وہ تو جیسی تاویل ہوگا جب آپ قانون کی ان دفعات کو جن کو وہ اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے پیش کر رہا ہے قانون ہی کی دوسری دفعات سے غلط ثابت کر دیں۔ آپ کا برسرِ حق ہونا تنہا آپ کو کامیاب نہ کر سکے گا۔ مخالف کے اعتراضات کو موضوعی (SUBJECTIVE) اور نفسیاتی دلائل سے رد کرنا ایسا ہی ناممکن ہوگا جیسے غلط کنجی سے کسی دفعہ کو کھولنا۔

بتدریج ہم کو یہ باور کرا دیا گیا ہے کہ فلسفہ لاادریت اور فلسفہ مادیت فطرت کی علمی تفسیر کے ناگزیر منطقی نتائج ہیں۔ یہ قطعاً دعویٰ غلط ہو اگر ہمیں ایک کی بجائے دست و پا کر دینے والی توضیحات اور دوسرے کی تباہ نگاہ۔ توجیہات کا مقابلہ کرنا ہے تو ہمیں دشمن ہی جیسے ہتھیاروں سے اسی کے میدانِ عمل میں اس پر حملہ کرنا چاہئے اس کی بد اعتقاد ہی یا محض اس کے منہ پرانہ اعتقاد کی وجہ سے اگر

ہم لا اور یہ کو قائل نہ بھی کر سکتے تو اس کی توقع ضرور ہے کہ ایک غیر طرفدار اور راسخ باز ناظر جو اس سہی کے شائبہ و فراز کو بغور مطالعہ کرے گا یہ جان جائے گا کہ پلہ کس حریف کے ہاتھ رہا۔

یہ الفاظ دیگر فی زمانہ اگرچہ ہیں کہ جذباتی اور روایتی دلائل جو کبھی اُن پڑھ عوام کی اخلاقی بیداری کے لئے کافی ہو جاتی تھیں اتحاد کو نیست و نابود کرنے کے لئے کافی ہو جائیں گی تو یہ کیسے ممکن ہے۔ ہم قلعہ رداں یا جنگی آہن پوش موٹروں کا مقابلہ سواروں کے رسالوں سے تو نہیں کر سکتے اور نہ ہوائی جہازوں کا تیر و مکان سے۔ مذہب کی بیخ کنی کے لئے علم (SCIENCE) کا استعمال کیا گیا ہے تو ہم کو علم ہی کے ذریعہ اس کو مستحکم بھی کرنا ہو گا۔ گزشتہ پانچ صدیوں میں دنیا ترقی کی دوڑ میں کافی آگے نکل گئی ہے۔ اس امر کا تسلیم کرنا اہم ہے اور نئے احوال کے مطابق اپنے آپ کو ڈھالنا ناگزیر ہے۔ ہم اب نیویارک سے سین فرانسکو گھاس ڈھونے والی کشتیوں میں نہیں جانے اور نہ ہی جادوگر نیاں کہہ کر عورتوں کو نذیر آتش کر سکتے ہیں جیسا کہ سترھویں صدی میں بعض ممالک میں ہوتا تھا۔ متعدد بیماریوں کا علاج آج مسہلوں اور قعد کھولنے سے نہیں کرتے لیکن اس بڑے خطر کا جو انسانی معاشرے کو تباہ و برباد

کر رہا ہے ہم اب بھی انہیں دو ہزار برس پرنے اوزاروں سے کرنا چاہتے ہیں اور اس حقیقت کو نہیں سمجھتے کہ ہمارے پاس ایک بڑا ذخیرہ ان قوی اوزاروں کا موجود ہے جو فوری نہ ہوں لیکن یقینی کامیابی کے بالآخر حاصل ہیں۔

اس کتاب کی تصنیف سے مصنف کے پیش نظر یہ مقصد ہے کہ انسان نے جو علمی ذخیرہ آج تک جمع کیا ہے اس کا تنقیدی نگاہ سے معائنہ کر کے منطقی اور عقلی نتائج اس سے اخذ کرنے۔ ایسا کرنے سے مصنف کو یقین ہے کہ ہم پر واضح ہو جائے گا کہ یہ نتائج لاپرواہی اور پرہیزی خالی کائنات کی طرف رہنمائی کرتے ہیں۔

یہ تصنیف مہتی باری تعالیٰ پر ایمان رکھنے والوں کے لئے تو بس اتنی ہی مفید ہے کہ وہ ان علمی دلائل کو کامیابی کے ساتھ حریفوں کے مقابلہ میں استعمال کر سکتے ہیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ کتاب ان کے لئے لکھی بھی نہیں گئی۔ اس کے اصلی مخاطب وہ لوگ ہیں جن کے دل میں زندگی کے کسی لمحہ میں بعض مقالات یا تجربات کی بنا پر شکوک پیدا ہو گئے ہوں۔ اس کے پیش نظر وہ لوگ ہیں جو اپنی اُس شخصیت ہیں جس کو وہ معنوی (RATIONAL) خیال کرتے ہیں اور اپنی دوسری شخصیت میں جو روحانی۔ مذہبی اور جذباتی ہے تضاد پاتے ہیں۔ یہ ان

صالح عزم والے ناظرین کے لئے ہے جو یہ سمجھتے ہیں کہ انسانی زندگی کا نصب العین ایک فائق ضمیر کا حصول ہے اور بالاعتراف انسانی خوبیوں کے ہم آہنگ امتزاج سے اپنی شخصیت کی تکمیل کرنا ہے۔ یہ ان سب لوگوں کے لئے ہے جو اپنی جادو جہد اور ابتلاؤں کی حقیقت کو سمجھتے ہیں۔ یہ ان کیلئے ہے جو چاہتے ہیں کہ ان کی جادو جہد پایہ تکمیل کر پہنچ کر نظام کائنات کا جزو صالح بن جائے۔ اور جو اپنی بساط کے مطابق اس کائناتی نظام کے سد ہیں اور اس طبع اپنی اغراض کے تنگ دائرے سے باہر جا کر اپنی ہستی اور تمناؤں کو ایک وسیع قدر رسا عالم بنانا چاہتے ہیں۔ یہ ان سب اشخاص کے لئے ہے جو انسانی خلقت کی حقیقت اور اس کائنات میں اس کے مقصد پر یقین رکھتے ہیں۔ اور ان کے لئے بھی ہے جو ابھی تو ان حقیقتوں کے قائل نہیں لیکن ایک خواہشمند ہیں کہ ان کو یقین ہو جائے۔

اس مقصد کے حاصل کرنے کے لئے پہلے ہمیں انسانی قوت خیال کے عمل کی نوعیت (MECHANISM OF THOUGHT) پر غور کرنا ہو گا تاکہ ہم کو معلوم ہو جائے کہ ہمارے تصورات (CONCEPT) اور ہمارے استدلال کو کتنی حقیقی قدر و قیمت دی جاسکتی ہے اور مادیین (MATERIALISTS) کے تصورات اور استدلال کو کتنی۔ موخر الذکر

گروہ میں بعض لوگ تو پر خلوص ہیں اور انہیں اپنی دماغی عیون پر ایک بے تصنع اعتماد ہے مگر ان میں کچھ ایسے بھی ہیں جو اتنے تھکے نہیں اور ان کا خیال ہے کہ عوام کو علمی (SCIENTIFIC) پردے (STAGE) کے پیچھے نہ آنے دینا چاہیے تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کو یہ سہ چل جائے کہ دارالتشہیل (SCENERY) کے پردے اور دیگر لوازمات کچھ بھی ٹپے اور ٹاٹ ہی کے بنے ہوتے ہیں جس کی بدولت فرضی واردات اصلی معلوم ہوتے ہیں۔ وہ اکثر ابہامات اور تضادات کو ظاہر کرنے سے گریز کرتے ہیں۔ ممکن ہے ان کو خود یہ نظر ہی نہ آئے ہوں حقیقت نامر بھی یہی ہے کہ یہ کام دارالتجربہ (LABORATORY) میں کام کرنے والوں کا ہو بھی نہیں کہ وہ توضیح کی مشکلات، نظریوں کی غامی اور اضافیت کی طرف توجہ دلائیں۔ یہ کام سائنس کے فلسفیوں کا ہے۔ بدفہمی یہ ہے کہ ایسے فلسفی بہت شاذ ہیں اور جو ان کا اسلوب بیان ایسا ہے جس کو خامیے ترمیمیت یافتہ عوام بھی سمجھنے سے قاصر ہیں۔

ہماری رائے میں ہر غیر ماہر دنیا دار کو جدید علمی اور فلسفیانہ خیالات سے تھوڑی بہت واقفیت پیدا کرنا ضروری ہے۔ اور ان خیالات کا استعمال بھی اتنا اس کو آجانا چاہئے کہ وہ علمائے مادیات

کے دلائل سے نہ گمراہ ہو سکیں اور نہ مرعوب۔ کیونکہ اس گروہ کے لوگوں کا خواہ وہ کتنے ہی مخلص کیوں نہ ہوں، استدلال غلطی سے ہمیشہ مبرا نہیں ہوتا۔

اگر ناظر کو مقدّر انسانی سے دلچسپی ہے تو ہمیں اُمید ہے کہ وہ یہ سمجھتا ہوگا کہ اس بے پایاں مسئلے سے عہدہ برا ہونے کے لئے ہم اسی وقت کمربستہ ہو سکتے ہیں جب ہم کو یہ معلوم ہو جائے کہ انسانی غور و فکر جس کی مدد سے اس پر عبور حاصل کرنا ہے اسکی ناگزیر کوتاہیاں کیا ہیں۔ جب طبیعیات کے علماء کئی غروختے (MYSTHERIES) کا ہانغہ کئے لئے ناپ تول کرتے ہیں۔ جب کوئی ہیئتِ دہاں کسی کوکب کے محل وقوع کی صحت کی پڑتال کرتا ہے تو ان کو اپنے اندازوں کا درجہ صحت ٹھیک ٹھیک معلوم ہوتا ہے اور وہ جانتے ہیں کہ انکے علمی مشاہدوں میں غلطی کا نقطہ اعتدال یا حدِ اوسط (MEAN ERROR) کیا ہے۔ اپنے اندازوں میں اس کا وہ لحاظ رکھتے ہیں اور جملہ علوم و (SCIENCE) کی کتابوں میں ایک ضروری باب ان غلطی کے احصاء (CALCULUS OF ERROR) کا ہوتا ہے۔ ہر ماہرِ موضوع تحقیق انسان ہے۔ اس میں جو انداز استعمال ہوتا ہے وہ واضح ہے۔ تحقیق کی سعی کرنے سے پہلے یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ

اس ادوار کی کوتاہیاں کیا ہیں۔ اس طرح کی تحقیقات اذہن کی علمی اور ریاضاتی استدلال میں اچھی خاصی کمزوریاں ظاہر کرے گی۔ یہ کمزوریاں اپنی سنگین ہیں کہ ہماری موجودہ علمی معلومات کی اصل حقیقت کو مد نظر رکھتے ہوئے ان کے استدلال کی علمی قدر قیمت کو غارت کر دیتی ہیں۔ اس کے بعد ہم کائنات میں انسان کے صحیح مقام پر غور کریں گے جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ہمیں مسئلہ ارتقاء (EVOLUTION) کا گہرا مطالعہ کرنا پڑے گا۔ یہ مطالعہ ہمیں ایک ایسے مفروضے کے دعوے کی طرف رہنمائی کرے گا جو بنی نوع انسانی کے ارتقاء کو عمومی کائناتی ارتقاء میں جنم کر دے گا اور اس کے منطقی نتائج کو پختہ کرنے میں مدد دے گا۔

مصنف کے پیش نظر بالصراحت نوع انسانی کی بھلائی ہے۔ اس کو یقین واثق ہے کہ موجودہ بے اطمینانی کلیتہً اس امر کی بدولت ہے کہ ذہانت نے اس سائنس کا سہارا لے کر جو ابھی خود عالم غفلت میں ہے اُن عقیدوں کو تباہ کر دیا ہے جن کی بدولت فرد کی زندگی کا کچھ مفہوم تھا۔ اس کی جدوجہد کے لئے ایک وجہ پیدا ہوتی تھی اور ایک اعلیٰ مقصد کو حاصل کرنے کی ترغیب ہوتی تھی۔ یہ مذہبی عقائد تھے۔ اس غارت گری کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان کو زندہ رہنے

کی ہی کوئی معقول وجہ نظر نہیں آتی

آزاد تو سر ارادی کی نفی۔ اخلاقی ذمہ داری کی نفی۔ فرد انسانی کو ایک سطحی۔ کمیاد کی وحدت تصور کرنا۔ اسے ذمی حیات مادے کا ایک ذرہ خیال کرنا جو اور حیوانات سے کچھ مختلف نہیں۔ مادہ پرست علماء کے ایسے گمان ہیں جو ناگزیر طور پر ایک مہذب اور بااخلاق انسان کے وجود کو ختم کر دیتے ہیں۔ روحانیت اور رجاہ کے قاطع ہیں اور انسانی زندگی کے کلیئائے مصرت ہونے کا خوفناک اور ہمت شکن احساس پیدا کرتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ انسان کا بحیثیت انسان کے مابہ الامتیاز ہی یہ ہے کہ وہ مجرد تصورات (ABSTRACT IDEAS) اور اخلاقی تصورات اور روحانی تصورات کا حامل ہو اور یہی امتیاز اس کے لئے مایہ ناز بھی ہے۔ یہ تصورات اتنے ہی اہم ہیں جتنا اس کا جسم اور یہی اس کے وجود کو وہ قدر و قیمت اور اہمیت عطا کرتے ہیں جو ان کے بغیر ممکن نہیں۔

اس لئے اگر ہم اپنی زندگی کو بامعنی بنانا چاہتے ہیں جدوجہد کے لئے وجہ جواز پیدا کرنا چاہتے ہیں تو علمی اور عقلی طریقے سے ان تصورات کی قدر و قیمت کو نئے سرے سے بحال کرنا چاہئے

ہمارے نزدیک اس مقصد کو حاصل کرنے کا صرف یہ ہی طریقہ ہے کہ ان کو ارتقا کا ہی ظہور کچھ کر غری ارتقا میں مدد ملے کی کوشش کریں بعینہ اسی طرح جیسے آنکھیں ہاتھ اور واضح قوت نطق ارتقا کا ظہور دیکھے جاتے ہیں۔

یہ واضح کر کے دکھلانا ہے کہ ہر شخص کو ایک معینہ ہمدرد اور کرنا ہے اور یہ کہ وہ اس کو ادا کرنے یا نہ کرنے میں بالکل مختار ہے۔ وہ ایک سلسلے کی ایک کڑی ہے اور خس کا تنکا نہیں ہے جو سیلاب حوادث میں بہا چلا جا رہا ہے۔ مختصراً یہ کہ انسانی عظمت بے معنی جملہ نہیں اور جو انسان اس پر یقین نہیں رکھتا اور اس عظمت کو حاصل کرنے کی سعی نہیں کرتا وہ اپنے آپ کو حیوان کے درجے پر گما دیتا ہے۔

مصنعت موجودہ علمی حاصلات کی مدد سے ان خیالات کو ذہن کے صفحات میں ناظر کے غور و فکر کے لئے پیش کرنا چاہتا ہے۔

کرہ ارض پر حیات کے زمانے

کل مدت شعوری مدت اضمحلیات احوال یعنی حیوانات نباتات وغیرہ اقوام ازمنہ اودوار

دس لاکھ برس دس قریب انسانوں - برہمنائی - سیلاب موجودہ قریب

جدید ترین قریب

PLIOcene

پلیوسین

PLIOcene

پلیوسین - گینڈا آب - ہرن

بڑا لاکھ برس

Miocene

میسین - گینڈا آب - ہرن - چاندی - چاندی - چاندی

Quaternary

کوارٹرنری - گینڈا آب - ہرن - چاندی - چاندی - چاندی

Quaternary

کوارٹرنری - گینڈا آب - ہرن - چاندی - چاندی - چاندی

Quaternary

کوارٹرنری - گینڈا آب - ہرن - چاندی - چاندی - چاندی

Quaternary

کوارٹرنری - گینڈا آب - ہرن - چاندی - چاندی - چاندی

Quaternary

کوارٹرنری - گینڈا آب - ہرن - چاندی - چاندی - چاندی

پانچ کروڑ چالیس لاکھ برس

متعلق - جدید ذریعہ (Cenozoic)

زمانہ راج ارضی

زمانہ ثالث ارضی

ذات الثری کا زمانہ

متعلق بہ وسطی دور حیات ۲۰۱۷ء

[illegible]

[illegible]

حاشیہ مترجم:-

کہ زمین جب وجود میں آگیا اور اس کے ٹھنڈا ہو جانے کے بعد جب سطح زمین پر حیات نمودار ہوئی تو اس کے بعد کے زمانے کو لبرین مسلم طبقات الارض نے طبی احوال، نباتات، اور جانداروں کے اضافات وغیرہ کے اعتبار سے پانچ دوروں میں تقسیم کیا ہے۔ جو نقشے میں اودار واسے کالم میں درج ہیں۔ ہر دور کو حیات کی مختلف شکلوں کے وجود میں آنے کے اعتبار سے ذیلی زمانوں میں تقسیم کیا ہے۔ ذیلی زمانوں میں جو حیات کی بڑی بڑی اصناف تھیں وہ دکھائی گئی ہیں اس کے بعد ہر زمانے کو قرون میں تقسیم کیا گیا ہے۔ ہم نے ERA کا ترجمہ دور (جمع اودار) کیا اور AGE کا ترجمہ زمانہ اور PERIOD کا ترجمہ قرن۔

قرون کے نام بالعموم ان ممالک، علاقوں، چٹانوں، پہاڑوں کی نسبت سے رکھے گئے ہیں جن کی چٹانوں کے طبقات، کوئلے کے طبقات، کھربائی کے طبقات وغیرہ میں حیات کے آثار پر تحقیق کی گئی۔ مثلاً دوسری دور حیات کے ذیلی زمانے ثانی کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے پہلا کیمبرائی سے انگش فات سے متعلق ہے۔ دوسرا جورا مہارٹ جو فرانس اور سویٹزرلینڈ کے بیچ ہیں اس سے منسوب ہے اور JURASSIC کہلاتا ہے۔ تیسرا

(TRIASSIC) پر کسی نام جگہ سے منسوب نہیں کیا اور تین ذیلی قرون جن میں جرمنی میں بعض طبقات الارض پر تحقیقات ہوئی ان میں سے قرون کو ٹرائاسک ایک نام دیا گیا۔ اسی طرح ابتدائی دورِ حیات یعنی (PALEOZOIC) کو تین حصوں میں تقسیم کر کے پہلے کربون کے نام کی ایک قدیم سلطنت پر دنیا کی چٹانوں کی دریافتوں کے لحاظ سے ~~سلسلہ~~ ^{سلسلہ} پر مبنی PERMAN کا نام دیا گیا اسی طرح (DEVONIAN) انگلستان کے علاقے ڈیون شائر سے منسوب ہے کیونکہ وہاں کے حجرے آثارِ ستہ حیات کی مختلف شکلوں کا حال معلوم کیا گیا اسی طرح سلورین ایک قدیم قوم کے نام پر ہے جو انگلستان اور ویلز میں ہستی پائی اور سلورین کہلاتی تھی۔ کیمریج ویلز کا قدیم لاطینی نام ہے اور یہ زمانہ ویلز میں جو حقیقتاً لاطینی تحقیقات ہوئی اس کے نام پر ہے۔

انگریزی

کتاب اول
منہاج تحقیق

کائنات کے متعلق بنیاد و بنی تصور۔ اس تصویری تشال کی ضمانت
ملت کا تحفیل مشاہدے کا پانہ

انسان کو کائنات کا اور اک وہ مختلف راستوں سے حاصل ہوتا ہے۔
یہ بالکل ممکن ہے کہ بالآخر دو ذوں طریق سے ایک ہی نتیجہ حاصل ہو۔ چنانچہ
وحی کا ہے۔ یہ راہ راست ہے لیکن انسان کی کثیر تعداد کے لئے یہ راستہ
بند ہے اور عقلی دلائل سے اس کو کوئی واسطہ نہیں۔ خوش نصیب ہے وہ
مگر وہ جس کے لئے یہ راستہ کھلا ہے۔ اس کے برعکس دوسرا راستہ گائیڈا علی
اور عقلی ہے۔ اس راستے پر چل کر جو ہدایت ہم کو حاصل ہوتی ہے وہ یہ کہ
کہ ہم انسان کو کل یعنی کائنات کے عناصر میں سے ایک عنصر سمجھیں اور
اسے خارجی دنیا کا ایک تشال (FUNDATION) قرار دے کر اس کا
مطالعہ کریں۔ یہ نہایت تحقیق اس امر کا تشال ہے کہ ہم کائنات کی توضیح
اس طرح کریں جس طرح انسانی دماغ اس کو سمجھتا ہے یا اس کا تصور

تشال (FUNDATION) ربطی کی ایک اصطلاح ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تشال کائنات

تقریر ہوگا۔ پھر انسانی تشال ہی بتائے گا۔ (تشریح)

اصطلاح

مقدورات فی توضیح

تھم

کرتا ہے۔ اگر یہ توضیح کافی بسیط ہوگی تو خود انسان کا اس میں ایک مقام ہوگا اور اس طرح ہر جو تصور قائم ہوگا اس کی مدد سے ہم اس قابل ہو جائیں گے کہ انسان کا صحیح ماحول میں مطالعہ کر سکیں۔ نصیبی یہ ہے کہ ہمیں اس حقیقت کو یاد رکھنا ہوگا کہ اس طرح ہر جو تصور سلسلے آتی ہو وہ ذہن کی تعمیر کردہ ہوتی ہے اور نتیجتاً اس کا دار و مدار دانش کی ساخت پر نظام حواس پر جو خارجی دنیا سے ہمارا رابطہ قائم کرتا ہے اور اس منطقی نظام استدلال پر ہے۔ جو بلا واسطہ جی مشاہدات کی توضیحات کی ہے ہیں۔ جو کہ اس کا احتمال ہے کہ عند یہ بالا خیالات ناظر کے لئے اجنبی

ہوں۔ اس لئے ان کی وضاحت ضروری ہے۔
خارجی دنیا یعنی فطرت کا علم جو حسی خواہ کے ذریعے حاصل ہوتا ہے ہم آنکھ کے ذریعے جی ساخت نو رنگینی کے آئے سے ملتی جلتی ہے۔ ثوابت سورج، پہاڑ، حیوانات اور انسانوں کو دیکھتے ہیں۔ اشیاء کے منقوب عکس آنکھ کے پیچھے پردہ (RETINA) پر پڑتے ہیں۔ پردہ شکی بہت حساس غشاء ہے۔ جو درجہ فائز خط اور سلاخ (CANES RUDOS) کہلاتے ہیں ان عناصر کا رد عمل بصری اعصاب کی وساطت سے دماغ کے خاص مرکزوں میں منتقل ہوتا ہے۔ یہ رد عمل بصری نقوش کے موجب ہونے ہیں۔ اس لئے چیزوں کو آنکھ نہیں دیکھتی دماغ دیکھتا ہے۔

ملا وہ ہیں یہ کہنا بھی درست نہیں کہ بصری نقش ہر حالت میں

ظاہری حقیقت کے عین مطابق ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر بعض لوگوں کو رنگ دوسرے لوگوں سے مختلف نظر آتے ہیں۔ ایسے لوگ رنگو دسیا یا رنگ اندھا کہلاتے ہیں۔ جب ہم پھول کو سرخ یا کھیت کو ہلکا کہتے ہیں تو ہم شاید کہنے والوں کی ایک کثرت کے لئے ذہنی استثناء ملحوظ رکھتے ہیں یہی وہ اکثریت ہے جسے ہم معیاری جماعت (NORMALITY) کہتے ہیں۔

فریبہ نظر کی بھی بہت سی مثالیں ہیں۔ چھڑی کا کچھ حصہ پانی میں ہوا اور کچھ حصہ باہر تو چھڑی ٹوٹی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔ متوازی خطوط کے درمیان اگر لہر یا شکل کے خطوط آڑے پھیلا دیئے جائیں تو متوازی خطوط ایک دوسرے سے ہٹتے ہوئے دکھائی پڑتے ہیں۔ سفید شکلیں کالی شکلوں سے بڑی معلوم ہوتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ لامسہ بھی ہر حالت میں قابل اعتبار نہیں ہوتی۔ اگر ہم درمیانی انگلی کو انگشت شہادت پر چڑھا کر قیدی کی مشورہ بنائیں اور ان کے نیچے گولی رکھ کر اس کو انگلیوں سے پھیریں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے دو گولیاں ہوں۔ آلہ سماعت بھی ایک ہی رد عمل کو ہر شخص پر بعینہ ایک سا ظاہر نہیں کرتا۔ ماہر ان موسیقی ایک غلط سُر کو فوراً محسوس کر لیتے ہیں اور ایسے نغموں سے لطف اندوز ہوتے ہیں جو اکثر فن سے ناواقف لوگوں کو ذرا بھی خوش آہنگ نہیں معلوم ہوتے۔ مختلف لوگوں کے ذائقے کے رد عمل کو جانچنے کا کوئی طریقہ نہیں

۱۱ دیکھو دیکھو صفحہ پر

انتہا یہ ہے کہ ہم خواہ قطب شمالی پر ہوں یا قطب جنوبی پر یا خط استوا پر ہم سب یہ خیال کرتے ہیں کہ چلتے ہوئے ہمارا سر اوپر کی طرف ہے۔ اور اب بھی بعض ایسے لوگ ہیں جو یہ مانتے ہیں کہ زمین گول ہے۔

مندرجہ بالا مثالوں کا جمل یہ ہے کہ اشارے کے بلا واسطہ اور سطحی مشاہدہ کرنے سے ہم ہمیشہ اس نتیجے کا خد کرنے کے مجاز نہیں کہ ان کی حقیقت بعینہ ایسی ہے جیسے ہمارے حواس بتا رہے ہیں۔ حواس کے بلا واسطہ تاثرات کی اصلاح کرنے اور ہمارے دماغ میں ان اشیا کے متعلق جنہیں ہم خارجی دنیا کہتے ہیں ایسے تصورات قائم کرنے کے لئے جو ان کے مطابق ہوں استدلال اور تجربے کا دخل ضروری ہے۔ یہ خارجی یا معروضی دنیا اپنی اس داخلی تصویر سے جو حواس کی اطلاعات پر دماغ میں بنتی ہے، مختلف ہوتی ہے۔ اسی بنا پر ہم نے اوپر یہ ذکر کیا تھا کہ ہمارے خارجی دنیا کے تصور کا دار و مدار جو اسی نظام۔ اور دماغ کی

تقریبی

سہ کپائے اور مشابہ بنانے والی کینیوں کے پاس ایسے ماہر ہونے ہیں جو نائیکوں کے ذرا ذرا سے فرق کو بتا دیتے ہیں۔ (مترجم) قطب شمالی کا "اوپر" قطب جنوبی کا "نیچے" سے ادنیٰ استوا کا "اوپر" قطب شمالی کے "اوپر" کے ساتھ زاویہ قائم رہتا ہے (مترجم)

ساخت پر ہے۔ ہا دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ یہ تصور اضافی
(RELATIVE) ہے قطعی (ABSOLUTE) نہیں۔ جب ہم خارجی
دنیا کی توضیح کریں تو ہمیں اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا ہوگا۔

ہم منطقی نظام استدلال کا ذکر ابھی کر چکے ہیں۔ بہت سے لوگوں
کا یہ خیال غلط ہے کہ یہ نظام استدلال معیاری (STANDARD)
ہے۔ یا یہ کہ منطقی استدلال اور اس سے بھی زیادہ قوت کے ساتھ
رہا ضیاتی استدلال حکمی اور ناگزیر طریقے پر حقیقت بنا ہے۔

ہر حالت میں ایسا خیال کرنا درست نہیں۔ ہمیں انسانی قوت
خیال کے متعلق چوکس رہنا چاہیے کیونکہ ادلاً تو اس وجہ سے کہ اس کی
تحریک کسی حواسی مشاہدے سے ہوتی ہے (اور اس کی قدر مشکوک
ہے) اور یہ نہیں تو کسی ایسے مشاہدے سے جو معمولی فہم و فراست
(COMMON SENSE) پر مبنی ہوتا ہے۔ اب معاملہ یہ ہے کہ

معمولی فہم و فراست پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ یہی وہ سوچہ بوجھ
ہے جس کی بدولت ہم زمین کو چھٹی خیال کرتے ہیں اور گمان کرتے
ہیں کہ دو شاخوں کی خطوط متوازی ہیں حالانکہ وہ دونوں زمین کے مرکز
پر جا کر ایک دوسرے سے ٹکرا رہے ہیں۔ اور ہمارا یہ گمان تو
قطعی غلط ہے کہ کوئی متحرک خط مستقیم میں حرکت کر سکتا ہے۔ کیونکہ ہر حرکت

کو متعین کرنے کے لئے ہمیں زمین کی محوری اور سورج کے گرد مدار کی حرکت ہی کو زیر غور نہیں لانا پڑا۔ بلکہ خود پورے مدار کی حرکت - اور پورے نظام شمسی کی وہ حرکت جو اسے ہر قیاس (HERCULESE) برج کی طرف لے جا رہی ہے، وغیرہ وغیرہ کو بھی محسوب کرنا ہو گا۔

اس طرح پر ایک بندوبست کی گولی یا کوئی ہوائی جہاز جو اضافت بین کچھ غرض کے لئے ایک خط مستقیم میں حرکت کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں اگر ان کو کسی بڑے نظام کی اضافت (SYSTEM OF REFERENCE) سے جیسے کوئی قریبی ستاروں کا نظام ہے دیکھنا ممکن ہو تو وہ گولی اور ہوائی جہاز ایک ایسے طریق (TRAJECTORY) پر حرکت کرتے ہوئے دکھائی دیں گے جس کی شکل ایک قسم کے کارک نکالنے والے پیچ (CORK SCREW) سے ملتی جلتی ہوگی فہم کی حق مشترک ہم کو یہ بتاتی ہے کہ اسٹری کے پھل کی دھارا ایک علی الاطلاق خط مستقیم ہے لیکن اسے اگر غور و بین کی مدد سے دیکھیں تو ایک لہریا لکیر معلوم ہوگی جیسے کسی پیچ نے کھینچا ہو۔ معمولی فہم و فراست فولاد کو ٹھوس بتاتی ہے۔ ایکس رے میں (X RAYS) اسے مسام دار ظاہر کرتی ہیں۔ اور مادے کی ساخت کے متعلق جدید نظریے ہم کو یہ بتاتے ہیں کہ مادہ اصل میں کروڑوں بے انتہا چھوٹے کائناتوں (MINIATURE UNIVERSES) کا مرکب ہے

کائناتیاں

جو نہایت حیرت انگیز رفتار سے حرکت کر رہے ہیں اور ایک دوسرے سے بالکل الگ الگ راستوں پر ہیں۔

اس لئے اگر استدلال کی ابتدا یا مقدمہ ہی غلط ہو تو لا بدی اور منطقی طور پر جو نتیجہ حاصل ہوگا وہ بھی غلط ہوگا۔ یونانی ایسے استدلال کو سفسطانہ (SOPHISTIC) یعنی باطل استدلال سے موسوم کرتے تھے۔ سفسطانہ طریق استدلال کو منطقیانہ اور حکم طریق استدلال سے جو سائنس اور فلسفے میں بالاستقلال استعمال ہوتا ہے ہمیں کرنا اکثر آسان نہیں ہوتا۔ منطقی استدلال صغریٰ اور کبریٰ قائم کر کے نتیجے اخذ کرنے

کا نام ہے۔ (THE SYLLOGISM)

چونکہ فطرت کو سمجھنے اور اس کی توضیح کرنے کے لئے ہمارے پاس بجز حواس اور قوائے عقلی یعنی داغی خلیوں (CELLS) کی اطلاعات کے اور کوئی ذریعہ نہیں اس لئے ہم کو بے حد چوکس رہنا چاہئے اور یہ حقیقت کبھی فراموش نہ کرنا چاہئے کہ جو تصور فطرت کا ہم تعمیر کرتے ہیں وہ اضافی ہے اور یہ اضافیت فطرت کے متعلق اطلاعات کو قلب بند کرنے والے آلے یعنی انسان سے تعلق رکھتی ہے۔

انسانی حکمت (SCIENCE) مظاہر قدرت کے طبیعی مطالعے پر مبنی ہوتی ہے۔ اس مطالعے سے جو اطلاعات ہم کو حاصل ہوتی ہیں

ہم ان کو ضابطوں کے ذریعے مربوط کرتے ہیں۔ یہ الفاظ دیگر ان کے درمیان کبھی بلحاظ ماہیت اور کبھی بلحاظ کمیت ربط پیدا کرتے ہیں۔ لیکن مظاہر فطرت کی یہ صورت وہ ہے جو صرف ہمارے دماغ میں وجود پذیر ہوتی ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک خارجی معروضی علت ہوتی ہے مگر ہم یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ اس علت اور مظاہر کی اس صورت میں جو ہمارے دماغوں پر قسَم ہوتی ہے مطابقت کلتی ہے۔

ہم نے لفظ "علت" کا استعمال کیا ہے اور یہ ان الفاظ میں سے ایک لفظ ہے جس کے متعلق ہر شخص کا یہ خیال ہے کہ وہ اس کے مفہوم سے واقف ہے۔ بائیں ہمہ یہی لفظ بہت سے مسائل کو جنم دیتا ہے۔ سبب
 اگر ہم علت کے تخیل کا معمولی فہم و فراست (COMMON SENSE) عام
 (جس کے متعلق ہم ادھر کہہ آئے ہیں کہ اس کے اخذ کردہ نتائج سے ہم کو چوکس رہنا چاہئے) کے سادہ نقطہ نظر سے مطالعہ کریں تو یہ نہایت ہی پیچیدہ ہے۔ تعجب کی بات یہ ہے کہ اس کی واضح منطقی تعریف کرنا مشکل ہے۔ پہلی نظریں تو ہر واقعے کے لئے ایک علت ہوتی ہے بلکہ اکثر تو ایک سے زیادہ بھی۔ آئیے مثال کے طور پر توپ کے گولے پر غور کریں کیا ہم گولا چھوٹنے کی بھی سی تھپا دم ٹوپی (PERCUSSION CAP) کو سمجھیں جس پر ضرب پڑنے سے گولا چھوٹا یا گولنداز کے ہاتھ کو جس نے

زنجیر کھینچی۔ یا بارود کی اتنی مقدار کو علت قرار دیں جو گولہ چلانے کے لئے ضروری ہے لیکن ہاتھ کی حرکت کے بغیر یہ بارود صدیوں ساکن پڑا رہتا۔ پھر یہی نہیں ہاتھ کی جگہ بھی کسی کل کا استعمال ممکن ہے اور تصادم ٹوپی کا دھماکہ کسی اور نہایت خفیف عمل سے ممکن ہو سکتا ہے۔ مثال کے طور پر مکھی کا پر بھی اگر ایک لمحے کے لئے کسی ہلکی سی روشنی کی کرن کی راہ میں حائل ہو جائے۔ ایسی روشنی کی کرن دور بین کے ذریعہ ثابت میں سے کسی ایک ستارے میں سے لائی جاسکتی ہے اور اس میں اتنی قوت پیدا کر لینا ممکن ہے کہ وہ ایک ٹن وزن کے گولے کو بیس میل دور پھینک دے۔ ۱۹۳۳ء میں آرک ٹیورس (ARCTURUS) ستارے سے ایک چالیس سال پہلے کی چلی ہوئی روشنی کی کرن کے ذریعہ ایک بہت بڑے بجلی کے بٹن پر قابو رکھ کر شکاگو کی نمائش میں بجلی کی روشنی کی گئی تھی۔ ظاہر ہے کہ توپ کے گولے سے جو تباہی آئے اس کی ذمہ داری ستارے پر ڈالنا مہمل بات ہوگی۔ مگر واقعہ یہی ہے کہ یہ ہلکی سی روشنی کی کرن جو ستارے سے مدوں پہلے

لے یہ ستارہ زمین سے اتنی دور ہے کہ اس کی روشنی چالیس سال میں ہم تک پہنچتی ہے یعنی آج جو روشنی کی کرن ہم کو پہنچ رہی ہے وہ چالیس سال پیشتر وہاں سے نکلی تھی۔ یاد رہے کہ روشنی کی رفتار ۱۸۶۰۰۰ میل فی سیکنڈ ہے۔ (مترجم)

کھلی تھی گولا چلانے میں وہی اہم فریضہ ادا کرے گی جو بارود کرتا۔
 پھر ہم یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ جس کارخانے میں بارود بنا تھا
 اس کے مزدور یا وہ علم کیا کے ماہر جنہوں نے بارود ایجاد کیا یا وہ
 سرمایہ دار جنہوں نے کارخانہ تعمیر کرنے کے لئے سرمایہ ہم پہنچایا وہ
 خود یا ان کے والدین یا آبا و اجداد اس تباہی کے موجب ہیں۔ ہر ایک
 ذمہ داری کا کچھ نہ کچھ حصہ ہر ایک پر آتا ہے اور ہر اس شخص پر آتا ہے
 جس نے لُپ کے بنانے میں حصہ لیا۔ اور یوں یہ ذمہ داری بتدریج
 کلہاڑا غائب ہوئے بغیر گھٹتی جاتی ہے یہاں تک کہ ابتدائے کائنات
 تک ممتد ہو جاتی ہے۔

اس طرح خود بخود ہم علت اولیٰ تک جا پہنچتے ہیں اور مسئلہ غیر
 محسوس طریقہ پر مادی حدود سے نکل کر فلسفے اور مذہب کی سرحد میں
 جا داخل ہوتا ہے۔ علل کی تلاش میں پڑیں تو ناممکن ہے کہ مادی حدود
 سے غیر مادی حدود میں جائزے کو روکا جاسکے۔ کیونکہ نفسیاتی علل کا ذکر
 ناگزیر ہے۔ یعنی ان محرکات کا ذکر جن کی بدولت توپ و تفنگ اور
 بارود معرض وجود میں آئے اور گولے چلے۔ وہ محرکات نہ ہوتے تو
 نہ گولا ہوتا اور نہ توپ نہ بارود نہ تصادم ٹوپی کا دھماکا نہ گولہ مارا اور
 نہ ہی اس منظم کوشش کا تسلسل ہوتا جس کے پیش نظر گولا پھینکا جانا

ضروری تھا۔

لہذا مادی نقطہ نظر سے ہم مجبور ہیں کہ علت کو محض تقدم کا مترادف قرار دیں۔ ہر وہ منظر فعل۔ یا خیال جو کسی دوسرے منظر سے ہمیشہ پہلے وقوع پذیر ہو اس کی علت قرار دیا جاسکتا ہے۔ تجرباتی اعتبار سے علت کی حیثیت زمان میں تو الی یا تسلسل کی ترتیب کے سوا اور کچھ نہیں مگر یہ انداز فکر کچھ تسلی بخش نہیں اور لفظ علت کو عام طور پر جو قدر تفویض کی جاتی ہے وہ اس سے غیر معمولی طور پر محدود ہو جاتی ہے۔ تخلیق کائنات کو نظر انداز بھی کر دیں تو بھی جب کبھی انسان کا معاملہ زیر غور آتا ہے تو ضروری ہو جاتا ہے کہ اس کے ارادے اور مرضی کو ایک اثر آفریں علت تصور کیا جائے۔ لیکن خود یہ علت بھی تو نتیجہ یا اختتام ہے ایک یا بہت سے ایسے غیر معمولی طور پر پیچیدہ سابق اسباب کے سلسلوں کا کہ اس کو علت قرار دینے کی اہمیت ہی نہ اٹھ ہو جاتی ہے۔ اگر ہم زمان کی لمبی قروں کو سامنے رکھ کر اس پر غور کریں تو یہ حقیقت اور بھی اجاگر ہوتی ہے۔ اگر ہم ان مظاہر فطرت پر غور کریں جو (ملحوظ ہمارے) نہایت درجے سبب رفتار سے وجود پذیر ہوتے ہیں۔ مثلاً وہ جن کا وجود ارضیاتی دوروں (GEOLOGICAL PERIODS) میں مکمل ہوا تو ہم ان کی کوئی ابتدائی اثر آفریں

علت انسانی اسادے میں تلاش نہیں کر سکتے بشرطیکہ ہم سائنس کے حدود کے ورہا کر نہ سب میں نہ داخل ہو جائیں یہی وجہ ہے کہ مادیات انرا آفرین علت کے منکر ہیں اور کلینا بخت و اتفاق (CHANCE) کا سہارا لیتے ہیں۔ آگے چل کر ہم پر واضح ہو جائے گا کہ یہ مفروضہ (HYPOTHESIS) اطمینان بخش نہیں اور اس کو تسلیم کر لینے سے ہم کو مباحث نتائج کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ عام طور پر آج تک اس حقیقت کو نظر انداز کیا جاتا رہا ہے۔

گزشتہ صفحات میں ہم نے اچھی ہوئی نگاہ بعض ایسے مسائل پر ڈال دی ہے جو محرومی یا خارجی دنیا اور انسانی دماغ کے باہمی رابطوں سے بحث کرتے ہیں یا یوں کہہ لیجئے کہ وہ ان روابط سے تعلق رکھتے ہیں جو ہمارے احساسات اور تخیلات کی علت اور خود خیالات کے درمیان ہیں۔ ایسی صورت میں تقدم کی حد کا اطلاق ہوتا ہے۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ اگر کسی ایسے واقعے کے سبب کو تلاش کیا جائے جس سے کوئی انسانی سرگرمی عمل پذیر ہوئی ہو تو عموماً یہ سچی کسی نفسیاتی حالت پر مبنی ہوتی ہے یعنی جہاں تک کہ ہم واقعی انداز لگا سکتے ہیں یہ حالت غیر مادی ہوگی۔ ٹھیک مادہ پرست کے نزدیک تو نفسیاتی منظر کی بنیاد بدیہی طور پر مادی ہی ہوگی کیونکہ اس کا تہور انسانی دماغ کی

خلیوں (CELLS) کے عمل سے رونما ہوا ہے۔ مگر صورت حال یہ ہے کہ سائنس کی موجودہ معلومات کی بنا پر اگر ہم یہ چاہیں کہ کسی ایک ہی بشر خیال یا جذبے ہمارے ارادے کے کسی فعل کو وجود میں لانے کیلئے جو کام (WORK) کیا ہے اس میں جو توانائی کی اکائیاں (UNITS OF ENERGY) صرف ہوئی ہیں ان کو محسوب کر سکیں تو صرف یہ ہی نہیں کہ ایسا کرنا ہمارے بس میں نہیں۔ ہمارے لئے تو ان کی کیفیت کے تحلیل پر دسترس حاصل کرنا بھی شاید کبھی ممکن نہ ہوگا۔ ہمارے لئے یہ ناممکن ہوگا کہ دو فیصلوں میں سے کسی ایک فیصلے کو اختیار کرنے کی علت کا ہم ادراک کر سکیں۔ پھر یہ فیصلے بھی کیسے ایک تعمیری اور دوسرا تخریبی۔ ایک خیر محض اور دوسرا شر محض۔ اب انسانی نقطہ نظر سے یہی وہ امر ہے جو واقع ہے۔ بعض ایسے افراد ہوتے ہیں جو اپنے فوائد۔ اپنی معنوں اپنی جانوں کو ہمیشہ خطرے میں ڈال کر ایسے عمل کو انتخاب کر کے تبدیل کو پہنچاتے ہیں جو کار خیر ہے۔ کچھ ایسے بھی ہوتے ہیں جو اپنی فوری بھلائی کی خاطر اپنی خواہشات نفسانی کے زیر اثر بدکرداری کا راستہ اختیار کرتے ہیں فرض کیجئے کہ جو توانائی (ENERGY) ان کے خیالات میں صرف

کام (WORK) ریاضی کی اصطلاح ہے۔ اور کام = قوت \times فاصلہ (مترجم)

$$25 = 5 \times 5$$

ہوتی ہے اس کی کمیت کو کسی دن محسوب کرنا بھی ممکن ہو جائے تو بھی ہمارے علم میں کچھ اضافہ نہ ہوگا کیونکہ شاید ہی یہ ممکن ہو کہ ہم ”ہاں“ اور ناں ”کے الفاظ میں جو توانائی خرچ ہوتی ہے اس کا کوئی بین مادی فرق معلوم کر سکیں۔

اگر یہ فرق معلوم بھی ہو جائے تو یہ سوال تو پھر بھی باقی رہے گا کہ وہ کیا سبب تھا جو ”ہاں“ یا ”ناں“ کہنے کا محرک ہوا۔ اس معنوں کو ختم کرنے سے پہلے ہم خاص طور پر اس استنباط کی طرف توجہ مبذول کرانا چاہتے ہیں جو صفات (۱۱، ۱۰) کی بعض مثالوں سے اخذ کیا گیا ہے۔ ہمارے بعض ذہنی فریب تو اس امر کی بدولت پیدا ہوتے ہیں کہ ہم جب کسی مظہر فطرت کا مشاہدہ کرتے ہیں تو اسے روزِ عمرہ کی زندگی کے چوکھٹے میں رکھ کر اس پر غور کرتے ہیں۔ مثلاً یہ اضافت ارض خطِ مستقیم میں حرکت ایک حقیقت ہے لیکن یہ اضافت کائنات یہ نتیجہ باطل ہے۔ اس بات کا اطلاق صرف حواس کی فریب کاریوں پر ہی نہیں اس کا اطلاق انسان کے جملہ مشاہدات پر ہے کیونکہ وہ ہمیشہ بلحاظ کسی منتخب کردہ نظام حوالگی (SYSTEM OF REFERENCE) کے ہوتے ہیں۔ نظام حوالگی سے ہماری مراد صرف پہاڑ مشاہدہ سے ہے۔ یہ توضیح طلب ہے۔

فرض کیجئے کہ ہمارے پاس دو سفوف ہیں۔ ایک سفید (مثلاً ۱۲۸)

اور دوسرا کالا (مثلاً باریک پسا ہوا کوئلہ یا کالک) اگر ہم ان دونوں کی آمیزش کریں تو مرکب بھورے رنگ کا سفوف ہوگا جس میں اگر آٹے کا سفوف مقابلتا زیادہ ہے تو رنگ ہلکا ہوگا اور اگر کالک کا سفوف زیادہ ہے تو رنگ گہرا ہوگا۔ یہ مرکب اگر بالکل برابر مقدار کے سفوفوں سے بنا ہے تو ہمارے مشاہدے کے پیمانے سے یعنی خوردبین کی مدد کے بغیر معائنہ کرنے سے تو زیر مطالعہ منظر ہمیشہ ایک بھورے رنگ کا سفوف ہوگا۔ لیکن فرض کیجئے کہ ایک گرم جس کی جسامت آٹے یا کالک کے ذرات کے برابر ہے اس مرکب میں گھوم پھر رہا ہے تو اس کو کوئی بھورا مرکب دکھائی نہ دے گا۔ بلکہ اسے ہر قدم پر سفید یا کالی گول چٹائیں ہی نظر آئیں گی۔ اس کے مشاہدے کے پیمانے پر بھورے سفوف کا منظر کوئی وجود نہیں رکھتا۔

یہی بات چھاپے کی تصویر یا کندہ نقش کے لئے بھی درست ہے۔ اگر ہم میکرو شیشے کے ذریعہ جاسج واشنگٹن کی تصویر کا معائنہ کریں تو ناک ایسی معلوم ہوگی جیسے سفید اور کالے نقطوں کا ایک تار ہو۔ خوردبین کے نیچے اسی کو رکھ کر دیکھیں تو ہمیں کاغذ کے ترکیبی ذرات کے سوا کچھ نظر نہ آئے گا۔ جن کا رنگ اگر تصویر روشنائی کے ذریعہ نمایاں کی گئی ہے تو بھورا یا کالا ہوگا ورنہ سفید۔ اہلی منظر یا نقش یعنی واشنگٹن کی تصویر

کا وجود باقی نہ ہوگا۔ اس کا اُسی وقت تک مقابہ تک مشاہدے کا پیمانہ ہمارے معمول انسانی پیمانے کے مطابق تھا۔

ہر الفاظ دیگر ہم یوں کہہ سکتے ہیں کہ انسان کے نقطہ نظر سے پیشہ کا پیمانہ ہی ہے جو کسی منظرِ فطرت کی تخلیق کرتا ہے۔ جب بھی ہم مشاہدے کے پیمانے کو بدلتے ہیں، ہم کو نئے منظر کا سامنا کرنا پڑتا ہے،

انسانی مشاہدے کے پیمانے کے مطابق جیسے پہلے بتایا جا چکا ہے استرے کے پھل کی دھار ایک ہموار خط ہے۔ خوردبین کے پیمانے کے مطابق وہ ٹوٹی پھوٹی مگر مجسم لکیر ہے۔ کیمیائی پیمانے پر لوہے اور کربن کے جوہر (ATOMS) ہیں۔ تحت جوہری (SUB-ATOMIC) پیمانے پر برقیے (ELECTRONS) ہیں جن میں استمراری حرکت ہے اور جو کئی ہزار میل فی ثانیہ کی رفتار سے گردش کر رہے ہیں۔ یہ جملہ مظاہر حقیقت میں اسی اساسی منظر یعنی برقیوں کی حرکت کا تماشا ہیں۔ ان میں جو فرق ہے وہ صرف مشاہدے کے پیمانے کی بدولت ہے۔

اس بنیادی حقیقت کی طرف سب سے پہلے سوئٹزرلینڈ کے رہنے والے علم طبیعیات کے ماہر پروفیسر چارلس یوجین گولے (توفی ۱۹۷۱ء) نے توجہ دلائی۔ اسکی بدولت ہم بہت سی چیزوں کو سمجھنے اور بہت سی سنگین مخالطوں سے بچنے کے قابل ہو گئے ہیں اس کتاب کے دوران میں ہم کئی بار اس حقیقت کی طرف رجوع کریں گے کیونکہ بعض نمایاں تضادوں کی توضیح کرنے کیلئے ہم اکثر مشاہدے کے پیمانے کا ذکر کریں گے۔

علمی (SCIENTIFIC) طرزِ تحقیق - علم (SCIENCE)
 کی غایت - علمی ضابطے - سائنس کا عدم تسلسل اور عدم قطبیت
 تحلیل - انسان کے بنائے ہوئے خانے (COMPARTMENTS)
 علمی ضابطوں کی تعمیر - احتمال (PROBABILITY)

اب جبکہ ناظر کو بعض ان مضامین سے آگاہ کر دیا گیا ہے جن کا منبع انسانی دماغ ہے تو ہم ان منہج تحقیق کا جائزہ لے سکتے ہیں جن کو انسانی دماغ کا نبات کی توضیح کرنے اور مستقبل میں ہونے والے وقوع کی پیش بینی کے لئے کام میں لاتا ہے۔ یہ جائزہ ناگزیر ہے کیونکہ ہمیں توقع ہے کہ ہم اپنے دلائل کو علمی منہج تحقیق اور ریاضیاتی طریق استدلال پر استوار کر کے یہ ثابت کر سکیں گے کہ حیاتِ انسانی کی اہمیت کو واضح کرنے کے لئے یہ دونوں طریق ہم کو مجبور کرتے ہیں کہ ہم کسی برتر اور درجے ارضی طاقت کے عمل دخل کو تسلیم کریں۔

انسان جس کے مقدر کے تئیں ہم کو دلچسپی ہے بے پایاں موجودات کا ایک جز ہے اور جملہ حیوانات میں وہی اس قابل ہے کہ وہ فطرت کا شاہد کرے۔ تجربات کرے اور واقعات کے مابین روابط اور ضابطے قائم کرے۔

وہ بیک وقت تجربے کا موضوع بھی ہے اور مشاہدہ بھی۔ اگر ہم تسلیم کریں کہ ان ضابطوں کا علم جو ذی حیات ہستیوں میں کارفرما ہیں کرۂ ارض پر انسان کے وجود کی اہمیت پر کچھ روشنی ڈال سکتا ہے یعنی ان رشتوں کو جو اسے دیگر ذی حیات پیکروں کے ساتھ وابستہ کرتے ہیں اور اسکے امتیازی خصوصیات کو اجاگر کر سکتے ہیں تو ہمیں جلد کائنات کا ابتدائی آفرینش سے ارتقائی مطالعہ کرنا چاہئے ہاں اس حقیقت کو فراموش نہ کرنا چاہئے کہ ہمارے مشاہدے کا آلہ ہمارے مشاہدات میں کجی اور التباس بھی پیدا کر سکتا ہے۔

ایسا ہی جب ہم کسی اجنبی ملک میں وارد ہوتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اس کی اقتصادی، معاشرتی اور ذہنی زندگی کا مطالعہ کریں تو ہمارے لئے لازمی ہے کہ ہم اس کے مادی وسائل، صنعت و حرفت، روایات، حالی مصلک کا جائزہ لیں۔ اس کی تجارتی، علمی اور فنی حاصلات کو جانیں اور اس کے نظام تعلیم اور مذہب پر غور کریں۔ اس غایت کی تکمیل کے لئے ہم کو موٹے موٹے واقعات اور چھوٹے چھوٹے جزئیات پر بھی غور کرنا ہوگا اور مادی واقعات اور اخلاقی اسباب پر بھی توجہ دینی ہوگی اگر ہم ایسا کرنے سے قاصر رہے تو بیان نامکمل اور ناموزوں ہوگا۔

ناظرین کو اس حقیقت کو بھی نظر انداز کرنا چاہئے کہ مادیات اور نام نہاد آزاد خیال فلسفی (جو کافی حیرت کی بات ہے کہ آزاد قوتِ ارادی

یا اختیار کو تسلیم نہیں کرتے ہمیشہ یہ دعوے کرتے ہیں کہ اکیلے وہی عقلی استدلال سے کام لیتے ہیں اور اپنے عقائد کی بنیاد علم پر مبنی ہوتی ہے۔ اب یا تو ہم انکے دعوے کو بغیر حائرہ کے تسلیم کر لیں یا پھر انکو بحث کیلئے لکھیں۔ اگر ہم مبارزت طلبی اختیار کرتے ہیں تو ہم مجبور ہیں کہ علم کی زیرین بنیادوں کی تہہ تک لمبائی حاصل کریں اور اپنے یقین کو مضبوط اساس پر قائم کریں۔ ایسا کرنے میں مادّی کی دلائل کی کمزوری کو ہم افشا کر دیں گے لیکن اس کے لئے نہ صرف علمی حاصلات کا ہی تفصیلی تجزیہ کرنا ہوگا بلکہ علمی طریق تخیل کا بھی۔

موجودہ باب میں یہی مقصد ہمارے پیش نظر ہے۔

علم کا نصب العین پیش بینی ہے اور حقیقت کو پالنا نہیں جیسا کہ اکثر دعویٰ کیا جاتا ہے۔ سائنس واقعات اشیا اور مظاہر کے تفصیلی جائزے کو پیش کرتی ہے۔ اور ان کے ان باہمی روابط کو تلاش کرتی ہے جن کو ہم ضابطے کہتے ہیں تاکہ مستقبل کے واقعات کے متعلق پیش گوئی کی جاسکے۔ مثلاً اجرام سماوی کی حرکات کا مطالعہ کرنے کے بعد علم ہیئت ایسے ضابطے قائم کرنے میں کامیاب ہو گیا ہے جن کے ذریعہ ان اجرام کے مقامات بہ اضافت ارض ایک لامحدود مستقبل تک محسوب کرنے کے ہم قابل ہیں۔ ایک خیرت انگیز مشین یعنی سیاروں کے نظام کا ایک ڈھانچہ (PLANETARIUM) بنالیا گیا ہے جو سیاروں کی حرکات کو دکھاتا ہے اور سائے شب کے

اصنی اور مستقل کو ایک چھت کے گنبد پر تفطیل کرتا ہے۔

اسی طرح طبیعیات اور کیمیا ٹھوس۔ سیال اور گیس جیسے اجسام کے سالموں اور چوہروں کے اتصال وغیرہ کے دنیوں کو بیان کرتے ہیں اور ان سے ایسے ضابطے قائم کرتے ہیں جو جہالت کے تجربہ کو علم کے تسقین میں بدل دیتے ہیں۔

لیکن ہمیں انسان کے ان موضوعی ضابطوں کو جنہیں اسکی ذہانت نے جنم دے کر واقعات پر عاید کر دیا ہے ان حقیقی اور ابدی ضابطوں کے ساتھ گڑبٹ نہیں کر دینا چاہئے جو کہ شاید ابدالآباد تک ہمارے دسترس سے باہر رہیں گے۔ جیسا کہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں ہمارے ضابطے ہمارے داغ کی ساخت اور حواس کے اعضاء پر منحصر ہیں اور شعور کے احوال اور حواس کے نقوش کے تسلسل کو ظاہر کرتے ہیں۔ یہ ممکن ہے کہ یہ تسلسل خارجی حقیقت کے بالکل مطابق ہو۔ اور حقیقی ضابطے ان ضابطوں سے مختلف نہ ہوں جو ہم نے قائم کئے ہیں لیکن ہم یہ سمجھنا نہیں کر سکتے۔ فطرت کی حسن ترتیب اور ایک سے محرکات کا سب انسانوں پر یکساں رد عمل پر جو ہم کو پختہ یقین ہے یہ ضابطے تو صرف اسی کا اظہار کرتے ہیں۔ مختصر یہ کہ ہم ان ضابطوں کا مندرجہ ذیل طریق پر بیان کر سکتے ہیں۔

جب ہم تجرباتیاً مشاہدہ کرتے ہیں کہ بعض واضح حالات کے عقب میں ہمیشہ کچھ معین مظاہر ظہور پذیر ہوتے ہیں اور جو یکساں طور پر اولیٰ الذکر حالات کے ساتھ علت اور معلول کے رشتہ سے پیوست ہوتے ہیں۔ تو ہم اس مشاہدے کو ایسے الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں جن کی مدد سے جب کبھی ویسے حالات موجود ہوں تو ہم پیشین گوئی کر سکتے ہیں کہ وہی مظاہر کمیتاً یا کیفیتاً رونما ہوں گے۔

مثلاً جب کبھی کوئی پتھر یا کوئی اور ٹھوس چیز خلا میں سے زمین کی سطح پر گرتی ہے تو وہ ہمیشہ پہلے ثانیہ میں ایک ہی فاصلے کرے گی خواہ اس کا وزن کتنا ہی ہو۔ یہ اوپر سے زمین کی سطح پر گرنے والی اشیاء کا ضابطہ کہلاتا ہے۔ جب کبھی کسی گیس کو اتنا دبایا جائے کہ اس کا حجم دُب کر پہلے حجم کا نصف ہو جائے تو بائل میریٹ (BOYLE) (MARIOTTE) کا ضابطہ یہ دعویٰ کرتا ہے کہ گیس کا دباؤ دُگنا یا تفریباً دُگنا ہو جائے گا۔

علمی ضابطے ہمیشہ استقرائی ہوتے ہیں یعنی ان میں معلول سے علت کی طرف استدلال ہوتا ہے۔ وہ واقعات کے تالیف ہوتے ہیں اور ان سے انحطاط ممکن نہیں۔ ان ضابطوں کی اضافیت انسان کے ساتھ ہے جو غور کرتا ہے اور ان کو ضبط تحریر میں لانے کا آلہ ہے اور وہ صرن

صرف اس ربط یا سلسلہ روابط کا اظہار کرتے ہیں جو انسان اور خارجی
 عمل کے مابین ہوتا ہے۔ عل جو نفسیاتی احوال کا تواتر پیدا کرتے ہیں
 یہ مضابطہ انہیں کو بیان کرتے ہیں۔ اس لئے وہ لازمی طور پر اضافی
 اور داخلی ہوتے ہیں اور ان کا جواز قطعی طور پر انسان تک محدود ہے
 اور اس بات پر منحصر ہے کہ ایک سے خارجی محرکات اور افراد پر بھی
 یکساں ردِ عمل پیدا کرتے ہیں۔

لہذا یہ بین ہے کہ ایسے جملوں کا جیسے علمی حقیقت

(SCIENTIFIC TRUTH) بہت ہی محدود مفہوم لینا چاہیے اور

جیسا کہ عوام اکثر کرتے ہیں ان کو کلیتاً صحیح سمجھنا چاہیے مطلق
 مفہوم کے اعتبار سے کوئی علمی حقیقت حقیقت نہیں۔ یہ جملہ "سائنس

سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے" (ADVERTATEMPER)

(SCIENTIUM) ایک ہل جملہ ہے۔ ہمارے تجربے میں تو صرف

احساسات کے چند اضافات آتے ہیں جو ہمیشہ ایک دوسرے کے عقب

میں ایک ہی ترتیب سے ظاہر ہوتے ہیں اور جن کے متعلق ہم گمان

کرتے ہیں کہ ایک محدود مستقبل تک وہ اسی کیسائیت کے ساتھ آئیں گے

ہماری علمی حقیقت کی اصلیت فقط اتنی ہی ہے۔ جب تک ہم کو یہ نہ

معلوم ہو جائے کہ طبیعی کیمیادی منظر اور ان مظاہر میں جو حیات سے متعلق

ہیں اور ان نفسیاتی کیفیتوں میں جو رونما ہوتی ہے کیا باہم روابط ہیں۔
ہم یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ ہم پوری اہمیت سے واقف ہیں۔

یہ آخری جملہ شاید کچھ غیر واضح معلوم ہو اس لئے مصنف پھر ناظر
سے درخواست کرتا ہے کہ وہ دلچسپی کے ساتھ غور کرنے کی سعی کرے۔
انسان جو خارجی اطلاعات کو وصول کرنے میں مضبوط اور مرتب کرنے کا ایک
آلہ ہے اگر وہ موجود نہ ہو تو ان مظاہر کا جن پر اس کا علم مشتمل ہے انکی
ذات سے الگ بحیثیت مظاہر کوئی وجود نہیں۔ کائنات میں تمام اعضاء
اور جسامت کی شفاعتوں کی وجہیں موجود ہیں ان میں سے قلیل تعداد
ایسی موجوں کی ہے جن کو ہمارے حواس روشنی۔ گرمی اور آواز وغیرہ
میں تبدیل کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ جوہر اور سالمے (یعنی مادہ)
موجود ہیں جو ہمارے اعصاب کے سروں سے منسلک ہیں تو ہمارے
دماغوں میں وہ احساسات پیدا کرتے ہیں جنکو ہم کیفیات (QUALITIES)
کہتے ہیں جیسے سختی۔ نرمی۔ ذائقہ اور بو وغیرہ جن کا خارجی اشیا میں کوئی
وجود نہیں اور جو ہمارے اعصابی نظام اور فطرت کے باہمی روابط کا
نتیجہ ہیں۔ اگر انسان کا بیج حذف کر دیا جائے تو ہمارے احساسات کے
علل تو موجود ہیں لیکن احساسات کے ساتھ کسی قسم کی یگانگت ان میں
نہیں۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ اگر ریڈیو کے وصول کرنے والے آلات

حذرت کر دیئے جائیں مگر ریڈیو کی شعاعوں کے جاری کرنے والی مشینیں بدستور باقی ہوں تو نہایت شیریں نغمے فضا میں جاری رہیں گے لیکن کسی کو کانوں کا ان خبر نہ ہوگی۔ خاموش لہریں ہمارے چاروں طرف موجزن ہونگی مگر ہم کو علم نہ ہوگا۔ ضرورت ایک ایسے پیچیدہ آلے کی ہوگی جو بڑی برقی مقناطیسی موجوں کا پنڈ لگا کر ان کے طول کو بدل کر ان کو آواز کی موجوں میں تبدیل کرے تاکہ ہوا ان کو اپنے کندھوں پر لے کر چار دہانگ عالم میں نشر کر دے۔ غلت اپنے معلول سے بہت ہی غفلت ہوتا ہے۔ یہی بات فطرت کے متعلق بھی درست ہے۔ انسان فطرت کے پیغامات وصول کرنے والا آلہ ہے اور اشیاء کے خواص کو ان خواص میں تبدیل کر دیتا ہے جو ہمارے مشاہدے کے پیمانے پر ہم کو محسوس ہوں یہ احساس خواہ ہم کو بلا واسطہ حاصل ہو یا بالواسطہ ان اوزاروں کے ذریعہ جو دماغ کی حسن تدبیر کی بدولت معرض وجود میں آئے ہیں مظاہر جن کی یوں قلب ماہیت ہوتی ہے یا یوں سمجھئے کہ انسانی صفات سے متصف ہو جاتے ہیں ہمارے علم کے موضوعات بنتے ہیں۔ اس لئے یہ علم کلیتاً بشری ہے۔ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ مظاہر فطرت جن سے متعلق ہم تحقیق و تفحص کرتے ہیں وہ سب نہیں تو ان کی بہت بڑی اکثریت مشاہد یعنی انسان اور معروضی مظاہر کے مجموعے کا نتیجہ ہے۔ اور فلسفیانہ نتائج

کے پیش نظر جو ہم علمی تجزیوں اور نظریوں سے اخذ کرنے کے محاذ ہیں مندرجہ بالا توضیح بہت وسیع اہمیت رکھتی ہے۔

یہ ہم نے جو ادھر کہا تھا کہ کسی منظر فطرت کو حقیقی معنوں میں سمجھنے کے لئے اس کے معروضی (خارجی) علت کا جان لینا ہی کافی نہیں بلکہ یہ جاننا بھی لازمی ہے کہ جو داخلی - حیاتیاتی اور نفسیاتی مظاہر اس علت کی بدولت سامنے آتے ہیں ان میں امد علت میں کیا روابط ہیں۔

مندرجہ بالا تصریحات سے ایک حد تک یہ ظاہر ہوتا ہے کہ علم میں تسلسل نہیں، بلا شک و شبہ علم ابھی علیحدہ خانوں میں بٹا ہوا ہے۔ ہم ایک مثال لے کر اس کو واضح کرتے ہیں۔ فرض کیجئے کہ کوئی صاحب بصیرت مشاہد ان ضابطوں کی تحقیق کرنا چاہتا ہے جو انسانی معاشروں میں کارفرما ہیں اور دنیا کے تمام ملکوں کی سیاحت کرنے کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچتا ہے کہ شاید یہ زیادہ مفید ہوگا کہ سب معاشروں کے قدر مشترک یعنی انسان پر پہلے غور کیا جائے۔ یقیناً یہ تسلیم کر لینا بالکل معقول ہوگا کہ جو ضوابط انسانی معاشروں میں عمل پیرا ہیں وہ فرد انسانی کی صفات اور نمایاں خصوصیات پر مبنی ہیں۔ لہذا وہ مشاہد فرد انسانی کی تحقیق شروع کر دیتا ہے اور یوں بغیر جانے بوجھے وہ ایک ایسے چوکھٹ کے پار ہو جاتا ہے جس کو اٹے پاؤں واپس آنے پر پار کرنا

ممکن نہ ہوگا۔ کیونکہ نفسیات اجتماع کو افراد کی نفسیات سے اخذ کرنا ممکن نہیں۔

یا پھر چونکہ وہ علم کی وحدت پر یقین رکھتا ہے یعنی اس امر کا کہ کائنات کے جملہ مظاہر باہم مربوط ہیں اور سادہ مظاہر کی مکمل تفہیم زیادہ پیچیدہ مظاہر کی طرف خود بخود رہنمائی کرتی ہے۔ اس لئے وہ فیصلہ کرتا ہے کہ انسانی جسم کے متعلق اس کی عدم واقفیت ایک سنگین رکاوٹ ہے اور طے کرتا ہے کہ انسانی رویے کے اسباب تو انسانی تشریح الابدان (ANATOMY) اور عصبیات (PHYSIOLOGY)

کے مطالعے ہی میں تلاش کرنے ضروری ہیں۔ یوں وہ پھر غیر محسوس طور پر ایک دوسری چوکھٹ کو پار کرتا ہے جس سے پہلے کی طرح رجعت ناممکن ہے۔ عصبیات قدرتا اس کی رہنمائی حیاتیاتی کیمیا کی طرف کر دیتا ہے۔ یہ تیسری رجعت کی قاطع چوکھٹ ہے۔ حیاتیاتی کیمیا کے بعض جزئیات سمجھنے کے لئے وہ مجبوراً غیر نامی علم کیمیا کی طرف رجوع کرنا ہے جو حیاتیاتی کیمیا کی لازمی اساس ہے۔ اس طرح وہ اتنی ہی آسانی سے اس دہلیز کو بھی عبور کر لیتا ہے جیسا کہ اوروں کو اپنی اصول پسندی کو قابم رکھتے ہوئے وہ نہ صرف مالیوں (MOLECULES) میں دلچسپی لینے لگتا ہے بلکہ جوہروں (ATOMS) میں بھی جن سے سالمے بنتے

ہیں اور یوں بے ساختہ پن سے ان کے تعمیری جسمیوں کے عناصر
(CONSTITUTIVE CORPUSCULAR ELEMENTS) برقیوں مرکوز
(PROTONS) وغیرہ تک پہنچتا ہے۔ یہ آخری دلیل ہے۔ جب وہ
اس حد تک پہنچ جاتا ہے تو اس کے لئے ناممکن ہو جاتا ہے کہ مغلوب
طریقہ کام میں لا کر اُلٹے پاؤں ان مسائل تک پہنچ سکے جہاں سے
وہ چلا تھا۔

وہ اپنے قدموں کے نقش پر واپس یوں نہیں جاسکتا کہ ہائیے
مشاہدے کے پیمانے (یعنی ہمارے اعصابی نظام پر جو ہروں کے
ردِ عمل کا اثر) کے مطابق جو ہروں کے خواص کا ان کی برقیاتی ترکیب
کے ساتھ اب تک کوئی علاقہ پیدا نہیں کیا جاسکا۔ پھر جو ہروں کے
خواص اور سالموں کے خواص میں کوئی ربط پیدا نہیں کیا جاسکا۔

سوڈیم (SODIUM) ایک دھات ہے۔ کلورین (CHLORINE)
ایک زہر آلود گیس ہے اور دونوں کے اتصال سے جو مرکب بنتا ہے وہ
سوڈیم کلورائیڈ یعنی کھانوں میں پڑنے والا بے ضرر نمک ہے۔ جن
جو ہروں سے مل کر یہ مرکب بنا ہے ان کے خواص کو سامنے رکھ کر ہم
نمک کے خواص کی پیش بینی کے قابل نہیں۔ اُلٹے پاؤں اپنے قدموں
کے نشان پر جاننا یوں ناممکن ہے کہ حیات کے خواص اور بے جان مادے

کے خواص میں کوئی واسطہ پیدا نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ انسان کے خیال اور نفسیات کو زندہ مادہ کے طبی-کیمیائی اور حیاتیاتی خواص سے اخذ کرنا ناممکن ہے۔ یہ الفاظ دیگر جب عالم (SCIENTIST) مشاہدے کے کسی ایک پہلے سے کسی دوسرے پہلے کی طرف جاتا ہے تو اسکے سامنے بالکل نئے مظاہر فطرت آتے ہیں اور اپنے مقصد سے وہ دور سے دور تر ہوتا جاتا ہے۔

ہمارے شالی مشاہدے صحیح منہاج تحقیق شروع کیا یعنی تحلیل (ANALYSIS) اس مثال نے اس منہاج طریق کی معذوریوں کو نمایاں کر دیا ہے کہ جتنا بھی انسان تحلیل میں عمق پیدا کرے اتنا ہی وہ اہلی مسئلے کے حل سے دور ہوتا جاتا ہے جس کو حل کرنے کا اس نے قصد کیا تھا۔ وہ مسئلہ اس کی نظر سے اوجھل ہو جاتا ہے اور تحقیقات سے جو مظاہر اس کے سامنے آتے جاتے ہیں ان کی مدد سے وہ اس مسئلے کو حاصل نہیں کر سکتا۔ اگرچہ منطقی طور پر وہ محسوس کرتا ہے کہ ان مظاہر کے درمیان کوئی علاقہ ہونا چاہئے۔

اس سے چالس یوجین گویے (CHARLES-EUGENE GUYE)

کے بیان کی وضاحت ہو جاتی ہے یہ مشاہدہ کا پہلہ ہی ہے جو مظاہر فطرت کی تخلیق کرتا ہے۔ مشاہدہ کے پہلے کا دار و مدار انسان

ہم ہے۔ وہی پیمانے کا خالق ہے۔ فطرت میں خود مختلف پیمانہ ہائے مشابہہ کا کوئی وجود نہیں۔ فطرت خود تو ایک بے پایاں ہم آہنگ اور مربوط منظر ہے کسی ایسے پیمانے پر جو انسان کے دماغ کی ساخت کی بدولت کلیئاً اس کے قابو سے باہر ہی رہتا ہے۔ کیونکہ یہ ساخت ایسی ہے کہ وہ فطرت کو من مائے خالوں میں تقسیم کرتا ہے اور اس کے جدا جدا ٹکڑے کر کے اس پر غور کرتا ہے۔

پہرات اسی پر ختم نہیں ہو جاتی۔ فی زمانہ ایک اور سنگین سیدرا ہے جو نظری علم کو فلسفہ کا ایک کامیاب اوزار نہیں بننے دیتی۔ ممکن ہے یہ رکاوٹ عارضی ہو۔ توقع ہو سکتی ہے کہ امتداد زمانہ کے ساتھ یہ سیدرا اٹھ جائے لیکن آج ہم اسے تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ مختصراً مندرجہ ذیل طریق پر اس کا اظہار کیا جاسکتا ہے۔

ہم یہ جانتے ہیں کہ جو ہر کی تعمیر تحت جوہری ذرات یعنی مرکزہ جوں (PROTONS) برقیوں (ELECTRONS) اور مقعدوں (NEUTRONS) سے ہوتی ہے۔ لیکن جو ہر کی دنیا اور برقیوں کی دنیا کے درمیان آج ایک ناقابلِ عبور غار حائل ہے۔ وہ ضابطے جو برقیوں کے حرکات اور وتیرے (BEHAVIOUR) کو واضح کرتے ہیں وہ اور ہیں اور جوہروں میں کار فرما ہیں وہ اور بہ الفاظ دیگر

مادی جوہر اپنی پیدائش پر کائنات میں نئے ضابطے لے کر آتے ہیں۔ ایسے ضابطے جن کی امتیازی خصوصیت یہ عدمِ تقلیبی (IRREVERSIBILITY) ہے۔ اور اس امتیاز کا برقیوں کی دُنیا میں وجود نہیں پایا جاتا۔ مادی مظاہر (ہمارے مشاہدے کے مطابق) صرف ایک ہی سمت میں واقع ہوتے ہیں۔ مخالف سمت میں کبھی نہیں۔ اس کے برعکس برقی مظاہر میں یہ عدمِ تقلیبی نہیں پائی جاتی۔ موجودہ علمِ طبیعیات کے مطابق اس میں تقلیب ممکن ہے۔

بدیہی وجوہات کی بنا پر اب ہم اس اساسی اہم مسئلے پر زیادہ بحث نہیں کریں گے۔ چونکہ ناظر کے لئے اس بات کو ذہن میں رکھنا نہایت اہم ہے اس لئے ابتداءً کار ہی میں اتنا جتا دینا چاہتے تھے کہ کائنات کی ارتقائی تاریخ کے تسلسل میں بے قاعدگی ہے۔ اس کا یہ فائدہ ہو گا کہ جب ہم پہلے تحقیقاتِ حیات میں اور پھر خود انسان کے متعلق تحقیق میں اسی قسم کی خلا دکھائینگے تو وہ ان کو قبول کرنے کے لئے آمادہ رہے گا۔

ہم نے گزشتہ اوراق میں دیکھا ہے کہ علم کا مقصود آنے والے واقعات کے متعلق پیش گوئی کرنا ہے اور یہ پیش بینی واقعات کے تواتر کی باقاعدہ تحقیق کا نتیجہ ہے۔ جب کسی تواتر کی ترتیب مستقل بنیاد پر

قائم ہو جاتی ہے اور اتنی عمومی ہوتی ہے کہ اس میں اشتناکی گنجائش نہیں ہوتی (جیسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے) تو اس توازن کو ایک متفقہ رسمی زبان یعنی ریاضیات کے مختصر علامات میں ظاہر کر دیا جاتا ہے اور یہ ضابطہ بن جاتا ہے۔

اگرچہ ایسا ضابطہ دیکھ کر ہم کو یہ گمان ہوتا ہے کہ جس منظر کو وہ بیان کرتا ہے ہم اس کے پورے نظام ترکیب کو سمجھتے ہیں تاہم یہ ہے ایک فریب ہی لیکن اس سے کوئی ہرج واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ انسان کا اولین مقصد تو یہی ہوتا ہے کہ وہ خیال کرنا چاہتا ہے کہ وہ کھتا ہے اور وہ اس اعتقاد سے مطمئن بھی ہو جاتا ہے۔ ہر ماہرِ ہر قیادت (ELECTRICIAN) اپنے خیال میں یہ سمجھتا ہے کہ برقی بیٹری (بھارتی) تیز رفتاری سلسلہ) کیسے چالو ہوتا ہے لیکن کوئی ممتاز ماہرِ طبیعیات اس کی اس رائے سے متفق نہیں ہوگا اور وہ تسلیم کر لے گا کہ باوجود اس کے کہ وہ ٹھیک ٹھیک پیشین گوئی کر سکتا ہے کہ بیٹری کیسے عمل کرے گی۔ وہ اب تک پوری طرح یہ نہیں سمجھا کہ وہ کیوں اس طرح پر عمل کرتی ہے۔

علم کس طرح پیشین گوئی کرنے اور اپنے ضابطے بنانے میں کامیاب ہوتا ہے؟

آج کل جو طریقہ تحقیق عمومی طور پر مستعمل ہے وہ شماریات

(STATISTICS) کا طریق تحقیق ہے۔ یعنی وہ منہاج تحقیق جس کی بنیاد مؤثر مفردات کی بہت بڑی تعداد پر ہوتی ہے مشاہدہ کے کسی پیمانے پر نتیجہ کی صحت زیر غور مفردات کی تعداد پر منحصر ہوگی آئیے ایک مثال سے اس کو واضح کریں۔

ہر شخص اس امر سے واقف ہے کہ زندگی یا آگ کا بھجہ کرنے والی کمپنیوں کا دار و مدار ان شماریات پر ہوتا ہے کہ سال میں اوسطاً کتنے آدمی مرتے ہیں یا کتنے گھر جلتے ہیں۔ تجربے سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ معین شرائط کے تحت کئی کروڑ افراد کی آبادی میں سالانہ اموات کی تعداد بہت کم بدلتی ہے۔ بشرطیکہ معین شرائط ایک سالی سے دوسرے سال تک کلیتاً متغیر نہ ہو جائیں۔ یہی بات آتش زدگی کی وارداتوں کے متعلق درست ہے۔ فرض کیجئے کہ دس لاکھ بیمہ شدہ افراد میں سے اوسطاً شرح سالانہ ہزار میں تین اموات ہے۔ یعنی سال بھر میں تین ہزار تو کمپنی بیمہ کرنے کے نرخ اس طرح محسوب کرے گی کہ اپنی آمدنی میں سے نہ صرف اپنے قانونی معاہدے کی ادائیگی کرے بلکہ کمپنی کے حصہ داروں کو منافع بھی ادا کر سکے۔ کمپنی کے تخمینہ کی صحت اس امر سے واضح ہو جاتی ہے کہ سوائے جنگ۔ وبا یا کسی اور ہیجان عظیم کی صورت کے کمپنی ہر سال نفع کماتی ہے۔ یہ بات تو آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے کہ تخمینے کی صحت

اور کمپنی کو جو منافع اس کی بدولت ملتا ہے وہ لوگوں کا دار و مدار ہمیشہ شدہ افراد کی تعداد پر منحصر ہے۔ اگر ہمیشہ شدہ افراد کی تعداد صرف دس ہو اور وہ سب ایک ہی مکان میں رہتے ہوں اور ان میں سے تو کسی کو یا یا حادثہ کی وجہ سے مر جائیں تو کمپنی کا دیرالہ نکل جائے گا۔ جب سو افراد دس مختلف مکانات میں رہتے ہوں تو کمپنی کے امکانات بہتر ہونگے کیونکہ یہ قرین قیاس نہیں کہ وہاں کوئی حادثہ پورے سو کے سوا افراد کوٹ کے گھاٹ اُتار دے۔ اور اگر ہمیشہ شدہ افراد کی تعداد ایک کروڑ ہو تو کمپنی کے منافع اور کامیابی کے امکانات کلیتاً یقینی ہو جاتے ہیں۔

اب ناظر کو یاد ہو گا کہ تجلیلی منہاج تحقیق سے ہم اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ ہم ہر قسم کے مادہ کو دانہ دانہ سمجھیں یعنی یہ کہ مادہ بالآخر نہایت درجے صغیر مفردات پر مشتمل ہے جن کے خواص یکساں ہیں اور جن کے سلسلے کہا جاتا ہے۔ پھر ان سالموں کی خود اپنی تعمیر اور بھی چھوٹے عناصر سے ہوتی ہے یعنی جوہروں سے۔ جوہروں کے دراطریق تجلیلی نے مفرد مفردات کا پتہ دیتا ہے یعنی برقیے اور مرکز ہے جو برقی ذرات ہیں اور جن میں سے مادیت غائب ہے اگرچہ ان میں اب بھی مادے کی ایک خاصیت یعنی کمیت پائی جاتی ہے۔ اس طرح پر مادے اور برقی کے درمیان ایک پل تو قائم ہو گیا لیکن اس پل کے ذریعہ ایک کی حدود سے نکل کر

دوسرے کی حد میں جانا محفوظ نہیں ہے۔ کیونکہ جو ضابطے مادے کے لئے وضع ہوئے ہیں جیسا کہ ہم پہلے ہی بتا چکے ہیں ان کا اطلاق برقیوں پر نہیں ہوتا اور نہ ہی برقی ضابطوں کا اطلاق مادے پر۔

چونکہ ہم کو ایک ایسی کائنات کا سامنا ہے جو بے انتہا تعداد کے نہایت درجے چھوٹے ذرات سے لی کر بنی ہے ہم شماریات کے طریقہ تفتیش کو کام میں لاسکتے ہیں بشرطیکہ یہ خیال کرنا ممکن ہو کہ ادنیٰ ہر مفرد محض احتمال کے ضابطوں کے مطابق عمل پیرا ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ایسی صورت میں ہی شماریات کے ضابطے جن کو احتمال کے ضابطے بھی کہا جاتا ہے جانتے بھی ہیں۔ یہ ایک بین امر ہے کیونکہ اگر ہم احتمال کے ضابطوں کا مثال کے طور پر چٹ اور پٹ کے کھیل پر اطلاق کریں تو ہم جانتے ہیں کہ جب سکے کو کافی مرتبہ اچھال کر پھینکا جائے گا تو آخر کار چٹ اور پٹ کی تعداد برابر ہوگی۔ مگر یہ صورت جیسی ہوگی جب پانسہ پھینکنے کا فعل صرف بخت و اتفاق ہی کے تابع رہے اور ایسا نہ ہو کہ سکے کسی ایک طرف بھاری ہو یا اس کی ساخت میں یکسانیت نہ ہو جس کی وجہ سے چٹ یا پٹ حالت کی پاس واری ہو جائے۔

آئیے مثال کے طور پر بخت و اتفاق کے ضابطے یا شماریات

کے علم الاحصاء (CALCULUS) کو ایک سیدھے سادے طبعی مظہر یعنی گیس کے ذرو کی دریافت میں آزما کر دیکھیں۔ گیس ایسے آزاد سالموں پر مشتمل ہوتی ہے جو بالاستقلال اتمزاری حرکت میں رہتے ہیں۔ یہ چھوٹے چھوٹے ذرات مختلف رفتاروں سے اگلے پچوسب سمتوں میں حرکت کرتے ہوئے ایک دوسرے سے ٹکراتے ہیں اور اس طرف کے پہلوؤں سے بھی ٹکراتے ہیں جس میں وہ مقید ہیں۔ اس طرف میں عود باز ہے وہ صرف انہیں کے باہم تصادم کا نتیجہ ہے یعنی فرداً فرداً ہر سالے کی توانائیوں (ENERGIES) کا مجموعہ ہے جن کو طرف کی دیواریں روکتی ہیں اور ان کے طریق حرکت کو تغیر کرتی ہیں (گیسوں کا نظریہ حرکی (KINETIC THEORY OF GASES) سطح کے ہر حصہ پر سطح کی فی اکائی پر فی ثانیہ ٹکڑوں کی تعداد اور سطح ایک ہی ہوگی جس کا مطلب یہ ہوا کہ طرف کے ہر پہلو پر جو ایٹموں پکساں ہوگا۔ ہمارے مشاہدے کے پیمانے پر تجربہ اس امر کی تصدیق کرتا ہے۔ یوں ہیں اس قیاس کی عملی وضاحت حاصل ہو جاتی ہے کہ تصادم حقیقتاً سخت و اتقان کے مطابق عمل پیرا ہیں ورنہ مختلف نقطوں پر دباؤ کم و بیش ہوتا۔

ہم یہ جانتے ہیں کہ ہر ایک مربع انچ پر فی ثانیہ برابر کی تعداد میں تصادم نہیں ہوتے لیکن ہر منفرد تصادم کی توانائی اتنی خفیف ہوتی ہے کہ ملحوظ لا تعداد تصادموں کے ہمارے معیاروں سے ان کے فرق کو

معلوم کرنا ممکن نہیں۔ یقیناً ہمیں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ فی مکعب سینٹی میٹر جبکہ
 گیس کی گرمی 2×10^7 اور مقیاس الہوا پر دباؤ میٹر کی ہو (BAROMETRIC
 PRESSURE) سالموں کی تعداد 2.5×10^{25} ہوتی ہے۔
 عام طور پر اس تعداد کو 10^{25} اگتے ہیں۔ ان سب سالموں کی مجموعی
 توانائی جو غرت کی دیواروں پر چھوٹے قوب کے گولوں کی طرح پڑ رہے ہوتے
 ہیں۔ ایک گرہ ہوائی کے برابر ہوتی ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہے کہ اگر سطح
 کی فی اکائی پر کم و بیش ہزاروں ٹکڑوں کا فرق بھی ہو تو اس سے جو غلطی
 حساب میں واقع ہوگی اس کو ہمارے نہایت حساس آلے بھی (جو اس سے
 لاکھوں گنا بڑے فرقوں کو بھی مشکل سے معلوم کر سکتے ہیں معلوم نہ کر سکیں گے۔
 یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر ہم ساریات کا طریق تفتیش کام میں نہ لائیں اور
 اور اس کو پوری صحت کے ساتھ اس مسئلہ کو حل کرنا چاہیں تو ہم کو 10^{25}
 تفرقی مساوات (DIFFERENTIAL EQUATIONS) بنانا پڑے گی
 اور ہر مساوات میں 10^{25} رقیں ان سالموں کے باہمی کشش کو ظاہر کرنے
 کے لئے ہوں گی۔ حساب لگایا گیا ہے کہ اس مسئلے کو حل کرنے کے لئے

ملے جو ایک مکعب انچ سے کم ہے (مولف) ۱۰۰ فی مربع سینٹی میٹر اس کی مقدار ایک کلو گرام (۱۰۰۰ گرام)

کے برابر ہوتی ہے یعنی فی مربع انچ ۲۵۰۰ پونڈ ہوتی ہے۔ (مولف)

۱۱۔ انسانی عمر میں دوسرا رہوں گی یہ فرض کرتے ہوئے کہ محاسب ایک سالے سے بیٹھنے میں صرف ایک ٹانہ لگائے گا۔

یہ توصف ناممکن ہے اس سے یہ بات ہماری سمجھ میں آجائیگی کہ کیوں شماریات کے منہاج تحقیق کا جن کی بنیاد بخت و اتفاق کے تساہلوں پر ہے اس استعمال قطعاً ناگزیر ہے۔ اس سے بعض ایسے امور کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے جن کی معتد بہ اہمیت ہے اور جن کو تغیرات (FLUCTUATIONS) کہتے ہیں۔ وہ نہایت خفیف غلطی جو طرف کی دیواروں پر ہزار تصادم کے فرق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور جس کا ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں ایک تغیر ہے۔ واضح ہو چکا ہے کہ یہ تغیر بہت ہی خفیف ہے۔ تاہم بعض صورتوں میں یہ تغیر بھی اہم ہو جاتا ہے جیسا کہ دو ظروف ایک مکعب سینٹی میٹر حجم کے ہیں جن میں ایک ہی طرح کی گیس بھری ہوئی ہے۔ اور دونوں ایک دوسرے سے ایک ٹنگی کے ذریعہ ہم رشتہ میں جہاں تک ہمارے معلوم کر سکتے ہیں دباؤ و فراہی دونوں میں قائم ہو کر یکساں ہو جائے گا۔ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ سالموں کی تعداد جو ظروف کی دیواروں پر تصادم کی تعداد کو معین کرتی ہے۔ دونوں ظروف میں ہر وقت ایک سی کبھی بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ سائلے ملحقہ ٹنگی کے ذریعے ایک ظرف سے دوسرے ظرف میں دباؤ کی بدولت جاننے پر

مجبور ہیں اور مخالفت سمجھتے ہیں آنے جانے والے سالوں کی تعداد کھینٹا برابر تو ہو نہیں سکتی جب تک کہ کوئی حیرت انگیز اتفاق ہی نہ ہو۔ باوجود اس کے اوسطاً فی ثانیہ تصادم کا شمار اور اس لئے دونوں طرف میں دباؤ تقریباً برابر ہوگا چونکہ اس ٹک و دو میں حصہ لینے والے سالوں کی تعداد بے انتہا ہے لہذا اوسطاً فرق اتنا خفیف ہوگا کہ محسوب نہ ہو سکیگا لیکن اب فرض کیجئے کہ ظروف کو کم کرتے کرتے اتنا چھوٹا کر دیا گیا ہے کہ ہر ایک طرف میں معقد سالوں کی گنتی بجائے 3×10^4 کے جو ایک کعب سینٹی میٹر میں تھی اب صرف دس سالے فی طرف رہ گئی ہے۔ اب اگر اتفاق سے کوئی ایک سالہ ایک طرف سے دوسرے طرف میں چلا جاتا ہے تو پہلے طرف میں دباؤ یکجہت دس فی صدی گھٹ جائے گا اور دوسرے میں دس فی صدی بڑھ جائے گا اور دونوں طرف میں بیس فی صدی کا فرق ہو جائے گا۔ یہ تغیر جو ایک سالے کے چلے جانے سے پیدا ہوا ہے معتد بہ تغیر ہے۔

پہلی مثال میں تو ایک ہزار سالوں کی زیادتی بھی کوئی قابل اندازہ فرق پیدا نہیں کرتی یعنی اس مشاہرے کے پیمانے کے حساب سے دو باہم مربوط ظروف میں دباؤ کے مساوی ہونے کا ضابطہ صحیح ہوگا اور کوئی نہایت ہی غیر معمولی بسبب از قیاس اتفاق یا کوئی نادر تغیر

ہی اس ضابطے کو باطل کر سکتا ہے۔ دوسری مثال میں بدلے ہوئے مشاہدے کے پیمانے کے حساب سے نتیجہ بالکل برعکس ہے۔ اوسطاً سالوں کی تعداد دونوں ظروف میں کبھی مساوی نہیں ہوتی۔ اور کوئی غیر مساوی صورت دباؤ میں معتد بہ اختلاف پیدا کر دیتی ہے۔ کوئی بہت ہی کم قرین قیاس اتفاق وقت کے نہایت صغیر وقفے کے لئے سالوں کی مساوی تعداد ظروف میں قائم رکھ سکے گا۔ یوں مساوی دباؤ کا ضابطہ ایک استثنا ہو گا اور معمولاً دباؤ مختلف ہوں گے۔ بلحاظ مشاہد مشاہدے کے پیمانوں کی ذرا سی تبدیلی دو مختلف مظاہر کو جنم دے دیتی ہے۔ تاہم بلحاظ فطرت منظر ایک ہی ہے۔ لہذا اتفاق بیک وقت ہمارے علمی ضابطوں کی اساس بھی ہے اور ان کے استثنائوں کا مبداء بھی۔ مندرجہ بالا مثال اہم ہے کیونکہ اگرچہ انسان کے لئے ایسے چھوٹے ظرف بنانا ناممکن ہے جو اتنے چھوٹے ہوں کہ ان میں صرف سو یا ایک ہزار سالے ہی آسکیں فطرت کے لئے ایسا کرنا ممکن ہے۔ اور زندہ اجسام ایسے ہیں جنہیں گنتی کے سالے ہوتے ہیں اور انکی مقدار کا درجہ بالکل ایسا ہی ہوتا ہے یعنی وہ جرثومے جو فطرت میں بہت اہم فریضہ ادا کر رہے ہیں اور لہذا جنگی دنیا میں اتفاق کے ضابطے بالکل کام نہیں دیتے کیونکہ انہیں سالوں کی تعداد بہت کم ہوتی ہے۔ یہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ بیمہ کمپنیوں کے متعلق بھی یہی بات صحیح ہے کیونکہ وہ اپنا کاروبار اسی صورت میں قائم رکھ سکتی ہیں جبکہ ہمیشہ شدہ افراد کی تعداد متدبیر ہو۔

احتمالات۔ بخت و اتفاق کے ضابطوں کا ایک اطلاق۔
 لکھیمہ (پروٹین) کے سائلے۔ محض اتفاق ہی حیات
 کے جنم کی توجیہ کرنے کے لئے کافی نہیں۔

ہم نے دو نہایت اہم وجوہ سے بخت و اتفاق اور علی ضابطوں
 کی ساخت پر اتنی طویل بحث کی ہے۔
 پہلی وجہ تو یہ ہے کہ ناظر کے لئے مجھ لینا ضروری ہے کہ موجودہ
 صورت میں ہمارے تمام علی ضابطے بخت و اتفاق پر قائم ہیں یعنی
 اس فریضے پر کہ فطرت کی تہہ میں قطعاً بے ترتیبی ہے۔ اگر سائلے جو ہر
 امدیر قبیلے پوری بے ترتیبی کے ساتھ متحرک نہ مان لئے جائیں تو شمار باری
 استدلال سے ہم مقررہ ضابطے نہیں حاصل کر سکتے۔ اب واقعہ یہ ہے کہ
 ہمارے شاہدے کے پیمانے پر یہ طبیعی ضابطے ایک حیرت انگیز حسن
 ترتیب کو ظاہر کرتے ہیں لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ انسانی نقطہ نظر سے
 بے ترتیبی حسن ترتیب کی تخلیق کرتی ہے۔ اس رائے پر عمیق غور و فکر
 بہت ضروری ہے کیونکہ یہ یقینی امر ہے کہ ہر صاحب فکر انسان کو اس
 (۱) ایک امدیر قبیلے یعنی الیہ میں کا اساسی عنصر کو (۲) مترجم

چھوٹے سے جملے میں ایک ایسا عقدہ نظر آئے گا جو ہمارے عہد کے نہایت پر اسرار فلسفیانہ مسائل میں سے ایک ہے۔ یہ ان مسائل میں سے ایک ہے جو انسانی فہم اور ذہانت کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ فطرت انسان اور علت کو ایک ہی نظام میں ہم آہنگ کریں اور رائے کے اظہار کو خرم و احتیاط کے قابو سے باہر نہ جانے دیں۔

اگر ہم کتاب کے نام اور مقصد کا خیال کریں تو ممکن ہے کہ گزشتہ ابواب خشک اور بے ضرورت معلوم ہوں لیکن ایک وجہ ان کے لکھنے کی تھی کہ ناظر اس چھوٹے سے جملے ”بے ترتیبی حسن ترتیب کی تخلیق کرتی ہے“ کو سمجھ لیں۔ ہمیں توقع ہے کہ اس جملے کی اہمیت انہر واضح ہو گئی ہوگی۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ موجودہ باب میں ریاضی کے طریق استدلال سے یہ بات ثابت کرنے کے لئے کہ ان علیٰ حاصلات کی مدد سے جو آج واقعاً ہمارے پاس ہیں حیات کی تخلیق کو محض اتفاق و بخت کی مدد سے واضح کرنا ناممکن ہے۔ ہم احتمالات (PROBABILITIES) کے احصاء (CALCULUS) کا استعمال کریں گے۔ احصاء احتمال فقط نام ہے ان قاعدوں کے مجموعے کا جن کی بدولت ہم بخت و اتفاق کو ریاضی کے طریقوں سے ظاہر کرتے ہیں۔ اس لئے یہ ضروری تھا کہ

ناظران خیالات۔ علی تخیل کی ترکیب۔ کائنات کی اصنافیت۔ اور جو تصور اس کا ہم نے قائم کیا ہے اور ان بہت سے وسیع مسائل سے جو اس کی بدولت پیدا ہوتے ہیں آشنا ہو جائے۔

ہمارا علم قابل ستائش اور عظیم المرتبت ہے۔ پھر اس حقیقت کے پیش نظر کہ وہ انسانی دماغ کی تخلیق ہے یہ علم اور بھی زیادہ انسانی دماغ کے لئے تحسین و آفرین کا متقاضی ہے جس نے اس کی تخلیق کی ہر لیکن ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ ہماری منطق اور فطانت نے جو اس کے اس آئینے کے ہتیا کردہ مواد سے جو اشیا کی حقیقی شکل تبدیل کر کے پیش کرتا ہے جو پراسرار اور فرضی جہان پیدا کیا ہے اس میں اور حقیقی۔ پرسکوت اور بے رنگ کائنات میں جو روابط ہیں ان کو ہم بالکل نظر انداز کرتے رہے ہیں اور شاید آئندہ بھی ہمیشہ ان کو نظر انداز کرتے رہیں گے۔ اس اصلی کائنات اور ہمارے شعور کے تقابل سے اس دنیا کی آب و تاب نمودار ہوئی ہے۔

انسانی ذہن اس معیے کے حل کی تلاش میں لگا ہوا ہے جب تک وہ اس کو سادہ نہ کر لے یعنی جب تک وہ اشیا کو کسی مشترک مفرد تک تحویل نہ کر لے۔ یہ اس کی سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ مگر حالت یہ ہے کہ تحویل کی یہ سب کوششیں چونکہ من مانے قسم کی ہیں یہ غیر محسوس طور پر

ہم کو بھٹکا کر حقیقت سے دُور لے جاتی ہیں لہذا جب کبھی انسان کائنات کے معنی کو سمجھنے کی سعی کرتا ہے تو وہ جس مسئلے کے حل کی تلاش میں نکلتا ہے عموماً دورانِ تفتیش میں اسی کو نظر انداز کر دیتا ہے۔ جس مواد پر وہ اپنی سعی کی بنیاد رکھتا ہے وہ احساسات کی مہنیا کردہ ہوتی ہے۔ جب وہ اپنے احساسات کا تجزیہ کرتا ہے تو وہ جو ہروں اور برقیوں تک جا سکتا ہے لیکن جال یہ ہے کہ جب احساس کا جوہر کی مدد سے تصور کرنا چاہیں تو وہ اپنی اہمیت ہی کھو بیٹھتا ہے۔ ہم آہنگی پیدا کرنے کی ضرورت سب مظاہرِ فطرت میں مشترک مفردوں کی تلاش، انسان کو اس کی خواہش کے علی الرغم اس سرزمین سے جس کی چھان بین کرنے کے لیے وہ نکلتا ہے، نکال کر دوسری دنیا میں پہنچا دیتے ہیں۔ لیکن اس ہم آہنگی اور قدر مشترک کی تلاش اور دُور میں کبھی کبھی عمومی ضابطے بھی اس کے اچھے آجائے ہیں ایسے حرکیاتی ارتقائی اصول جن میں ایک عالمگیر شان اور ایک لٹین دست پائی جاتی ہے۔ اپنی تحقیقات کے دوران میں ہمیں ایسے ضابطوں نے سابقہ پڑے گا۔

سردست ہم احتمالات کے احصاء کے ایک مخصوص طریقِ عمل پر غور کریں گے مگر پہلے ہمیں اس کی تشریح کرنا ہوگی کہ کسی واقعہ کے احتمال سے ہماری کیا مراد ہوتی ہے۔ احتمال کی ریاضیاتی تعریف یہ ہے۔ واقعہ کے موفقی

صورتوں کی تعداد کو واقعہ کی جملہ امکانی صورتوں سے جو نسبت ہوتی ہے اس کو احتمال کہتے ہیں۔ اس میں تمام ممکن صورتوں کو مساوی امکان کا حامل سمجھ لیا جاتا ہے۔

مثال کے طور پر چت اور پٹ کے کھیل میں ممکن صورتیں دو ہیں (چت یا پٹ) اگر سکہ متناسب اور موزوں ہے تو دونوں صورتیں یکساں امکانی ہیں۔ لہذا جب کوئی سکہ ہوا میں اُچھالا جائے گا تو زمین پر پڑے گا یا نہ پڑے گا۔ چت ہوگا یا پٹ یعنی ایک صورت ہر کھلاڑی کے موافق ہوگی اور کل ممکن صورتیں دو ہیں لہذا احتمال اوپر کی تعریف کے مطابق $\frac{1}{2} = 0.5$ اور ہم یہ کہیں گے کہ چت اور پٹ کے کھیلنے میں جیتنے کا احتمال ۰.۵ ہے۔ پانسے کے کھیل میں جس کے چھ پہلو ہوتے ہیں احتمال $\frac{1}{6}$ یا ۰.۱۶۶۶... ہوگا۔ $\frac{1}{6} = 0.1666...$

ایک بہت بڑے ریاضی داں جوزف برٹران (JOSEPH BERTRAND) کے بر محل جملے کے مطابق 'بخت و اتفاق کو نہ شعور ہے اور نہ حافظ' اگر دس دفعہ سکہ اچھالنے پر 'پٹ' ہی نکلے تو بھی اگلی دفعہ سکہ اچھالنے پر بھی 'پٹ' نکلنے کا احتمال وہی ہوگا جو پہلی بار پھینکنے کے بعد تھا یہی صورت 'چت' کے لئے بھی ہے یہی وجہ ہے کہ 'اتفاق' کے کھیلوں میں اگرچہ جیتنا اور ہارنا ممکن ہے لیکن ریاضی کے ضابطوں

کے مطابق یہ امر یقینی ہے کہ اگر کھیل میں کسی جانب سے بددیانتی نہ ہو تو
اور صرف اتفاق ہی کا عمل دخل رہے تو کافی دیر تک اگر کوئی کھیلتا
رہے تو نفع نقصان کے ہم پلہ ہوگا۔

بہینہ اگر کسی طبی منظر کی تشریح کسی ایسے صاحبِ علم سے کی جائے
کہ جس کی اساس احتمال کے احصاء پر ہو تو ہم کو تسلیم کرنا ہوگا کہ فطرت
راست باز ہے اور دھوکہ فریب نہیں کرتی۔ آگے چل کر ہم دیکھیں گے
کہ فطرت میں جب تک حیات کا وجود ظاہر نہیں ہوتا سب واقعات
اوپر کے نظریے کے مطابق وجود میں آتے ہیں لیکن جوں ہی حیات
وجود میں آتی ہے یہ صورت باقی نہیں رہتی۔

عموماً مسائل اتنے سادہ نہیں ہوتے جتنے مثال میں لئے گئے ہیں اور
احتمالات کو مرتب کرنا پڑتا ہے۔ اس وقت وہ مندرجہ ذیل کلمے کے ذریعہ
محسوس کئے جاتے ہیں۔

جب کوئی واقعہ ہکا احتمال ہو تو مطلوب ہے کسی دو واقعات کے یکے بعد دیگرے
واقعہ پذیر ہونے پر منحصر ہو تو اسکا احتمال ان دو واقعات میں سے ایک کے ظاہر ہونے کے
احتمال اور دوسرے واقعے کے ظاہر ہونے کے اس احتمال کا حاصل ضرب ہوگا
جو پہلے واقعے کے وقوع پذیر ہوجانے کے بعد دوسرے واقعے کیلئے ممکن ہوگا۔
آئیے ایک سیدھی سادھی مثال لے کر اس کو واضح کریں۔ فرض

کر دو کہ ہمیں یہ معلوم کرنا ہے کہ پانسے کے کھیل میں ۵ کے عدد کا یکے بعد دیگرے دو مرتبہ ظاہر ہونے کا کیا احتمال ہے۔ پہلے واقعے کا احتمال ہم دیکھ چکے ہیں کہ $\frac{1}{4}$ ہے اور دوسرے واقعے کا بھی $\frac{1}{4}$ ہے۔ اس لئے ۵ کے ایکسی اور عدد کے یکے بعد دیگرے دو بار ظاہر ہونے کا احتمال اوپر نیچے ہونے کیلئے کے مطابق $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{16}$ ہوگا یعنی ۶۹۲۷۷۔ جو اس صورت میں بھی بہت کم ہے۔ پانچ مرتبہ ایک ہی عدد کو یکے بعد دیگرے پانچوں کا احتمال $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4} \times \frac{1}{4} \times \frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{1024}$ ہوگا اور دس مرتبہ متواتر ایک ہی عدد کے کھلنے کا احتمال $\frac{1}{4^{10}} = \frac{1}{1048576}$ یا تقریباً $\frac{1}{10^6}$ ہوگا۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ احتمال بڑی تیزی سے گھٹتا جاتا ہے۔

آئیے اب ایسے الفاظ بتائیے "مکن" اور "غیر مکن" ہیں ان کے حقیقی مفہوم پر غور کریں۔ جب سے کہ احتمال کے تخمین کو طبیعیات کے مسائل میں استعمال کیا جانے لگا ہے یہ الفاظ توقع کے مطابق علمی زبان میں سے خارج کر دیئے گئے ہیں۔ ایک واقعہ نہایت غیر امکانی تو ہو سکتا ہے لیکن نظری طور پر (THEORETICALLY) اس کا امکان ہوتا ہے۔ یہ اشتنا ایسی صورت کے کہ صاف۔ تعمیری اور منطقی دلائل کی بنا پر وہ بعید از قیاس ہو۔ جیسے کہ ایک پانسے کی عدد سے ۵ کا عدد نمودار نہیں ہو سکتا (کیونکہ پانسہ شش پہلو ہے اور ہر پہلو پر ایک نقش ہو تو ۶ تک عدد ہو سکتے ہیں۔ مترجم) اگر کسی

واقعہ کا احتمال لانا انتہا کم ہے تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ وقت کی معینہ حدود کے اندر اس کا وقوع پذیر ہونا عملاً ناممکن ہے۔ نظری امکان ہمیشہ موجود رہے گا۔ لیکن بے حد کم ہونے کی بدولت گویا وہ اس کے عدم وقوع کے ايقان پر دلالت کرے گا۔ لیکن زمانہ ایسی صورت میں دخل انداز ہو سکتا ہے۔

ہم تسلیم کرتے ہیں لیکن فرض کیجئے کہ جس مدت میں کوئی منظر نظر واقع ہو سکتا ہے اس کو محدود کر دیا جائے۔ مثال کے طور پر فرض کیجئے کہ کسی خاص واقعہ کا سو برس میں خاص حالتوں کے ماتحت ایک ہی دفعہ ظاہر ہونے کا امکان ہے لیکن وہ حالتیں ایسی ہیں کہ چوبیس گھنٹے سے زیادہ وہ قائم نہیں رہ سکتیں۔ مثال کے طور پر تصور کیجئے کہ پانسے کا کھلاڑی یہ کوشش کرتا ہے کہ اس کو کم احتمال والی صورت حاصل ہو جائے جس کا ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں یعنی کسی ایک عدد کو دس بار متواتر پھینکے تو لاکھوں کی اکائیاں حذف کر کے بھی چھ کروڑ دفعہ پانسہ پھینکنے میں ایک امکان اس کا ہو گا کہ اس کی مراد بر آئے۔ اگر وہ رات اور دن (چوبیس گھنٹے روزانہ) پانسہ پھینکتا رہے اور ایک دفعہ پانسہ پھینکنے میں ایک تالیف وقت لگے تو وہ دن رات میں ۸۶,۴۰۰ دفعہ پانسہ پھینکے گا تو بغیر کھائے پئے اور سوئے اور بغیر کسی خلل واقع ہونے کے دو برس کی مدت میں

وہ ایک دفعہ ممکن ہے کہ وہ اپنی آرزو پوری کر لے کہ دس دفعہ ایک ہی عدد پانسے سے نمودار ہو۔ لیکن فرض کیجئے کہ پانسہ کسی آسانی سے ٹوٹ پھوٹ جائے ولے باد سے سے بنا ہوا ہے اور وہ زیادہ سے زیادہ چند دنوں تک ہی سالم رہ سکتا ہے تو کھلاڑی کے امکانات معتد بہ طور پر کم ہو جائیں گے کیونکہ وہ پانسے کو چھ کر وڑ چار لاکھ چھیاسٹھ ہزار دفعہ نہیں پھینک سکے گا۔ اس کا احتمال تو ہمیشہ ہے کہ اس کا بخت یا درسی کرے اور عدد کا وہ تواتر فوراً ہی چند دفعہ پھینکنے کے بعد ہی اس کو حاصل ہو جائے۔ لیکن اس کا احتمال بہت ہی کم ہے۔ اگر پانسہ کا پھینکنا صرف دس دفعہ ہی ممکن ہو تو کہا جائے گا کہ ایسا ہونا عملاً ناممکن ہے۔ تھوڑی دیر بعد ناظر کو معلوم ہو جائیگا کہ ہم نے اس مثال کا انتخاب کیوں کیا۔

تصور کیجئے کہ ہمارے پاس ایک سفوف ہے جو ایک ہزار سفید ذروں اور ایک ہزار کالے ذرات پر مشتمل ہے۔ ان ذرات میں ہر رنگ کے کوئی فرق نہیں۔ تجربہ شروع کرنے سے پہلے فرض کیجئے یہ ذرات ایک ٹنگی میں ہیں جس کا قطر ذروں سے تھوڑا ہی بڑا ہے۔ اس لئے ذرات ایک ہی قطار میں ایک دوسرے کے اوپر نیچے ہوں گے اور باہم آمیز نہ ہوں گے۔ ہزار سفید ذرے اوپر اور ہزار کالے ذرے نیچے۔ ہمارے مشاہدے کے پیمانے کے مطابق آدھی ٹنگی سفید اور آدھی ٹنگی کالی نظر آئے گی

تشاکل (DISSYMETRY) مکمل ہے اور پوری نگی میں ہم رنگی غائب ہے۔ نگی کا ایک سرا بند ہے اور دوسرا سرا اوپر ایک جوف پیشے کے گولے میں کھلتا ہے۔ جب ہم اس پورے آلے کو الٹا کر دیں تو ذرات خلط ملط ہو کر گولے میں گر جائیں گے۔ اب ہم گولے کو خوب ہلا کر ذرات کو آمیز کر دیتے ہیں۔ اب اگر آلے کو پھر الٹا دیں تو ذرات پھر نگی میں پکے بعد دیگرے چلے جائیں گے۔ لیکن اپنے اضافی مقام بلکہ یہ بدرجہ غایت غیر امکانی امر ہے کہ وہ ایک دوسرے سے اب بھی ایسے ہی علیحدہ ہوں جیسے تجربے سے پہلے۔ اب پیشی کو اتنے فاصلے پر رکھ کر دیکھو کہ ذرات الگ الگ نظر نہ آئیں تو نگی اپنی پوری لمبائی میں بھوسے رنگ کی ہوگی۔

اگر پھر اس کو الٹا کر ذروں کو گولے میں لے جا کر خوب ہلا دیں اور پھر نگی میں الٹ دیں تو ذروں کی نئی ترتیب نگی میں ہوگی لیکن ہمارے مشاہدے کے پیمانہ پر نگی کی رنگت وہی بھوری رہے گی اور منظر میں کوئی فرق محسوس نہ ہوگا۔ مشاہدے سے ہم کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر مسئلہ یہ دیر تک بھی یہی اُلٹے پلٹنے کا عمل کرتے رہیں آنکھ پر نگی کی صورت تقریباً یکساں رہے گی۔ احتمالات کے احصاء کی مدد سے ہم ان حالات

لے تشاکل سے مراد چیزوں کی وہ حالت ہے جیسے سیدھے اور اُلٹے لامتحہ متشاکل ہیں (مترجم)

(دیکھو ہوا۔ امر۔)

کی ٹھیک ٹھیک توجیہ کر سکتے ہیں۔ کیونکہ احصاء یہ ظاہر کرتا ہے کہ ہزار سفید اور ہزار کالے ذروں کو اب ایک دوسرے سے مکمل طور پر علیحدہ ہو جانے کا احتمال برابر ہے $60 \times 60 \times 60$ کے یعنی 216 سے پہلے اور اعشاریہ کے بعد چھ سو صفریں اور لگائی ہوئی جو معمولی کتاب کی بارہ سطروں میں جا کر ختم ہو گئی۔ اور یہ صورت بھی جب ہے کہ جس ترتیب میں سفید اور کالے ذرے ہیں ان کی کوئی فاصلہ اور اہمیت نہیں یعنی یہ کہ سوائے رنگ کے ذرات اور ہر طرح پر یکساں ہیں۔

یہ ظاہر ہے کہ 10 کی سو سے بڑے قوت نما انسان کے لئے غیر اہم ہو جاتے ہیں۔ یہی طریقہ تحریر منقہ اعداد کے لئے بھی مستعمل ہے۔ مثلاً۔ $1000 = 10^3$ ۔ اگر قوت نما منفی ہو تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اہم عدد کے ساتھ قوت نما کو ضرب نہیں دینا بلکہ تقسیم کرنا ہے۔ $10^{-3} = \frac{1}{1000}$ ۔ $10^{-6} = \frac{1}{1000000}$ ہو گا۔

اب کہ ناظر کو کچھ واقفیت ہو گئی ہے ہم اصل مسئلے کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ کہہ ارض پر حیات کے خود بخود نمودار ہو جانے کے احتمال کو محسوب کرنے کے لئے کسی بنیاد کا قایم کرنا مسئلے کی لائیکل پیچیدگیوں کی بدولت ناممکن ہے تاہم مسئلے کی اُبھنوں کو بہت کچھ ہلکا کیا جاسکتا ہے اور ہم گزشتہ کر سکتے ہیں کہ حیات کے بعض ضروری عناصر بعض بڑے

یعنی اعداد ایسے ہوتے ہیں کہ انکی سب صفروں کا لکھا تکلیف دہ ہوتا ہے کیونکہ پھر ان کا پڑنا مشکل ہو جاتا ہے اور اعداد بہت جگہ بھی گھیرے ہیں مثلاً جب ہم نے ایک کمپنی میٹر گیس میں سالوں کا ذکر کیا تو ہمیں ۱۰۰,۰۰۰,۰۰۰,۰۰۰,۰۰۰,۰۰۰ سالوں کی تعداد دینا پڑی۔ یہ بڑھنے کے قابل نہیں ہے اس کو سادہ طور پر مثلاً ۱۰^{۱۹} لکھتے ہیں جو یوں پڑھا جا سکتا ہے دس کڑیویں توت ملا تین گنا۔ ۱۹ کو قوت نما کہتے ہیں اور وہ حرت اہم عدد کے بعد صرف صفروں کی تعداد

کبھی لو یا گندھک وغیرہ بھی ہوتے ہیں۔ اگر ان جوہروں کا جوہری وزن ۱۰ فرض کیا جائے (جو ایک اور سہولت حساب میں پیدا کر لی گئی ہے) تو سالے کا وزن ۲۰۰۰ ہوگا۔ غالباً یہ وزن اکثر سادہ پروٹین کے سالموں سے کم ہی ہے۔ (سیفین میں ۳۴۵۰۰)

ان سہل کی ہونی متوازن کے زیر اثر اس کا احتمال کہ ۱۰ درجے کے تشاکل کی ترتیب اجزاء حاصل ہونے کے (بشرطیکہ صرف اتفاق زیر غور ہو)

$$10 \times 2602 = \frac{2602}{2602} \text{ ہوگا۔}$$

اس درجے کے احتمال کو حاصل کرنے کے لئے جو مادہ درکار ہوگا اسکا حجم تصور کے بس کا روگ بھی نہیں۔ یہ مادہ اتنا ہوگا کہ اگر اس کا ایک کو بنایا جائے تو اس کا نصف قطر اتنا بڑا ہوگا کہ روشنی کی شعاع ۱۰۰ برس میں اس کو طے کر پائیگی۔ یہ حجم کل کائنات بہ شمول دور افتادہ کہکشائوں (GALAXIES) کے حجم سے بھی زیادہ ہوگا۔ اور یہ کہکشائیں وہ ہیں جن کی روشنی ہم تک ۱۰۰۰۰ (بیس لاکھ) سال میں پہنچتی ہے۔ مختصر یہ کہ ہم کو ایک ایسا حجم تصور میں لانا پڑے گا جو آئن سٹائن (EINSTEIN) کے تخمینہ کردہ کائنات سے بھی پدموں پدم بڑا ہوگا۔ (چارلس یو جین گوالے)

کسی ایک مادہ اونچے درجے کے تشاکل والے سالے کا محض

اتفاق اور معمولی جری اضطراب (THERMAGITATION) کے عمل سے معرض وجود میں آ جانے کا احتمال عملاً صفر کے برابر ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ اگر ہم ۵ لاکھ لاکھ مرتبہ (۱۰^{۱۰}) مرتبہ فی ثانیہ سالے کے اجزاء کو جھنجھوڑیں اور یہ ارتعاش روشنی کے ارتعاش (LIGHT FREQUENCIES) کی تعداد کے درجہ قدر کے برابر ہے (موجی طول جو ۶۴ اور ۶۸ مائیکرون کے درمیان واقع ہیں) تو اوسطاً ایسے ایک سالے کا جس کا درجہ تشاکل ۶۹ ہوگا کہ ارض کے حجم کے برابر والے مادہ میں معرض وجود میں آنے کے لئے جو مدت درکار ہوگی وہ اوسطاً ۱۰^{۲۲} سال ہوگی (یعنی کائی کے آگے دو سو تینٹا لیس صفر ہیں)۔

لیکن ہمیں یہ فراموش نہ کرنا چاہئے کہ کہہ ارض کو وجود میں آئے ہوئے ابھی بیس کروڑ برس ہوئے ہیں اور حیات کو اس پر ظاہر ہوئے تقریباً دس کروڑ سال (۱۰^{۱۰} سال)۔

اس سے تو ہمارے سامنے اس کھلاڑی کی حالت آ جاتی ہے جس کے پاس ایک مرتبہ اپنے عددوں کے تسلسل کو حاصل کرنے کے لئے مطلوبہ وقت کا میسر آنا ممکن نہ تھا کہ وہ کافی تعداد میں پانسے ڈال سکتا لیکن یہاں تو بجائے اس کے کہ مدت کا وقفہ تین چار سو گنا چھوٹا ہوگا ۱۰^{۲۲} گنا سے بھی زیادہ چھوٹا ہے۔

اس کے خلاف ہم ہمیشہ اس امر کو پیش کر سکتے ہیں کہ اتفاق کا احتمال خواہ کتنا ہی ضعیف کیوں نہ ہو وہ بدستور موجود تو ہے اور اس کا کوئی ثبوت نہیں کہ متوقع حالات کی صورت صرف کروڑ یا کروڑ صدیوں کے بعد ہی ظہور پذیر ہو اس کا امکان ہے کہ آغاز کار ہی میں چند ثانیوں کے بعد اس کا وجود ظاہر ہو جائے اور یہ احصاء کے ساتھ صرف کامل مطالعت ہی نہ ہوگی بلکہ یہ بھی تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ ایسا منظر دو مرتبہ نہیں تین مرتبہ یکے بعد دیگرے وجود میں آیا بھی لیکن اس کے بعد سلسلہً کبھی نہیں۔ باوجود اس کے اگر ایسا ہوا ہے اور احتمالات کے احصاء پر ہمارا یقین بھی اگر باقی ہے تو ایسے وقوعے کو تسلیم کرنا ایک معجزہ ہوگا اور اس کا نتیجہ جو اخذ کیا جائے گا وہ یہ ہوگا ایک واحد سالہ یا زیادہ سے زیادہ دو تین سالے۔

ابھی "حیات" کا تذکرہ ہی نہیں صرف ان اجزائیں سے جن پر حیات مشتمل ہے ایک جز کے وجود میں آنے کا تذکرہ ہے اب ایک سالہ تو بیکار ہوگا بالکل ایسے ہی کروڑوں سالوں کی موجودگی لازمی ہے۔ ایسے ہی سالوں کے ایک سلسلے کے وجود میں آنے کے لئے اتنی مدت درکار ہوگی جس کے اظہار کے لئے اور بھی بڑے عددوں کی ضرورت ہوگی۔ اور جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں ہر نئے سالے کا وجود ایک تواتر میں واقع

ہونے کی بدولت چونکہ احتمال کے مرکب ضابطے کے تحت میں ہوگا اس لئے
احتمال کی عدم امکانیت تیزی سے بڑھتی چلی جائے گی۔ اگر ایک زندہ
خلیہ کی وجود میں آنے کا احتمال ریاضی کے اصولوں سے ہو سکے تو جو
دہائیں اس کے لئے اب تک بتائی گئی ہیں وہ اصلی مدت کے مقابلے
میں ہیچ ہونگی۔ ہم نے مسئلہ کو دانستہ اسی لئے سادہ اور سہل کر کے
پیش کیا تھا کہ احتمال کی مقدار کو کچھ بڑھا سکیں۔

اگر ہم یہ تسلیم بھی کر لیں کہ فی ثانیہ سالوں پر لاتعداد تجربے کرنا
ان کے رد عمل کرنا یا ان کو باہم آمیز کر کے خوب جھنجھوڑنا ممکن ہو سکتا
ہے تو بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ وقوعے جن کے ایک دفعہ ظہور میں
آننے کے لئے کرہ ارض کی ٹھنڈی عمر سے لاتعداد زیادہ عرصہ درکار ہے
انسانی مفہوم کے مطابق تو ناممکن الوقوع ہی سمجھے جائیں گے۔

یوں ہم کو واقعاً ایک گولہ کی سی صورت کا سامنا ہے۔ یا تو
صورت حال یہ ہے کہ ہم کو اپنے علم اور ریاضیاتی اور دوسرے منہاج
استدلال پر یقین ہے جو ہمیں گرد و پیش کے طبی مظاہر کی نسلی بخش توجہ
کرنے کے قابل بناتے ہیں، مگر اس صورت میں ہم یہ ماننے پر بھی مجبور
ہیں کہ بعض بنیادی مسائل ایسے ہیں جو ہمارے ادراک کے قابو میں نہیں
آتے اور جن کی توضیح اس امر کے مساوی ہے کہ ہم کوئی معجزہ تسلیم کریں

یا پھر دوسری صورت یہ ہے کہ ہم اپنے علم کی ہمہ گیری اور تمام فطری مظاہر کی محض بحث و اتفاق کے کھلے سے توہین کو ملکوک قرار دیں۔ اور معجزے یا کسی ورائے علمی مداخلت کا سہارا لیں۔

ہر دو صورتوں میں ہم اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ حیات اس کی نشوونما اور اس کے تدریجی ارتقا کے متعلقہ طبعی مظاہر کی کوئی علمی توجیہ فی الحقیقت قطعاً ناممکن ہے اور جب تک کہ موجودہ سائنس کی بنیادیں متذبذب ہوں گی کی جائیں ان مظاہر کی توجیہ نہیں ہو سکتی۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے علم میں کوئی کڑی گم ہے۔ حیاتی اور غیر حیاتی مادے کے درمیان ایک خلیج ہے جس کو ہم پاٹ نہیں سکے۔ ناظر کو یاد ہو گا کہ ذرات کی دنیا میں بھی ایسی ہی ایک اور خلیج کی طرف ہم نے اشارہ کیا تھا۔ یعنی جوہر کے اجزائے تعمیر برقیوں اور خود جوہر کے درمیان ہمیں توقع ہے کہ علم کسی نہ کسی دن ان شگافوں کو پاٹ لے گا لیکن آج اس اُمید کی وقعت پر حسرت خوش فہمی سے زیادہ نہیں۔

پاک فائر کی تجربہ گاہ (ROCKFELLER INSTITUTE) میں
وائی کاف (WYCKOFF) نے خرگوش کی رسولی کے اس ذہریلے
مادے (VIRUSES) کے متعلق جن کے بلور سی قلم بننا ممکن تھے
(CRYSTALLIZABLE) اور شیلی (STANLEY) نے متبا کو کی پچکاری

والی (MOSAIC) بیماری کے متعلق یہ حیرت انگیز انکشافات کئے
 ہیں اور جن کا غیر نامی (INORGANIC) اور ذی حیات مادے کی
 درمیانی کڑی قرار دیتے ہوئے استقبال کیا گیا تھا ان سے بھی ہماری
 رائے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اول تو اس لئے کہ ان کے سالمی اذکار
 اتنے اونچے درجے کے ہیں کہ محض اتفاق سے ان کے معرض وجود میں
 آنے کے احتمالات اور بھی ضعیف ہیں (سالمی وزن ۱۰,۰۰۰,۰۰۰ کے درجے
 کا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی تعمیر میں ۵۰۰,۰۰۰ جوہروں سے بھی زیادہ
 کام میں آئے ہیں) ثانیاً یہ وجہ بھی ہے کہ حیانت کے کسی مفہوم کے مطابق
 بھی ان کو ذی حیات مادہ نہیں کہا جاسکتا۔ یہ درست ہے کہ وہ اپنے جیسے
 زہریلے مادے کی تخلیق کر لیتے ہیں لیکن اسی وقت جب وہ کسی ذی حیات
 مادے سے ملحق ہوں۔ ان کی حالت بعینہ ان زہروں کی سی ہے جو کسی
 جراثیم کے ذریعہ حیوانی جسم میں داخل ہو کر کسی مرض کا موجب ہوں
 (TOXINS) جن کو مادہ عفونت (PTOMAINES) بھی کہتے
 ہیں اور جو اس وقت پیدا ہوتے ہیں جب کسی جاندار مادے میں شراہ
 پیدا ہوتی ہے۔

اتفاق کے غائبوں نے علمی ترقی میں بے انتہا مدد کی ہے اور آئندہ
 بھی کرتے رہیں گے بلکہ اس کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے سہارے

کے بغیر علمی تحقیقات چل سکے۔ لیکن وہ صرف بعض غیر نامی مظاہر فطرت اور ان کے ارتقا ہی کی ایک حسبِ دلخواہ موضوعی توجیہ پیش کرتے ہیں خارجی حقیقت کی وہ کوئی اصلی توضیح پیش نہیں کرتے۔ اس امر کے متعلق کہ خلیہ کے خواص پیچیدگی کی ترتیب سے تو وجود پذیر ہوتے ہیں اور گیسوں کی آمیزش کی گڈ مڈ پیچیدگی سے نہیں پیدا ہوتے یہ ضابطے نہ کوئی توضیح کرتے ہیں اور نہ ہی اس کو کوئی اہمیت دیتے ہیں۔ یہ ایک سے دوسرے میں منتقل ہونے والی ارثی علی الاتصال ترتیب اتفاق کے ضابطوں کے قابو میں نہیں آتی۔

یہ ابقان کہ ہم حیاتیاتی مظاہر کی عمومی توضیح اور ذی حیات ہستیوں کے ارتقا کو ویسے ہی اعداد و شمار سے قابو میں لاسکیں گے جیسے ہم جلنے والے مکانوں کا تخمینہ لگانے میں یا کسی طرف میں ہوا کا دباؤ معلوم کرنے میں استعمال کرتے ہیں تو یہ اعتقادی چیز تو ہو سکتی ہے لیکن علمی کلیہ نہ ہوگا۔ تا در تغییرات کیفی امور کی وضاحت نہیں کرتے وہ تو ہم کو محض یہ قیاس کرنے میں مدد دیتے ہیں کہ کمیٹی طور پر وہ نامکن الوقوع نہیں۔

وہ ذہنی کرتب جس کی بدولت انسانی دماغ نے خارجی دنیا کا ایسا نمونہ تیار کر لیا ہے جو فطرت پر عالمہ کیا جاسکتا ہے بہت جبرتا افزا

اور شاندار ہے لیکن وہ ایک تخیر انگیز چارہ کاری ہے گا اور اس کا طبق
غیر ذی حیات مادے تک ہی کام دے گا۔ جب برقی مقناطیسی تابانی
(BOSE-EINSTEIN STATISTICS) اور برقی یونانی (PAULI-FERMI STATISTICS)
پر اس کا اطلاق کیا گیا تو اہم تبدیلی اس میں کرنا پڑی۔

لہذا جب ہم نہایت ہی دلچسپ منظر یعنی حیات اور بالآخر
انسان کے متعلق تحقیقات کرتے ہیں تو بقول ایڈینگٹن (EDDINGTON)
کے ہم اتفاق کی ضد (ANTI-CHANCE) سے کام لینے پر مجبور ہو جاتے
ہیں۔ ہم کو ایک فریبی سے واسطہ پڑتا ہے جو بڑے درجوں کے اعداد
یعنی شماریات کے ان ضابطوں کی جو زیر غور ذرات کی کوئی انفرادیت
تسلیم نہیں کرتے باقاعدہ خلاصہ ورزی کرتا ہے۔

گوشہ ابواب کا لب لباب یہ نکلتا ہے کہ اول تو ہم ہر یہ واضح
ہو گیا کہ مادی دنیا کے متعلق جس قدر آگاہی کا ہم کو دعویٰ ہے اس سے
فی الحقیقت ہم کم آگاہ ہیں نیز یہ کہ ہمارا علم داخلی ہے اور ہمارے دماغ
کی ساخت سے متاثر ہے۔

اس کا احتمال ہے کہ جو ضابطے ہم نے وضع کئے ہیں وہ ایک تسلسل
کی ترتیب اور اس تغیر کی کمپٹ کا اظہار کرتے ہیں جو نظام فطرت میں

دنیسی ہی ترتیب اور ویسے ہی تغیر کے مطابق ہیں لیکن یہ بھی اُس وقت تک
 صادق آتا ہے جب تک حیات کے وجود سے واسطہ نہ پڑے۔ کائنات
 کی جو ذہنی تصویر ہم قائم کرتے ہیں اس میں ایسے خلا ہیں جو ہم کو یہ تسلیم
 کرنے کے لئے مجبور کرتے ہیں کہ فطرت میں جس حسین یک رنگی کو دلیل
 سے ثابت کرنے کی ہم سعی میں لگے ہوئے ہیں موجودہ علمی معلومات
 کی بنا پر وہ ایک فلسفیانہ یا صاف یہی کیوں نہ کہا جائے کہ وہ ایک
 جذباتی اعتقاد سے زیادہ کسی چیز کا نتیجہ نہیں۔ اگر ہم فطرت کی اس
 وحدت اور یک رنگی کی حقیقت کو کبھی واضح کر سکے تو اس سے یہ ثابت
 ہوگا کہ پیشتر اس کے کہ ہم عقلی مناہج تحقیق سے اس منزل پر پہنچنے
 کے قابل ہوتے ہمارے وجدانی اور انسانی تصورات پہلے ہی اس
 حقیقت کو پا چکے تھے اور اس لئے ہم کو خلل عقل وجدانی تصورات
 کو بہ نظر حقارت نہ دیکھنا چاہئے۔ اگر ہم یہ وحدت ثابت نہ کر سکے
 تو اس سے یہ بات عیاں ہو جائے گی کہ ہمیں اپنے علم کو نئے سہرے
 سے مختلف بنیادوں پر استوار کرنا چاہئے یا یہ بھی امکان ہے کہ
 ثنویتی تصور کے نقطہ نظر کو اختیار کیا جائے۔ اور چونکہ مدتوں پہلے
 انسانی دماغ نے اس امکان کا تصور کر لیا اس لئے یہ دوبارہ ہم کو اور
 ادراک کی تکمیل کی قدر کرنا سکھائے گا۔

نایا یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ہمارے موجودہ معلومات کے سہارے اگر وہی سہاچ تحقیق جو غیر ذی حیات دنیا کی توضیح کرنے کے لئے مفید ثابت ہوئے ہیں، ذی حیات اجسام پر بھی استعمال کیے گئے تو فقط یہی نہیں کہ حیات کی تخلیق کی توجیہ یا توضیح کرنا ناممکن ہوگی بلکہ ان اجزاء یعنی اعلیٰ درجے کے تشاکلی سالموں کے معرض وجود میں آنے کی بھی توضیح نہ ہو سکی جو حیات کی تعمیر کے لئے لازمی معلوم ہوتے ہیں۔

لہذا گو ہمارے لئے یہ ناگزیر ہے کہ ہم اپنے علم پر پورا اعتماد کریں یہ احتیاط لازمی ہے کہ ہم اندھا دھند اس کی واقعی ہمہ گیری پر ایمان نہ لے آئیں۔ ہمیں یہ حقیقت فراموش نہ کرنا چاہئے کہ دماغ کی حامل قوتوں سے ابھی تک ہم کا حقہ آگاہ نہیں ہوئے اور ممکن ہے کہ ہمارا معقولی طریق استدلال دماغ کی قوتوں میں سے ایک قوت ہو لیکن ممکن ہے اور قیاس میں آسکتا ہے کہ وہ باقی قوتوں سے زیادہ قابل اعتماد اور بہ عملت صحیح نتائج اخذ کرنے والی قوت نہ ہو۔

۴

غیر نامی ارتقار کے ضابطے حیاتیاتی ارتقار کے ضابطوں
کی تردید کرتے ہیں۔ کارنو (CARNOT) -
(CLAUSIUS) کلیہ۔ جرنلے کا نقطہ نظر آزاد
قوت ارادی (FREEWILL) اور مادی طرز تفکر

جن موضوعات کے متعلق ہم نے اب تک لکھا ہے ان کو دیکھ کر
ممکن ہے کہ ناظر کو یہ تعجب ہو رہا ہو کہ کیوں ان کو اتنی اہمیت دی
جا رہی ہے جبکہ بظاہر کتاب کے عنوان سے ان کا کوئی منطقی تعلق
واضح نہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ تمہید اس کو مطمئن بھی نہ کر سکی ہو۔
لیکن موجودہ باب جس میں ارتقار کی مجموعی حیثیت اور
انسانی قوت ارادی کی آزادی سے بحث کی جائے گی اس کی سمجھ
میں قطعاً نہ آتا اگر ہم نے اس سے پہلے کے تین باب نہ لکھے ہوتے
ان کی بدولت اس باب میں ہمیں اس فلسفیانہ انداز فکر پر بحث کرنے
کا مناسب موقع مل جائے گا جس کو عرف عام میں مادہ پرستوں ،

کائنات کو ایک مشین ماننے والوں، عقلیت پسندوں، یا جس کو گناہ ہے
ماہے لمحدوں کا طرز استدلال بھی کہا جاتا ہے اور ہمارے لئے یہ واضح
کرنا ممکن ہو گا کہ یہ انداز فکر اتنا علمی (SCIENTIFIC) نہیں جتنا
اس کو بعض لوگ خیال کرتے ہیں۔

یہ تو ہم جانتے ہیں کہ موجودہ علم ہماری رہنمائی اس امر کی
طرف کرتا ہے کہ ہم اُدے کو ایسے لا انتہا جوہروں اور سالموں سے
لی کر بنا ہوا تصور کریں جو عموماً بہت تیز رفتاروں اور قطعاً غیر مرتب
حرکات کے ساتھ جن کا انحصار محض بخت و اتفاق پر ہے، فضا میں
گردش کر رہے ہیں۔ ان کی عملی سرگرمی کو واضح کرنے کے لئے ہم نے
اس کے لئے ممکن بے ترتیبی کی متناقض اصطلاح وضع کی تھی۔

ہم ناظر کی توجہ اس پر بھی مبذول کر چکے ہیں کہ ہمارے علمی
ضابطوں کا جو از فطرت کی اساس میں مکمل عدم نظام کو تسلیم کرنے کا
متقاضی ہے۔ اتفاق کے نام نہاد ضابطوں کی صحت (جو ہمارے مشاہد
کے پیمانے کے مطابق معتد بہ ہے) اس اعتماد کی رہین منت ہے کہ فطرت
میں کوئی ایسے ”بجہر“ نہیں ہیں جن کو کوئی رعائتی امتیاز حاصل ہو یعنی
کسی مسئلہ زیر بحث کے نقطہ نظر سے) نیز یہ کہ ان تمام جوہروں کا رد
کیساں طور پر غیر منظم اور پیش بینی کے قابو سے باہر ہے۔

موجودہ علم کی فتوحات عالیہ میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے کارنو کلاسیس (CARNOT-CLAUSIUS) کے اساسی کلیے کو اختتام کے احصاء کے ساتھ مربوط کر دیا ہے۔ یہ کلیہ حرّی - حرکیات کا دوسرا کلیہ بھی کہلاتا ہے (SECOND LAW OF THERMODYNAMICS) اور غیر نامی دنیا کی توضیح میں بنیادی اصول کا کام دیتا ہے۔ اتنا اساسی کہ طبیعات کے ایک بڑے ماہر بولٹزمان (BOLTZMANN) نے یہ ثابت کیا ہے کہ اس ضابطے کی بدولت جو غیر نامی اور غیر تقابلی ارتقاء حائد ہوتا ہے وہ ایک ایسا ارتقاء ہے جو روز افزوں ترقی کے ساتھ ایسی احتمالی حالتوں کی طرف رہنمائی کرتا ہے جن کی خصوصیت یہ ہوگی کہ کائنات میں موزونیت اور تناسب اشیا بڑھے گا اور توانائی ایک ہی سطح پر آجائے گی۔ لہذا اکائیات کا رجحان ایک ایسے توازن کی حالت کی طرف ہے جس پر ہونچکر اکائیات کے وہ سب تشاکل جو آج موجود ہیں ہموار ہو جائینگے سب حرکت ختم ہو جائے گی اور جس میں مکمل ظلمت اور

سلسلہ اس کلیے کو الفاظ کا جامہ پہنانا چاہیں تو یوں کہہ سکتے ہیں ہر مادی نظام جو کسی دوسرے نظام سے متاثر نہ ہو کبھی دوبارہ وہی ہی حالت پر واپس نہیں آتا جو اس پر پہلے گزر چکی ہو۔ یہ بعد میں آئے فزکس کی حالت میں اس کی مکمل احوال توانائی کا ایک مطلق حصہ کم ہوتا جاتا ہے۔ (از مصنف)

مطلق بروودت کا دورہ دورہ ہوگا۔ نظری طور پر تو یہی انجام کائنات نظر آتا ہے۔

مگر اب صورت حال یہ ہے کہ اس کرہ ارض پر بسنے والے انسان ایک مختلف قسم کے ارتقا کے شاہد ہیں اور وہ ذی حیات ہستیوں کا ارتقا ہے۔ یہ تو ہم دیکھ ہی چکے ہیں کہ احتمالات کے ضابطے اپنی موجودہ صورت میں حیات کی تخلیق کی توجیہ کرنے سے عاجز ہیں بلکہ اب تو ہم کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سوائے اس ارتقا کے جو مسلسل زوال پذیر تشاکلی احوال کی طرف رہنائی کرتا ہے وہ کسی دوسری نوعیت کے ارتقا کے امکان ہی کے منکر ہیں اور امر واقعہ یہ ہے کہ حیات کے ارتقا کی تاریخ کا قاعدہ تشاکلی احوال کی ترقی کی شاہد ہے اور اس ترقی میں ذی حیات اجسام کے تعمیری اور تقاوی دو نوں قسم کے احوال شامل ہیں۔ مزید براں اس رجحان کو کسی ایسے مادر الوجود تغیر کا نتیجہ بھی نہیں قرار دے سکتے جس کو شماریات کے اصول ختم کرنے کے متقاضی ہوں کیونکہ یہ دس کروڑ (جو کرہ ارض کی احتمالی عمر ہے) برس سے زائد مدت سے بالاستقلال رونما ہو رہے ہیں اور عظمت و شان کے ساتھ انسان کے دھنچہ کردہ ضابطے کو بالائے طاق رکھتے ہوئے فطرت کی حسن ترتیب قرون کے امتداد میں بالآخر انسانی دماغ کی تخلیق کے معراج پر پہنچ رہی ہے۔

آج مادیت کے راہ میں یہ مہیب مخالف ایک ناقابلِ عبور سدِ راہ ہے۔ اس مخالف سے بچ نکلنے کے لئے صرف ایک ہی دلیل پیش کی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ حیات بحیثیت مجموعی اور اس کا ارتقاء جس میں انسانی قوتِ فکر کا نمودار ہو جانا بھی شامل ہے ایک ناقابلِ لحاظ تغیر سے زیادہ کچھ نہیں۔ لیکن یہ دلیل کتنی رقت انگیز ہے!

بالخصوص اس لئے کہ غیر نامی ارتقاء کا تخیل تو مراحلِ انسانی داغ کی حال ہی کی اختراع ہے دراصل ایکہ حیات کی ارتقاء ایک ایسی حقیقت ہے جس کی آئید شاہدوں کے ایک واقعہ سلسلے سے ہوتی ہے جیسے پتھر میں بدلی ہوئی حیات کے آثار (Fossils) ہمارا اس سے یہ مقصود نہیں کہ وہ عظیم الشان و ماعنی سرگرمی جس نے غیر نامی ارتقاء کے تصور اور تدوین کی طرف رہنمائی کی اسکو خارج یا نظر انداز کر دیا جائے بلکہ محض یہ بتانا منظور ہے کہ اسے ناقابلِ لحاظ تغیر کے آخری شاہ کار یعنی انسانی دماغ کا ایک شاندار کارنامہ سمجھنا چاہیے۔

لہذا حیاتیاتی ارتقاء کو غیر نامی ارتقاء کے تابع کرنے کی کسی کوشش کو انتہا (APRIORI) علمی یا فلسفیانہ دلیل نہیں خیال کیا جاسکتا۔ پھر یہ ایسی دلیل بھی نہیں جسے انسانی عقل قبول کر لے۔ قدیم خیالات کا مادہ پرست جو خلوص کے ساتھ باور کرتا ہے کہ انسانی زندگی کا نہ کوئی سبب

ہے اور نہ کوئی منزل مقصود اور انسان لا حاصل قوتوں کے گرداب میں گرفتار مادہ کا ایک بری الذمہ ذرہ ہے ہمیں ممتاز فلسفی و اسٹ ہیڈ (WHITE HEAD) کے اس مسرت بخش قول کی یاد دلانا ہے۔ جو حکما (SCIENTISTS) اپنی زندگیاں اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے صرف کر دیتے ہیں کہ زندگی کو بے مقصد ثابت کریں ان کی ذات تحقیقات علمی کے لئے ایک دلچسپ موضوع ہے۔

آج ممکن نہیں کہ حیات کے ارتقاء کی توضیح محض بخت و اتفاق کے بل بوتے پر کی جاسکے۔ اتفاق کا نظریہ انسان اور اس کی نفسیاتی مہر گریہوں کو دیگر اشیاء کے غوی سانچے میں شامل کر لینے کے لئے جو ارا نہیں پیدا کرتا اور نہ ہی وہ حیات کی مختلف شکلوں کی تدریجی اور صعودی ترقی کو واضح کرتا ہے بلکہ وہ اس ترقی کا منکر بھی ہے۔ اس بحث کا اہل یہ نگاہ کہ اتفاق کے نظریے کو نظر انداز کر کے کسی دوسرے مفروضے کو آزمانا چاہیے۔ صرف ایک ہی مفروضہ اور ممکن ہے اور وہ ارتقاء الی الغایت کا مفروضہ ہے۔

بہت سی سے ارتقاء الی الغایت (FINALISM) کے مفروضے کو بہت سے پر خلوص سائنس داں بھی سمجھنے سے قطعی قاصر رہے ہیں اور اس کی ایسی غلط تصویر کشی کی ہے کہ بہ حیثیت ایک نظریے کے وہ ہرگز

ایک پارہ خیال معلوم ہوتا ہے اور یوں پیش کرنے کا نتیجہ انصافاً ہونا بھی
 یہی چاہئے تھا عموماً ان مصنفوں نے بڑی غلطی یہ کی کہ ارتقا الی الثابت کو
 انواع موالید (SPECIES) تک محدود تصور کر لیا۔ ان کے ہاں ماحول
 سے تاثر ہو کر کسی نوع کے کسی عجیب الخلقہ نوع میں تبدیل
 (PRODIGES OF ADAPTATION) ہو جانے پر تو سیر حاصل
 بخشن لتی ہیں لیکن اس سے بڑے مظاہر یعنی بڑی بڑی صنفوں کے استحالے
 (TRANSFORMATION) کا کھوج تلاش کرنے کا کہیں پتہ نہیں چلتا
 جیسے نائے (PHYLA) جماعتیں اور طبقات۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ارتقا کے
 حقیقی مسئلے کی جب کوئی توضیح نہ بن پڑی تو ان مظاہر کو غیر اعتبار سے
 قرار دے دیا گیا اور یوں ارتقا الی الثابت کا مفروضہ تقریباً ساقط الاعتبار
 ہو کر دفن ہو گیا۔

یہ تو ہماری بھی رائے ہے کہ ایسی صورت میں مفروضے کا یہی حشر
 ہونا چاہئے تھا۔ لیکن ہمارا اس پر بھی ایمان ہے کہ اسی مفروضے کو دوسری
 شکل دے کر توانائی سپونجائی جاسکتی ہے اور سپونجائی چاہیئے۔ مگر یہ اسی
 صورت میں ممکن ہے کہ ہم ارتقاء کا ابتداء سے موجودہ حالت تک پورا

لے نائے (PHYLA) حیرانات یا نباتات کی قلمرو کے اہم ذیلی طبقے کو کہتے ہیں۔ (مترجم)

جائزہ لیں یعنی ارضیاتی قزوں (GEOLOGICAL PERIODS) کے
 لائنہا طویل مدت پر یہ جائزہ مکمل طور پر حاوی ہو۔ ہمیں سر دست ارتقا
 کے تفصیلات۔ ترتیب اور ترکیب کو جن کے متعلق ہمیں بہت ہی کم لگتا ہی
 ہے، نظر انداز کر دینا چاہیئے اور تخلیق کے عظیم المرتبت عمل پر بحیثیت مجموعی
 غور کرنا چاہیئے اور وہ بھی اس طرح نہیں کہ اس کی غیر متحرک اور ساکن
 حالتوں کو سامنے رکھ کر بلکہ اسے متحرک عمل سمجھ کر یہ امر پیش نظر رکھتے
 ہوئے کہ ارتقا بالاستقلال استحالوں کے قوا ترکا نام ہے۔ ہمیں پوری
 احتیاط کے ساتھ خاص خاص انفرادی صورتوں میں اچھے بغیر اپنی نگاہ
 کو نہایت ہی ابتدائی جسم نامی (ORGANISM) سے لے کر انسان تک
 اور اس سے ایک قدم آگے انسان کے دماغ کے حیرت انگیز ظہور تک
 ارتقا کے اساسی طریق عمل پر ہر وقت جمائے رہنا چاہئے۔

کسی عالی شان کلیسا کی عمارت کے متعلق صحیح رائے بھی قایم کی
 جاسکتی ہے جب ہم اس کا ذرا فاصلے سے معائنہ کریں۔ قریب سے دیکھنے
 پر یہ تو ممکن ہے کہ ہم اس میں نصب شدہ مجسموں، قریع چھانکوں اور
 تزئینی سامان کا نظارہ تو بہتر کریں لیکن وہ عمومی تاثر جو کلیسا کا ماہرین معمار
 آپ کے قلب میں پیدا کرنے کا خواہشمند تھا اس سے آپ محروم رہ جائینگے۔
 وہ کیفیت تو دور ہی سے دیکھنے سے پیدا ہو سکتی ہے۔ ارتقا کے عمل کو سمجھنے

کے لیے ہمیں زمانی بعد کی ضرورت ہے۔ قرنہا قرن کے امتداد زمانی کو سامنے رکھنا ہوگا اور اس پر مستزاد یہ کہ اس کا مطالعہ ایک متحرک چیز سمجھ کر کرنا ہوگا۔

کسی متحرک تصویر پر فلم کا معائنہ دو مختلف طریقوں سے کیا جاسکتا ہے۔ ایک طریقہ تو یہ ہے کہ کبیر شیشے کی مدد سے فلم کی ہر ایک تصویر کو علیحدہ علیحدہ دیکھا جائے یہ سکونی طریقہ ہوگا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ پوری فلم کا سینما کے طریق پر ایک پردے پر عکس ڈال کر متحرک تصویر پر دیکھی جائیں بہت ممکن ہے کہ پہلے طریقے کو اختیار کرنے سے ہمیں بعض ایسی دلچسپ جزئیات معلوم ہو جائیں جو دوسرے طریقے پر دیکھنے سے نظر انداز ہوتی ہیں لیکن چونکہ حرکت کا تاثر اس میں نہیں اس لئے تسلسل نگاہ سے اوجھل ہو جائے گا اور ارتقا کے پورے ناکس کے اہم ایکٹروں کے انداز ہم نہ سمجھ پائیں گے۔ ان کا سکون ان کے انداز کے مفہوم کی ہلاکت کا موجب ہو جائے گا۔ ارتقا کا عمل ہمارے سامنے ایک نامکمل فلم کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ بہت سے ٹکڑے بیچ میں سے غائب ہیں۔ تاہم اس کی موجودہ حالت سے ہم واقف ہیں اور اس کی ماضی کے بھی چند صورتیں اچھی خاصی محفوظ حالتوں میں ہمارے پاس ہیں۔ ضرورت اس کی ہے کہ ہماری قوت متجسسہ حتی الامکان احسن طریق پر ان میں ربط پیدا کرے۔

کوڈے (Cuvier) اور لامارک (Lamarck) نے
 اسیسویں صدی عیسوی کے آغاز ہی میں صبر آزما اور محاط کوشش سے جو مواد
 یعنی اگلے زمانے کے پتھروں میں تبدیل شدہ زندگی کے آثار جمع کرنا شروع کیا اور جس قابل
 متانش طریق پر اس کو مدون کیا اس سے عمل ارتقاء پر غور کرنے کے لئے کافی
 سرمایہ آثار قدیمہ کا جمع ہو گیا ہے اور اس میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے۔
 ضرورت اب اس کی ہے کہ ارتقاء کے عملی طور طریقوں اور اس کے میکانیکی انداز
 کی توجیہ کرنے میں انسانی شخصیت سے متصف کرنے والے خیالات
 (ANTHROPOMORPHIC IDEAS) سے ہم بچیں یعنی ان خیالات سے
 جو انسانی تجربے یا انسانی طرز خیال سے مستعار لئے گئے ہوں۔

انسان ہمیشہ سے اس بات کا حریص ہے کہ وہ ہر علمی مسئلے کو اپنے انداز
 فکر اور اپنے ردِ عمل سے لوث کرے۔ مثلاً حشرات الارض کی نفسیات پر بحث
 کرتا ہے تو اس کا رجحان یہ ہوتا ہے کہ یکساں حالات میں خارجی مہیجات کا
 جو ردِ عمل ان پر ہوتا ہے اس کو اپنے تاثرات سے موازنہ کرتا ہے اور وہ یہ
 حقیقت اکثر فراموش کر جاتا ہے کہ نہ تو حالات ہی کبھی یکساں ہوتے ہیں
 اور نہ ہی اس کو اس سے کافی آگاہی ہے کہ حیوانوں کی عضویاتی ساخت
 کی بدولت جو تاثر خارجی مہیجات کا ان پر ہوتا ہے اس کی ماہیت کیا ہے
 اور یہ آگاہی کبھی حاصل ہوگی بھی نہیں۔

اگر ہاتھی کی جلد کی کسی درز میں بسنے والے جرثومے کو وہی فہم و فرہت نصیب ہوتی جو ہمیں ہے اور اس کو اپنے آباد اجداد کا مرتب کردہ کوئی نظام علم بھی ورثے میں پہنچا ہوتا جیسا کہ دس نسلوں سے کم مدت میں ہیں پہنچا ہے تو یہ امر قریب قیاس ہے کہ اسے ان ضوابط کا جو اس کی کائنات یعنی ہاتھی میں عمل پیرا ہیں کوئی واضح تصور نہ ہو سکتا۔ اس جرثومے کی بددو باش تو ایک ایسی وادی میں ہے جس کا علق ایک انچ کا پانچواں حصہ ہے اور یہ وہ وسعت ہے جو ہماری دنیا اور جرثومے کی دنیا کا مقابلہ کرتے ہوئے کسی سات ہزار فٹ گہرے غار کے برابر ہے۔ جرثومے نے اپنی وادی میں رہ کر اپنی دنیا کا ممکن ہے کوئی ایسا تصور قائم کیا ہو، جو ہمارے تصور سے بالکل جداگانہ ہو، اور جب کبھی ہاتھی اپنے آپ کو کھجلائے یا نہائے تو دادی کا باشی خود بینی جرثومہ اگر ان عظیم طوفانوں کے متعلق جن کی پیش بینی اس کے لئے ناممکن ہے کوئی کلیتاً غفلت علت تجویز کرے تو وہ قابل معافی ہے۔ جرثومے کے نقطہ نظر کو نظر انداز ہی کرنا پڑے گا جس کے پچوبیس گھنٹے کا ایک دن ہماری ایک صدی یا چار نسلوں کی مدت کے برابر ہے۔ جس عمل ارتقاء سے ہم وابستہ ہیں اس کا مطالعہ کرتے وقت ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ وہ تو اس انسانے کا صرف ایک باب ہے جس کا آغاز ایک مدتِ مدید پہلے ہوا تھا۔ اس ارتقاء سے پہلے غیر نامی ارتقاء کا دور دورہ

رہا، جس میں متذکرہ بالا کارنوٹ کلاسیس (CARNOT-CLAUSIUS) ضوابط عمل پیرا رہے، اور جواب بھی ہمارے گرد و پیش جاری ہے۔ اس سے بھی پہلے ایک زمانہ ایسا گزر چکا تھا جب ابھی جوہر اور سالمے بھی کتم عدم میں تھے اور جس دور کے متعلق ہم بہت کم بلکہ کچھ نہیں جانتے۔ کیونکہ یہ واقعہ ۱۰ سال پہلے کا ہے یا شاید اس سے کچھ کم مدت کا لیکن موجودہ علمی تحقیقات کے حساب سے ۱۰ سے زیادہ نہیں۔ یہ پہلا ارتقا (معلوم نہیں ہم اسے ارتقا کہہ بھی سکتے ہیں یا نہیں) جو ذرات-برقیوں (ELECTRONS) مرکز ہوں (PROTONS) وغیرہ کا ارتقا تھا اور اس میں بظاہر ان ضوابط کا عمل دخل نہ تھا جو دوسرے ارتقا کے دور میں عمل پیرا تھے۔ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں کہ جوہروں اور سالموں کی دنیا ایک غیر منطقی دنیا ہے جس میں آگے بڑھ کر انہیں قدموں پر حجت ناممکن ہے۔

اگر ہم اپنی کائنات کو اور جہازوں سے الگ تھلگ مانیں یعنی کسی اور جہان سے وہ متاثر نہیں تو ہر واقعہ اور ہر منظر فطرت اس کائنات کی ازلی توانائی (یعنی ممکن الحصول قوت کے سرائے کو گھٹاتا چلا جاتا ہے) اگر یہ کائنات الگ تھلک نہ ہو تو ضرورتاً یہ توانائی کی کمی کسی اور نظام کائنات سے مستعار لے کر پورا کرتا رہے۔ توانائی کے اس تدریجی زوال

پذیرنے کے دوران میں ازلی ترتیب یعنی وہ تمام تشاکلات جتنی بدولت توانائی کام کی صورت میں ممکن الحصول ہوتی رہی ہے ایک مکمل اور مطلق نئے ترتیبی یعنی تشاکلوں کے فقدان میں تبدیل ہوتی چلی جا رہی ہو۔ ممکن الحصول توانائی کے اس تکمیلی جز کو جو دوران عمل میں ضائع ہوتا چلا جا رہا ہے ناکارگی (ENTROPY) کہتے ہیں۔ اور اس کو بے ترتیبی کا میاں یا پیمانہ تصور کیا جاسکتا ہے۔

ہذا ہم ارتقاؤں کے ایک ایسے ارتقاء کے وجود کو تسلیم کر سکتے ہیں جو زمان کی اتنی لاتعداد قروں سے جاری ہے جس کا تصور میں لانا بھی انسان کے لئے محال ہے۔ لیکن ہمیں تو صرف اپنے ہی ارتقاء اور اپنے ہی مسائل سے غرض ہے۔ جیسا ہم پہلے بتا چکے ہیں یہ واقعہ کہ حیاتیاتی ارتقاء غیر نامی ارتقاء کے بنیادی ضابطے کے تحت جاری نہیں ہے، صرف اسی حد تک ہماری دھچپی کو انگیز کرتا ہے، کہ اس کی بدولت ہماری اس حقیقت کی طرف رہنمائی ہوتی ہو۔ کہ سائنس اب تک ان دو ارتقاؤں کا باہمی ربط تلاش کرنے میں ناکام رہی ہے۔ اس کی بدولت آگے چل کر خود حیاتیاتی ارتقاء میں ایک نئے انحراف کو تسلیم کرنا آسان ہو جائے گا، یعنی انسانی دماغ میں ضمیر کے ظہور کو۔

اس کے علاوہ ایک نمایاں آویزش اور ہے جو مادہ پرستوں اور روحانیت کے ماننے والوں کے درمیان بہت کچھ مناظرے کا باعث ہے اور یہ ہے مسئلہ جبر و اختیار۔ یہ تو بالکل عیاں ہے کہ مذہبی گروہ اور تمام وہ لوگ جو انسان کو محض ایک حیوان یا ایک فحیم مگر بے مقصد مشین کا غیر ذمہ دار پرزہ نہیں سمجھتے، آزاد قوت ارادی کے لزوم علی الاطلاق کو تسلیم کرتے ہیں۔

اس کے برعکس یہ بھی ظاہر ہے کہ خالص مادہ پرست جس کا ایمان بخت و اتفاق پر ہے اور جس کی کوششوں کا رجحان علم کو متحدہ صورت میں پیش کرنا ہے یعنی کل مظاہر فطرت بشمول حیات و قوت فکر کے لئے کوئی ایک اساس ڈھونڈ نکالنا ہے کبھی کسی ایسے عنصر کے وجود کو تسلیم نہ کرے گا جو اس کے اسی آراستہ پیراستہ سیدھے سادھے تصور کو کہ کائنات ایک مشین سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی درہم برہم لگے رکھ دے۔

اب ہمارے سامنے دو مسلک ہیں جو بظاہر ایک دوسرے کے متضاد ہیں۔ لیکن مادہ پرست کے دلائل کا ضعف اس میں مضمر ہے کہ باوجود اس کے کہ وہ اپنے دلائل کے مقبول اور علمی ہونے پر ناز کرتا ہے وہ بسا اوقات اپنی تردید خود کر دیتا ہے اور یوں اس کا اعتقاد

روحانیت کے قائل سے کچھ کم جذباتی نہیں ہوتا جو کم از کم اپنے جذباتی ہونے کو تسلیم تو کر لیتا ہے۔

جبری کا نقطہ نظر واضح کرنے کے لئے اکثر مندرجہ ذیل نمونے کام میں لایا جاتا ہے ممکن ہے کہ وہ پتھر جیسے اوپر ہوا میں پھینکا گیا ہے اپنے آپ کو با اختیار سمجھے لیکن ہم جانتے ہیں کہ ضابطہ کشش ثقل کا وہ پابند ہے اس لئے وہ آزاد شمار نہیں ہو سکتا۔ بعینہ انسان خیال کرے کہ وہ آزاد ہے لیکن ایک بمصر کے نزدیک جس کو اشیاء کا عین علم حاصل ہے یہ آنکادی کا احساس کوئی حقیقت نہیں رکھتا وہ تو یہ سمجھتا ہے کہ چونکہ انسان خارجی حقیقت کی یہ تک رسائی حاصل کرنے کا اہل نہیں اسلئے یہ احساس محض ایک داخلی فریب وہ تاثر کا نتیجہ ہے۔

ہم اول تو یہ بتا دیں کہ اس فرسودہ دلیل کا تعلق اس زمانے سے ہے جب لاپلاس (LAPLACE) کا پرانا عقیدہ جبرِ مسمات میں سے تھا۔ ہرگز یہ بھی معلوم ہو کہ ۱۹۱۹ء کے قریب ایک شماراتی عقیدہ جبر نے اس پرانے عقیدے کی جگہ لے لی تھی۔ شماراتی عقیدہ جبر کی مدوج رواں محض نجات و اتفاق ہے لیکن اس میں یہ تسلیم کیا گیا ہے کہ ایسے تغیرات کا نظری امکان ضرور ہے جو بالآخر شماراتی ضابطے کی تردید کرتے ہیں

لاپلاس مشہور عالم فرانسیسی ہیئت دان اور ماہر ریاضیات (۱۷۴۹-۱۸۲۷) (مترجم)

اس لئے یہ قرین قیاس ہے کہ پتھر ممکن ہے نیچے نہ گرے اگرچہ غلام بھی ایسا نہیں ہوا۔ مزید برآں یہ واضح ہے کہ فلسفیانہ دلائل سے یہ تشبیل مبالغہ وہ اور ناقص ہے۔ جن دو واقعوں سے تشبیل قائم کی گئی ہے وہ متوازن نہیں۔ ان میں سے ایک واقعہ تو صریحاً ایک جہتی (UNIVOCAL) ہے (پتھر کی حرکت) اور دوسرا ذوجہتی (EQUIVOCAL) ہے (انسان کے افعال)۔ ہمارا کہنے کا مطلب یہ ہے کہ پتھر کا ”خیال“ جو کچھ بھی ہو ہم باہر سے مشاہدہ کرنے والے یہ تجرباً جانتے ہیں کہ پتھر مجبور ہے کیونکہ ہمارے مشاہدے میں کبھی کوئی ایسا پتھر نہیں آیا جسے کشش ثقل کے کپکپے کی حکم عدولی کی ہو۔ بالفرض اگر پتھر ”قلہ“ کی طاقت رکھتا بھی ہو تو وہ اس نتیجے پر پہنچ چکا ہو گا کہ وہ ہمیشہ بالآخر زمین پر گر پڑنے کی حالت کو ہی اختیار کرتا ہے۔ اس کو وہ اپنا ”اختیار“ سمجھ لے یا ”بابندی“ کچھ فرق نہیں پڑتا۔ قابل توجہ یہ امر ہے کہ وہ کبھی کپکپے کے خلاف جانا اختیار نہیں کرتا۔ آج تک کا مشاہدہ بھی بتاتا ہے کہ ایک ہی امکانی صورت ہے۔ اس لئے یہ منطہر یک جہتی ہے۔

اس کے برعکس آئیے انسان کی حالت پر غور کریں۔

انسان کے نقطہ نظر سے اور اس کے مشاہدے کے پیمانے کے مطابق اس کا ہر فعل اس طرح پر واقع ہوتا ہے گویا اسے اختیار ہے کہ

چاہے تو وہ اپنی حیوانی جبلتوں کی پیروی کرے جس سے اس کو بہت کچھ
 جسمانی لذت حاصل ہو اور چاہے وہ ان لذائذ جسمانی کو حقیر سمجھ کر ان سے
 منہ موڑ لے اور کسی اور مطمح نظر کی تلاش میں لگ جائے مثلاً ان اقدار
 کے اکتساب میں سعی کرے جن کو ہم اعلیٰ انسانی اور روحانی اقدار کہتے
 ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ اس منزل مقصود کے حصول میں اسے اپنے حیوانی
 نفس سے جنگ کرنا پڑتی ہے اور باوجود اس کے کہ بالآخر یہی جنگ
 بہت سی بہترین مسرتوں کا باعث بن جاتی ہے اکثر اس میں اسے بہت
 دکھ اور اذیت اٹھانا پڑتی ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ صرف انسانی کے
 لئے یہ دوراستے کھلے ہوئے ہیں۔ عقلی دلائل سے اور انسان کے دلی تاثرات
 کے بلحاظ ان دو ممکن راستوں کے فرق کو ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اس وجہ
 سے کہ اگر دونوں راستوں میں کوئی فرق نہ ہوتا تو جیسا کہ ”چیت اور پٹ“ کے
 کھیل میں ہوتا ہے دونوں راستوں کے اختیار کرنے کا احتمال برابر ہوتا۔
 اور اس صورت میں دونوں راستوں پر چلنے والے انسانوں کی تعداد
 تقریباً برابر ہوتی اور یہ تجرباً غلط ہے۔ لہذا دونوں راستوں کا احتمال
 برابر نہیں اور اس لئے دونوں میں فرق ہے۔ ثابت ہوا کہ انسانی افعال
 قطعی طور پر دو جہتیں ہیں۔

نتیجتاً مشاہدہ کو مصمم ارادہ کر لینا چاہیے اور فیصلہ کر لینا چاہئے کہ آیا

انسانی ارتقاء کو حیوانوں کی قایم کردہ روایات کی پیروی کرنا ہے یا انسانی روایات کی۔ احتمال تو یہی ہے کہ انسان اس راستے کو اختیار نہ کرے گا جو اسے اخلاقی اور بالخصوص انسانیت کی ترقی کی منزل مقصود کی طرف رہنمائی کرے کیونکہ انسانی اکثریت مخالف سمت پر جاتی ہوئی دکھائی دے رہی ہے۔ وہ غالباً یہی فیصلہ کرے گا کہ ارتقاء کا واحد اور صرف حقیقی راستہ وہی ہے جس پر وہ اب تک گامزن رہا ہے یعنی عضویاتی اور اعضائی ارتقاء کا راستہ۔ دوسری امکانی صورت (اخلاقی ارتقاء) صحن ایک تغیر سمجھی جائے گی جس کا پہلی قسم کی ارتقاء پر کوئی اثر نہ ہوگا۔ لیکن تغیر کو کوئی جبری صورت نہیں ہے وہ تو اپنی تعریف کی بنیاد پر ہی کلیئائت و ائتلاف کا نتیجہ ہوتا ہے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ انسان کو اس کا علم ہے کہ اس کو ہمیشہ اس گونگو کی حالت سے سابقہ پڑتا آرہا ہے کہ یا تو حرص و ہوا کی خواہشات کے آگے ہتھیار ڈال دے یعنی اپنی جبلت کی ترغیبات کے حکم کی تعمیل کرے یا ان خواہشات کا مقابلہ کرے اور دوسری ترغیبات کے ارشاد کی تعمیل کرے جو عضویاتی نہیں اخلاقی ہیں اور جداول الذکر تحریضات کی تردید کرتی ہیں۔ کوئی صاحب ہوش و حواس اس ”نہ پائے رفیق نہ جائے ماند“ حالت کا منکر نہ ملے گا۔ اصل سوال یہ ہے کہ آیا انسان اپنی قوت اختیار کو اصول کی شکل میں

منضبط کر کے اس پر عمل پیرا ہونے میں آزاد ہے یا نہیں۔ جیسا کہ ہم ابھی ثابت کر آئے ہیں کہ اس کا رجحان جبری نہیں ہے تو دوسری صورت تو صرف یہی رہ جاتی ہے کہ وہ آزاد ہے۔

یہ کہنا کہ جب اس کے سامنے دو امکانی صورتیں آتی ہیں تو ان میں سے اس کا ایک کو اختیار کرنا محض اتفاقی امر ہے اس وقت تک عقلاً نامقبول اور بودا و علمئے ہے جب تک ہم اس کے اخلاقی اور روحانی رجحان کو محض ایک تغیر قرار دیتے ہیں۔ حق تو یہ ہے کہ جو ”تغیر“ میں یا تیس ہزار برس کی مدت سے قائم ہے اور باقاعدگی کے ساتھ اپنا اعادہ کرتا آ رہا ہے اسے ”تغیر“ نہیں خیال کیا جاسکتا بلکہ ایک نمایاں خصوصیت کا حامل منہرِ فطرت سمجھا جانا چاہیے۔

کون کہہ سکتا ہے کہ مستقبل بعید میں ان دونوں گروہوں میں سے یعنی حیوانی رجحانات والا یا روحانی رجحانات والا کون سا گروہ قائم رہے گا اور کون سا صفحہ ہستی سے محو ہو جائے گا؟ کوئی نہیں کہہ سکتا ہمارا مفروضہ مشاہدہ بھی نہیں۔ یہ امر کہ آج دوسرے گروہ کے افراد کی ہمدی تعداد کم ہے ہم کو یہ دعویٰ کرنے میں حق بجانب ثابت نہیں کرتا کہ بنی نوعِ انسانی کا یہی گروہ حقیقی ارتقائی مقصود ہے کیونکہ ارتقا کی کہانی یہی ظاہر کرتی ہے کہ ارتقائی قراول عموماً ایک قلیل تعداد

انفراد پر مشتمل ہوتا ہے۔ جیسے کہ نام نہاد انقلاب نوعی سے وجود میں آنے والی صورتیں۔ ناظر کو بعد میں آنے والے ابواب میں اس واقعہ کی مثالیں ملیں گی۔ اس لئے وہ مفروضہ جس میں ہم ”تغیر“ کو ہی ارتقاء کا مرکزی رجحان قرار دیں خارج از بحث نہیں ہے۔

لہذا علمی استدلال کے مطابق آزاد قوتِ ارادی کا وجود نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ واقعہ تو یہ ہے کہ یہی ایک قابلِ قبول مفروضہ باقی رہ جاتا ہے۔ بنا بریں انسان کا فرض یہ ہے کہ وہ اس ”تغیر“ کو جو پچاس ہزار یا ایک لاکھ برس پہلے کبھی سخت و اتفاق ہی کی بدولت وجود میں آیا ہو، ایک ایسے ضابطے میں بدلے کہ وہی بالآخر ارتقاء کا عمومی ضابطہ بن جانے کے قابل ہو جائے۔ اور یہ صرف آزاد قوتِ ارادی کی بدولت ہی حاصل ہو سکتا ہے اور یہی اس نئی ارتقاء کا بڑا آلہ کار بھی ہوگی۔

انسانیت کے نقطہ نظر سے، لاکھام، معاملات کچھ پیچیدہ نہیں تجربہ ہم کو بتاتا ہے کہ فرض کی انجام دہی کے راستے پر گامزن ہونا کتنا مشکل ہے اور دوسرے راستے پر چلنا کتنا سہل اور خوش گوار ہے لیکن انسان ہر قیمت پر اپنے نصب العینوں، اور اپنے ”تغیر“ کو کامیاب کرنے پر تیلے ہوئے ہیں۔ وہ اپنی جدوجہد کی واقعیت سے بخوبی آگاہ ہیں کیونکہ ان کے

پیش رو ہم خیال لوگوں کی المٹاک داستانوں سے زیادہ واقعی چیز اور کیا ہوگی جنہوں نے اپنے نصب العینوں کی خاطر دکھ سہم اور جانیں تک قربان کر دیں۔ لیکن باوجود اذیتوں اور صعوبتوں کے جو ان کو برداشت کرنا پڑے وہ کثیر العدد گروہ انسانی کے مقابلے میں خوش و خرم ہیں اور ان کو اپنی کامیابی کا پورا یقین ہے۔ ہمارے حیوانی آباد اجداد نے تو اپنی جانیں بچانے کے لئے جدوجہد کی، انسان کے بلند تر مقصد پر ایمان لانے والے اپنے اس یقین کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں۔ اگر صدیوں کی بدلت میں ایسے جاں فروش اپنے جیسے نصب العینوں سے فیضان یافتہ لوگوں کی زبردست اکثریت سے دنیا کو آباد کرنے میں کامیاب ہو گئے تو کوئی اور مشاہدہ کیا یہ فیصلہ دے گا کہ نام نہاد عیسائیت کی تلقین کردہ اخلاقی خوبیاں ہی حقیقت میں ارتقائی ضابطوں کی منزل مقصود تھیں۔ اور ہو ہی سکتی ہیں ہمارا عقیدہ ہے۔

مصنعت اتنا بھولا نہیں کہ اس کو یہ وہم ہو کہ یہ بحث کیسی مارہ پرست کو قائل کر دے گی۔ جن لوگوں کا اعتقاد سخت ہو ان کو محض الفاظ اور منطق قائل نہیں کر سکتے۔ لیکن جن لوگوں کا اعتقاد نامقول ہو اور ہم توقع کرتے ہیں کہ ہم یہ بات اودہ پرستوں کے بارے میں واضح کر چکے ہیں، وہ عقلی دلائل کے آگے سر تسلیم خم نہیں کرتے کیونکہ الفاظ خود دلائل

میں استعمال کیے جاتے ہیں ان کے مطالب ہمارے نزدیک اور ہوتے ہیں اور ان کے نزدیک اور ہم تو اخلاقی اور روحانی اقدام کا ذکر کرتے ہیں اور ان اقدار کو بہ لحاظ انسان برقیہ سے زیادہ حقیقت کا حامل سمجھتے ہیں درآئیں ایک کہ وہ ان اقدار کے وجود ہی کو تسلیم نہیں کرتے اور مادی دنیا جسے ہم محض ایک ذریعہ یا حیلہ خیال کرتے ہیں ان کا اسی پر پختہ ایمان ہے۔ فی زمانہ جو ہری قوتوں کے انکشاف کی وجہ سے جب نسل انسانی کی مکمل اتلاف کا خطرہ سر پر منڈلا رہا ہے تو لوگوں نے محسوس کرنا شروع کیا ہے کہ اس خطرے سے اثر آفریں تحفظ فقط زیادہ سے زیادہ اخلاقی ترقی کے ذریعے ہی ممکن ہے۔ بنی نوع انسان کی پوری تاریخ میں یہ پہلا موقع ہے کہ انسان اپنی عقل و فراست کی کارکردگی سے ہر اسال ہے۔ اور متحیرانہ یہ سوچنے لگا ہے کہ آیا وہ راستہ جو اس نے اختیار کیا تھا وہ صحیح راستہ ہے۔

ارتقا اور آزادی یا آزاد قوت ارادی کے متعلق میکالکی انڈرلک پر بحث کرنے سے ہمارا مقصود یہ دکھلانا تھا کہ مادہ پرست جس کو اپنے نہایت باضابطہ اور علمی استدلال پر ناز ہے اپنی پیشہ ورانہ دلائل میں خطا سے مبرا نہیں۔ بے شک یہ تو قرین قیاس نہیں کہ وہ اپنی غلطیوں یا آویزوں کو علی الاعلان تسلیم کر لے لیکن یہ سب کو پتہ چل جانا چاہیے

کہ وہ اپنے مقدمات کی اساس زیرین کو یا ضابطہ معقولی فکر اور علمی واقعہ پر قائم کرنے کا دعویٰ کرنے کے اب قابل نہیں رہا۔

اب ہم اس کمرۂ ارض پر حیات کے ارتقا کا فسانہ شروع کریں گے اور ہمیں توقع ہے کہ ہم ناظر کو یہ باور کرا سکیں گے کہ جب تک ہم ارتقا الی النایت کا نقطہ نظر نہ اپنائیں گے اُس وقت تک حیات کا ارتقا مکمل طور پر ہمارے فہم کی دسترس سے باہر رہے گا۔ لیکن اس کے لئے ہم فلسفہ غایات کے مفروضہ کو اپنے لئے شمع راہ بنائیں گے یعنی ایک ایسا عقیدہ غایتیت جس کی انتہا کسی مقصود بالذات غایت پر ہو۔ اور اگر ہم کو اجازت دی جائے تو ہم ایک جدید اصطلاح ”دور غایتیت“ اس کے لئے وضع کریں۔

178

کتاب (۲)

حیات کا ارتقاء

(۵)

زمین کی عمر۔ ارتقا کا جنم۔ بے جنسی یا بے ازدواجی (ASEXUAL) تناسل اور موت کا اختراع۔
 حیوانات کا ارتقا نباتات کے ارتقا سے زیادہ
 سریع ہوتا ہے۔ درختوں یا جانوروں کی پتھروں
 میں تبدیل شدہ صورتوں (FOSSILS) کا حالت
 تحفظ میں پلٹنا، عبوری یا عارضی صورتیں۔

کرہ ارض پر حیات کی تاریخ کا آغاز کرنے سے پہلے یہ ضروری معلوم
 ہوتا ہے کہ چند باتیں ان مناہج تحقیق کے متعلق بیان کر دی جائیں جو
 ہمارے کرہ ارض کی عمر اور ارضیاتی ادوار (GEOLOGICAL PERIODS)
 کی قدامت کو متعین کرنے کے لئے استعمال کئے جاتے ہیں۔ حیوانوں کی
 بعض انواع جو اربوں سال پہلے زمین پر نمودار ہوئیں زیر بحث آئیں گی
 اور تاہم یہ حق ہے کہ اسے یہ معلوم ہو جائے کہ کس سند اور کن مناہج
 تحقیق کی بنا پر یہ اعداد و شمار تسلیم کیے گئے ہیں۔

حال کی تازہ ترین اور قابل وثوق ماخذوں کے مطابق زمین کا جنم تقریباً اسی وقت ہوا جب سورج اور نظام شمسی کے اور سیاروں کا ہوا۔ ہماری زمین کی عمر قریب قریب دو ارب 2×10^9 برس ہوگی اور کسی طرح پر بھی اس سے کچھ زیادہ عمر اس کی نہیں۔ جہاں تک کہ سورج کی پیدائش کا تعلق ہے تو یہ ثابت کیا گیا ہے کہ اس کو معرض وجود میں آئے ہوئے 5×10^9 سال (ملنی) (MILNE) سے زیادہ نہ گزرے ہوں گے اور اس کا بھی امکان ہے کہ اس کی عمر اس سے بہت کم ہو۔ واقعہ یہ ہے کہ جب ہم نظام ثوابت - کچھ دار نظام ثوابت (CLUSTERS) اور کہکشاؤں پر غور کرتے ہیں تو شہادت یہ ظاہر کرتی ہے کہ ہمارے نظام کی ماضی اس سے بہت کم ہے۔ بقول ایڈنگٹن (EDDINGTON) یہ بالکل قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا کہ نظام شمسی کا جنم ایک ارب (۱۰) سال سے زائد پہلے کا ہو۔

زمین کی عمر تابکاری یا شعاع پاشی (RADIO ACTIVITY) کے مطالعے سے کافی صحت کے ساتھ محسوب کی جاسکتی ہے اس طریقہ کار کا ضروری خاکہ ذیل میں دیا جاتا ہے۔

لے ایک سائنس دان کا نام ہے جس نے حساب لگا کر سورج کی عمر کا اندازہ لگایا۔ (از مترجم)

یہ معلوم ہے کہ سادہ مفردات (ELEMENTS) میں سے کچھ ایسے ہیں جن پر خود بخود عمل انتشار واقع ہوتا رہتا ہے۔ جوہری منز یا ذرات (NUCLEUS) اپنا کچھ حصہ خارج کرتا رہتا ہے اور یوں ایک نئی فردیت حاصل کر لیتا ہے جو بلحاظ کمیت یا بلحاظ اپنے برقی بار یا بلحاظ ہر وہ اس کی پہلی فردیت سے مختلف ہوتی ہے۔ تقریباً بیس ایسے جوہر دریافت ہو چکے ہیں جن میں یہ عمل انتشار طبعی طور پر ہوتا رہتا ہے اور ایسے صدر جوہروں کا مصنوعی طور پر تیار کرنا بالکل ممکن ہے۔ خود بخود تاب کار جوہروں کا یہ عالم ہے کہ ریڈیم (RADIIUM) ایکٹیو نیئم (ACTINIUM) اور تھوریئم (THORIUM) کے تین سلسلوں کے انتشاروں کا نقطہ آغاز تقریباً ایک مستقل جوہری بنا رہتا ہے یعنی انتشار کے عمل کی رفتار بہت ہی سست ہے اور مادہ کی کسی معلوم کمیت میں جو جوہر ہوتے ہیں۔ ان کی ایک بہت ہی معمولی کسر سال بھر میں منتشر ہوتی ہے۔ یہ خوش نصیبی کی بات ہے کہ تاب کار مظاہر کو محسوب کرنے کے طریقے (پائیر کیوری طریقہ (METHODS) (PIERRE CURIE) غیر معمولی طور پر حساس ہیں۔ اس لئے مادے کی

لئے ریڈیم ایکٹیو نیئم اور تھوریئم تین شمع پائیں یا تاب کار عناصر ہیں۔ (از مترجم)

جو مقدار قلبِ ماہریت کر لیتی ہے اس کو متحد بہ صحت کے ساتھ محسوب کرنا ممکن ہو گیا ہے۔ وزنی یورینیم (HEAVY URANIUM) ایک سال میں 657 کروڑ جوہروں میں سے ایک جوہر خود بخود کھو بیٹھتا ہے۔ ہلکا یورینیم جسے ایکٹینو یورینیم (ACTINO URANIUM) بھی کہتے ہیں ۱۰۳ کروڑ جوہروں میں سے ایک جوہر اور تھوریئم ۲۰۰۰ کروڑ جوہروں میں سے ایک جوہر ضائع کرتا ہے۔ جو جوہر باقی رہ جاتے ہیں وہ اپنے پیش روؤں کی نسبت کم مستقل ہوتے ہیں اور قلبِ ماہریتوں کے ایک لمبے سلسلے میں سے گزر کر آخر کار ایک مستقل جوہری مغز اختیار کرتے ہیں اور وہ سیسے کی وضعوں (ISOTOPES) میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ ان سلسلے کے وضعوں کے جوہری اوزان ۲۰۶، ۲۰۷ اور ۲۰۸ ہوتے ہیں۔

قلبِ ماہریتوں کے اس سلسلے میں بعض عناصری صورتیں تو ایسی پیدا ہوتی ہیں جن کی زندگی کی مدت دس لاکھ سالوں کے مرتبے کی ہوتی ہے اور بعض ایک ثانیے کے کچھ حصے میں اپنی ہستی کھو بیٹھتی

یورینیم کو وضعوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ جوہروں میں برقیوں کی تعداد تو ایک ہی ہوتی ہے مگر جوہر کا مغز یا نواہ مختلف ہوتا ہے۔ تصور کرنا بھی محال ہے۔ لیکن کیمیائی خواص ایک سے ہوتے ہیں۔

ہیں۔ یہ مظاہرے بعد دیگرے ایک ایسی ترتیب میں ظہور پذیر ہوتے ہیں جس سے ہم کو مکمل آگاہی ہے اور جن کی نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ کسی حالت میں بھی کوئی خارجی محرک جیسے درجہ حرارت یا دباؤ ان کی رفتار کو متغیر نہیں کر سکتا۔ یوں ہم کو ایک ایسی مطلقاً قابل اعتماد گھڑی میسر ہے جو کبھی بگڑ نہیں سکتی۔

اس لئے اگر کوئی جادات کی قسم کی معدنی چیز جس میں یورینیم ہو، دس کروڑ برس سے (۱۰) کسی چٹان میں مقید ہو تو ابتدائے آفریش پر جلتے جوہر اس میں تھے ان میں سے تقریباً ۱۴ فی صدی منتشر ہوئے ہوں گے۔ اور ان جوہروں کی تعداد کے مطابق اتنے ہی سیسے کے جوہر ان کی جگہ لے لیتے۔ ان کا وزن قدیم یورینیم کے وزن کے ۱۲ فی صدی کے برابر ہوگا اور باقی ۲ فی صدی اس ہیلیم گیس (HELIUM) کا وزن ہوگا جو اس عمل کے دوران میں خارج ہوئی۔ زبردست معدنی شے کا نمونہ جتنا زیادہ پرانا ہوگا اتنا ہی زیادہ سیسہ اس میں ہوگا۔ اس نمونے میں موجود سیسے کی مقدار اور یورینیم کی مقدار میں جو نسبت

لے ایک شفات گیس ہے جو ۱۸۶۸ میں پہلے کارخانہ میں (۱) اور ۱۸۹۵ میں کرۂ ارض پر اس کا انکشاف ہوا۔

ہوگی اس کی مدد سے ہم چٹان کے وجود میں آنے کی مدت کو محسوب کر سکتے ہیں۔ ہم یہ بھی بتا دیں کہ اگر اسی چٹان میں کچھ ایسا سیسہ موجود ہو جس کی ابتدائاً تاب کارانہ طریق پر نہیں ہوئی تو اس کی موجودگی سے حساب میں کوئی غلطی نہیں ہو سکتی کیونکہ طبعی سیسے میں ہمیشہ ایک تھوڑی سی مقدار اس وضع کی ہوتی ہے جس کا جوہری وزن ۲۰۴ ہے اور جو تاب کارانہ انتشار کے دوران میں کبھی پیدا نہیں ہوتا۔

اس طریقے سے جو بڑے سے بڑے اعداد ہم کو میسر آتے ہیں ہمارے دلچسپی کا باعث ہیں۔ انہیں کے ذریعہ ہم اس زمانے کا تعین کرتے ہیں جب زمین بخند ہونا شروع ہوئی۔ یہ اعداد ۵۰ کروڑ برس سے ۸۰ کروڑ برس کے درمیان کسی مدت کا پتہ دیتے ہیں۔ پتھر میں تبدیل شدہ حیات (FOSSILS) کی عمر کا اندازہ ہم ان چٹانوں اور مٹی کی عمر سے لگاتے ہیں جن میں یہ فاسلز پائے جاتے ہیں۔

آئیے حیات کی ابتدا کے مسئلہ کو جس کا انحصار غالباً لکھیوں (PROTEINS) کی ابتدا پر ہے اور جو اور بھی زیادہ پر اسرار ہیں) نظر انداز کریں اور ارتقائی مکثہ نظر پر صرف ابھی غور کریں۔ آج یہ تصور کرنا بھی محال ہے کہ ارتقا کا عمل کب شروع ہوا۔

کیا ابتدا میں کوئی غلیہ موجود تھی؟ یا جیسا کہ تسلیم کرنا قرین قیاس معلوم ہوتا ہے اولین خلیوں (CELLS) سے۔ کبھی پہلے کوئی بے شکلا ذی حیات مادہ تھا؟ ہمیں اس کا کوئی علم نہیں۔

شوان (SCHWANN) اور اس کے بعد کے بہت سے حیاتیات کے عالموں کا یہ خیال ہے کہ ذی حیات مادے کے جملہ اقسام خلیوں پر مشتمل ہوتے ہیں۔ لیکن بہت ہی ابتدائی نامی اجسام (ORGANISMS) کی کچھ تعداد ایسی ہے جیسے عام کھمبی (COENOCYTES) جو خلیوں میں تحلیل نہیں ہوتیں۔ سلاوا باراں یا سانپ کی پھتری پر (MYCOTOCYTES) شال کے طور پر غور کریں تو اس کی تعمیر و رختوں کی تعمیر سے متنی ہے اور ایک پرنڈنگ ان کا وزن ہوتا ہے۔ یہ نامی اجسام جو آج بھی پائے جاتے ہیں زندگی کے تمام وظائف ادا کرتے ہیں جیسے تغذیہ۔ تنفس۔ اخراج رطوبت۔ نقل مکان۔ تولید۔ انہیں پر حصر نہیں ہو جانا کیونکہ فایکومائیسز (PHYCOMYCES) بھی ہیں جو پھپھوندی ہیں اور سفونیلز (SIPHONALES) جو کشندیا کافی ہیں۔

زیادہ قرین قیاس بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ ارتقا کا نقطہ آغاز کسی نہایت ہی ابتدائی دور میں ایسی صورت میں ہوا جو سبب سی حیات

وجودوں، حیوانات اور نباتات میں مشترک تھی۔ لیکن ابتدا ہی سے بیک وقت ان دونوں میں ایک تعلق بھی ہم پاتے ہیں اور ایک غائر فرق بھی۔ جس مائے پر حیوانات کی پوری نشوونما کا بنیادی طور پر دار و مدار ہے وہ خون ہے اور اعلیٰ درجے کے حیوانات کے خون میں ایک ضروری عنصر وہ سرخ رنگ ہے جس کو ہیموگلوبین (HEMOGLOBIN) کہتے ہیں جو خلیوں کو آکسیجن مہیا کرتی ہے جس کی مدد سے خلیوں کا فضلہ حل جاتا ہے۔ ہیموگلوبین کا سالمہ بہت بڑا ہوتا ہے اور نہایت پیچیدہ۔ اس سالمے کی ساخت جیسے صنف بدلتی ہے بدلتی رہتی ہے (سالمے کا اوسط وزن ۶۹,۰۰۰ ہوتا ہے)

کیمیائی اعتبار سے یہ ہیموگلوبین اس رنگین رس سے بہت ملتا جلتا ہے جو پودوں اور کائی کی رگوں میں جاری ہے یعنی خضریہ (CHLOROPHYLL) (سالمے کا اوسط وزن ۱۰۴) اس لئے ان دونوں میں رشتہ تو ہے لیکن جہاں ہیموگلوبین کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کے سالمے میں ایک جوہر نوسہ کا ہوتا ہے خضریہ اس کے مقابلہ میں سادہ ہوتا ہے اس کی تعمیر کی بنیاد میگنیشیم (MAGNESIUM) کے ایک جوہر پر ہوتی ہے۔ پھر جب ہم گھونگھوں (ARTHROPODS) اور سیپ (MOLLUSCS) وغیرہ جو ادنیٰ قسم کے جانور جو اعلیٰ قسم

کے حیوانات کے وجود میں آنے سے پہلے وجود میں آئے) کے خون پر غور کرتے ہیں تو یہ مسئلہ اور بھی پیچیدہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس خون میں ایک ایسا رنگین عنصر پاتے ہیں جس کے سالمے کا وزن حیوان کی صفت کے مطابق ۴۰۰۰۰ سے ۶۰۰۰۰ کے درمیان ہوتا ہے اور اس میں بجائے لوہے یا میگنیشیم تانبے کا جوہر ہوتا ہے (مثال کے طور پر بعض صدوں میں) ایک صفت سے دوسری صفت میں یہ کیمیائی تغیر کس طرح صورت پذیر ہوا؟ راست بازی کا تقاضا تو یہی ہے کہ اس تغیر کا تصور بھی محال ہے۔ اور یہ مفروضہ کہ ہیکل ایک یہ تغیر رونما ہو گیا تسلی بخش نہیں کسی طرح کا تبدل ضرور ہوا ہو گا لیکن یہ کیونکر ہوا شاید اس کا صحیح علم ہم کو کبھی نہ ہو سکے گا۔

اس بات کا امکان کہ ابتدائی اجسام نامی کے گروہوں میں سے جو لاکھوں صدیوں سے اپنی ہستیاں کو قائم رکھے ہوئے ہیں قدیم ترین سلف یا اس کے قلیل متغیر شدہ خلف کا ہم کبھی پتہ لگا سکیں بہت ہی کم ہے۔ باوجود اس کے ہمیں ہر طرف عجیب و غریب صنفیں اجسام نامی کی ملتی ہیں جن کے متعلق یہ طے کرنا کہ ان کا شمار نباتات کے خاندان میں کیا جائے یا جانداروں کے گروہ میں بہت مشکل ہو ہاں اگر خضریہ (CHLOROPHYLL) میں سے میگنیشیم کے وجود کو

کسوٹی بنائیں تو اس صورت میں یہ سب نباتات ہیں۔ ان ابتدائی اجسام نامی میں ہم کو ڈونفے جلیئرز (DINOFLAGELLATES) دکائی کی وہ صنفیں جو آلات کی مدد کے بغیر خالی آنکھ سے دکھائی نہیں دیتیں (بھی ملتی ہیں۔ یہ ساکن پانی میں کثرت سے پائی جاتی ہیں اور خرد بین سے دیکھیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے پھرتیلے قلاباز ہوں۔ یہ بڑی سرعت سے تیرتے پھرتے ہیں اُچھلتے کودتے ہیں اور اپنی لمبی پکڑار دموں کی مدد سے اپنا رخ ادھر سے ادھر موڑتے ہیں۔ ان کے خلیہ اور جسم اس طرح پھولتے اور سکڑتے ہیں جیسے کہ وہ سانس لے رہے ہوں اور ایک مقام پر تو ان کے جسم میں ایک روشنی کو محسوس کرنے والی ایک آنکھ کی سی سُرُخ چتی ہماری طرف ٹپکنی لگائے دیکھتی معلوم ہوتی ہے۔ ان کی حالتوں میں ایک چیزٹ انگیز تنوع نظر آتا ہے۔ یہ ڈونفے جلیئرز نباتات ہیں یا حیوانات؟ اس منزل پر تو یہ

سوال بے معنی معلوم ہوتا ہے۔ وہ واحد خلیہ والے اجسام نامی ہیں جن میں حضریہ بھرا ہوتا ہے اور جن کی حفاظت کے لئے ان پر سیلوولر (CELLULOSE) کی ایک جھلی چڑھی ہوتی ہے جس کی اکثر حسین

بیحدہ بناوٹ ہوتی ہے۔ زیادہ ترقی یافتہ پودوں کی طرح وہ اپنی خوراک پانی میں حل شدہ معدنی اشیا اور کرہ ہوا کی گیسوں سے حاصل کرتے ہیں اور یہ ایک ایسا عمل ہے جو کسی حیوان کے بس کی بات نہیں۔ کیا حضرت یہ کی موجودگی ابھی سے کسی پہلے ارتقاء کی نمائندگی کرتی ہے؟ یہ ممکن تو ہے کیونکہ بعض کائی کے ایسے اعضاء بھی ہیں جن میں حضرت یہ نہیں پایا جاتا بلکہ اس کی بجائے ایک اور رنگین رس ہوتا ہے۔ لیکن صحیح تقدم کو ثابت کرنا ناممکن ہے۔

بعض علما کا یہ قول ہے کائی یا آشنہ سے بھی زیادہ قدیم مورث ایک جرثومہ تھا جو شیخ کی شکل کا تھا اور اداوار حیات کے ازمنہ قدیم جن کو پری کمبرین (PRE-CAMBRIAN) ایگولین (ALBOVIAN) یا آرکیوزو ایک (ARCHEOZOIC) کے نام سے پکارا جاتا ہے کے بڑے بڑے سمندروں کے میٹھے پانی میں رہتا تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ جرثومہ ناپید نہیں ہوا اور اس کی بعض صنفوں میں کوئی ارتقائی عمل نہیں ہوا اور اس کا حقیقی خلت آج بھی ایسی دلدلوں میں ملتا ہے جن میں سے لوہے کا فلز (ORE) حاصل کیا جاتا ہے نیز ان لوہے کے آکسائیڈ سے بھرپور ندیوں میں بھی پایا جاتا ہے جو ان دلدلوں میں سے نکلتی ہیں۔ اس جرثومہ کا نام اس سے - - - - - (LE

ہے اور ڈونلڈ کروس پیٹی (DONALD CULROSS PEATTIE) نے اس کی داستان بڑی طباعتی سے لکھی ہے۔

آج جو صحیح معلومات ہم کو حاصل ہیں ان کی بنا پر کسی ایک جسم نامی کو کسی دوسرے جسم نامی پر تقدم کا درجہ دینا ناممکن ہے۔ اور ایک کا دوسرے سے استخراج تو اور بھی زیادہ دائرہ امکان سے باہر ہے۔ ہم تو اتنا کہہ سکتے ہیں کہ نامعلوم قدرتی مظاہر کا سلسلہ بالآخر کائی یا آتش پر ختم ہوا جو آج بھی موجود ہیں یعنی سنوفائی سی (CYANOPHYCEAE) یا نیلی کائی۔ ان کی بعض قسموں میں محیر العقول خضریہ کا اب بھی فقدان ہے۔ ان کی رگوں میں جو رنگین لائے پایا جاتا ہے۔ وہ فائی کوسیانین (PHYCOCYANIN) کہلاتا ہے۔ نلی دار یا گروی شکل اور بے جنسی سلسلہ تولید کی بدولت ان کی مشابہت جرثوموں سے ہے یہ اپنی تکمیل میں لگے رہتے ہیں اور ایک دن یکا یک ترقی کے زینے پر براجمان دکھائی دیتے ہیں۔ آخر کار سبز کائی ایک قرین قیاس ارتقا کے امکان کی توقع کے ساتھ پانی پر جا کودتی ہے اس کا ایک مرکزہ یا نوات ہوتا ہے جو خود ایک اعجاز سمجھنا چاہیے اور پانی میں پہنچ کر یہ ایک جنسی سلسلہ تولید شروع کر دیتی ہے جو دوسرا اعجاز ہے۔ کیا سبز کائی جس کی بنیاد خلیہ دار ہوتی ہے اور جس کا

ایک مرکزہ ہوتا ہے واقعی بنی کائی کی نسل میں سے ہو سکتی ہے۔ ہم اس سلسلہ نسب کی تصدیق نہیں کر سکتے۔ بہر کیف ان دونوں میں بے انتہا فرق ہے اور ایک کا دوسرے میں تبدیل ہونے کا طریقہ کار ناقابل تصور ہے۔ لیکن اگر ایسا نہیں ہوا تو دونوں کا عباد کیا ہے؟
کچھ بھی ہو ترقی معتد بہ ہے کیونکہ باوجود اس کے کہ بے جنسی سلسلہ تولید کے بہت سے طریقے جو بعض پر دوں اور حیوانوں میں

لے بے جنسی سلسلہ تولید کچھ ابتدائی واحد خلیوں والے اجسام نامی تک ہی محدود نہیں۔ بلکہ میٹازوا (METAZOA) میں بھی پایا جاتا ہے جو واحد خلیوں والے اجسام نامی کے مقابل میں زیادہ پیچیدہ جاندار ہیں جیسے کہ کوئے لیٹریٹا (COELENTERATA) پلیٹینیٹیلین تھیز (PLATYHELMINTHES) اور لینے لیڈا (ANNELEDA) جو ایک طرح کے کیڑے ہیں۔ یہ جاندار آج بھی ملتے ہیں۔ چونکہ یہ مان لینا محالات میں سے ہے کہ وہ عود کر کے پھر بے جنسی سلسلہ تولید کی طرف آئے ہیں۔ لامحالہ یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ بے انتہا لمبیل تریوں میں بھی وہ ارتقا کی کوئی سیرٹھی نہ چڑھ سکے۔ مگر آٹوٹائیٹس (ANTCLYTUS) جو ایک سمندری کیڑا ہے اور جس کی صنف میں تولید خلیوں کے دو حصوں میں بٹ جانے سے ہوتی ہے اور جس کی شکل بہت کچھ لکھجورے سے ملتی ہے اس کی مادہ کے اندر سے ایک تیلی میں ہوتے ہیں۔ اگر بے جنسی سلسلہ تولید والی سمندر کی کائی اور ان کیڑوں کا مورثاتی ایک با

پائے جاتے ہیں ہمارے علم میں ہیں۔ یہ ظاہر ہے کہ یہ طریقے قرون سے ایک ہی طرح کے اجسام نامی پیدا کر رہے ہیں۔ خلیہ یا جسم نامی دھبوں میں ہٹ کر دو الگ فرد بن جاتے ہیں۔ جو زندہ رہتے ہیں نشوونما پاتے ہیں اور ان میں سے اپنے وقت پر ہر فرد پھر دو حصوں میں بٹ جاتا ہے۔ اور اگر کوئی حادثہ پیش نہ آئے تو موت ان کو نہیں آتی۔ وہ بغیر کوئی ٹھکان محسوس کئے ہوئے اپنی مخصوص روانی کے ساتھ اپنی تعداد کو دگنا کرتے چلے جاتے ہیں اور اگر کوئی دوسرا عام یا غالب مظہر قدرت اس روانی کو روک نہ دے تو جلد ہی وہ پورے کرہ ارض کی اپنے انباروں سے جان مینیق ہیں کر دیں۔

معتول بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ ترقی اور بسرعت ارتقا جیسی یقینی طور پر حاصل ہو سکتا ہے کہ مختلف انواع کا مرکب بدلتے ہوئے

(سلسلہ صفحہ گن شدہ) (۱) جاندار خاندان کا ارتقا یکا یک کسی مختلف طریقے پر ہوا ہوگا۔ اور اگر ان کے ارتقا کا طریقہ ایک نہ تھا۔ تو دونوں نے ایک ہی حل تلاش کر لیا اور چونکہ یہ دونوں خاندان اب بھی پائے جاتے ہیں ان کا یہ ارتقائی حل اطمینان بخش تھا کیونکہ قریباً قرون کے بعد آج بھی وہ موجود ہیں۔ تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب بے جنسی تولید کا سلسلہ تسلی بخش تھا تو جنسی تولید کیوں معرض وجود میں آئی ؟ (از مصنف)

احولوں میں پروان چڑھے اور ارثی تغیر و تبدل باہم گڈ بڈ ہو کر اس کے مدد ہوں۔ بے جنسی خلیے انفرادی طور پر موت کے حادثے سے نابلد ہیں۔ وہ لافانی ہیں۔ یکا یک جنسی تولید کا سلسلہ شروع ہوتے ہی ایک بالکل انوکھا اور غیر متوقع متوالی منظر رونما ہوتا ہے یعنی فرد کا جنم اور موت۔ یہ ظاہر ہے کہ کسی نوع کو ترقی دے کر بہت زیادہ پیچیدہ بنانا مقصود ہو تو اس کے جنسی تولید کا سلسلہ طریقہ حمل کے ساتھ وابستہ کرنا ناگزیر ہے۔ ذرات کو بدلنے اور زرخیز بنانے کے لئے یہ ضروری تھا کہ غیر کفنا انواع کو باہم ملایا جانا اور اکستانی سیرتوں کو یکجا کیا جاتا۔

یہ ارتقا کی ایک عظیم المرتبت انقلابی صورت ہے۔ اتنی ہی عظیم اور ناقابل فہم ارتقا جتنی کہ دودھ پلانے والے جانوروں کی۔ لیکن اسکو کافی اہمیت نہیں دی جاتی رہی۔ ایک خاص منزل کے بعد حیاتیاتی ارتقا بھی جاری رہ سکتا تھا کہ ایسے مہینہ افراد وجود پذیر ہوتے جو زمان و مکان کے اعتبار سے محدود ہوتے۔ فرد کے کار منصبی کا پتہ خیل بہت ہی بنیادی ہے اور وجود میں آتے ہی یہ غیر نامی مادے اور حیات میں ایک امتیازی فرق کا حامل بن گیا اور جو امتیازی نرن پہلے بھی موجود تھے ان پر اس سے اضافہ ہو گیا۔

اس طرح پر پہلے سے ایک مرقی فرد کا جنم لینا ایک مدت کے ختم
 پر اس کی موت کا باعث بن جاتا ہے۔ اور اس کی یہ طبعی عمر مختلف انواع
 میں مختلف وقفوں پر متمد ہوتی ہے۔ فرد خود ایک یا متعدد فردوں کو
 جنم دے کر شیخ حیات ان کے حوالے کر کے خود موت کی نیند سو جاتا ہے
 اور اس غیر نامی کائنات میں جا ملتا ہے جس سے کہ کسی معجزانہ طرز پر
 وہ وجود میں آیا تھا۔ اور ہم یہ کہنے میں حق بجانب ہوں گے کہ ارتقائی
 نقطہ نظر سے فطرت کی سب سے بڑی ایجاد موت ہے۔

اس منزل کے بعد ارتقا کا عروج نا پائدار اور فانی افراد ہی
 کے ذریعہ اور بدولت ہوتا ہے۔ جبکہ ایسے ہی جیسے کسی شیریں نئے
 کا جنم علامہ علامہ سُردوں سے ہوتا ہے۔ جو نرم اور رواں جھٹے جوتے
 مٹ جاتے ہیں لیکن اپنی یاد خاطر میں چھوڑ جاتے ہیں۔ جس طرح
 کہ مستقبل میں چل کر نفسیاتی فرد ہی روح کی ارتقا کا لازمی عنصر ہوگا
 اسی طرح آج یہ سرخی ابدال فرد ہی حیاتیاتی ارتقا کا اساسی عنصر
 ہے۔ اور جب تک کوئی اس کے خلاف ثبوت مہیا نہ ہو ہم یہ کہنے میں
 حق بجانب ہوں گے کہ طبعی ارتقا کو موت کے ظہور ہی نے اس حیاتیاتی
 گرفت کے پنجے سے نجات دی جو غیر نامی عالم پر حکمران ہے بلکہ یہ کہنا
 چاہیے کہ خود انسانی حریت کے وجود میں لانے کا راستہ بھی موت ہی

نے صاف کیا۔

گزشتہ اور آئندہ اوراق میں جب کبھی اور جہاں کہیں زمانے کے ادوار یا قرون کا ذکر آئے تو ایک اہم امر ملحوظ خاطر رہے کہ ارتقا کا کوئی واضح تاریخ وار خاکہ بنا کر پیش کرنے کا امکان نہایت درجے محل نظر ہو جب ہم کسی نوع کا معرض وجود میں آنے کا ذکر کرتے ہیں یا نامی اجسام کے ”درجہ بدرجہ مکمل“ ہونے کا ذکر کرتے ہیں یا یہ کہتے ہیں کہ ”فطرت کوئی زہر دست قدم اٹھا رہی ہے“ تو ہم صرف ان خیالات کا اظہار کرتے ہیں جو سلسلہ مصنفوں اور عالموں کے نزدیک قابل قبول ہیں لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ مصنف اور عالم خود یا ہم کسی فوری ”ظہور“ یا کسی تدریجی ترقی کی توثیق کرتے ہیں۔ یہ بات ذہن میں رکھنا نہایت ضروری ہے۔ کہ جو حقیقتیں ہمارے پیش نظر ہیں اور جنکو ہم اپنے استقرار کے لئے استعمال کرتے ہیں وہ وہ آثار ہیں جو اجسام نامی قدیم چٹانوں یا دریائی سیلابوں کے جمع کردہ ریت کے ٹوہیدوں میں چھوڑ گئے ہیں۔ کبھی کبھی ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ بہت قدیم آثار سی نقوش آج کی بعض زندہ انواع کے چھوڑے ہوئے نقوش سے بہت ملتے جلتے ہیں اس لئے ہم یہ قیاس کرنے میں حق بجانب ہیں کہ موخر الذکر نقوش بہ گمان غالب قبل کیمرین زمانے (PRE-CAMBRIAN) کے ابتدائی انواع کے

تقریباً سائل ہیں۔ اگر یہ نقوش کمزورت میں تو جن محفوظ صورتوں میں وہ
پائے جاتے ہیں ان کی قدامت کے پیشِ نظر یہ نتیجہ اخذ کرنا ممکن ہے کہ
اس قدیم قرن میں ان اجسامِ نامی نے بہت کچھ ترقی کر لی تھی لیکن اس
سے ان انواع کے ابتدائی نمونوں کے ظہور میں آنے کے زمانے کا کچھ پتہ
نہیں ملتا۔ ممکن ہے کہ وہ کم تعداد میں اس قرن سے لاکھوں برس پہلے
نامعلوم خطوں میں موجود رہے ہوں یا کسی عظیم حادثے کا شکار ہو چکے
ہوں۔ تاہم بحیثیتِ مجموعی اور اوسطاً ان اطلاعات کو جو ہم کو حاصل
ہیں، ارتقا کی توارِ مخمر تب کرنے میں کام میں لانا جائز ہے جو گو ہمیشہ
جزئیات تک کلیتاً درست نہ ہونے پر بھی ایک خاصہ صحیح اندازہ فرمے
سکتے ہیں۔

جب ہم پری کیمبرین (PRE-CAMBRIAN) دورِ ارضی کا ذکر
کریں تو ہمیں یہ بات فراموش نہ کرنا چاہیے کہ اس کی مدت اس مدت
کی تقریباً دو ٹولٹ ہے جو اب تک پورے ارتقا میں صرف ہوئی ہے
یعنی بنیاتی جراثیم سے ترقی کر کے انسان کے وجود میں آنے تک کی
کل مدت کی اور تقریباً ۶۰ کروڑ سال ہے۔ ایسی صورت میں تو اس جہد
میں قدرتی مظاہر کے لاپتہ سلسلے بنے بگڑے ہوں گے۔ پتھر میں بدے

ہوئے اجسامِ انسانی کا مطالعہ اس امر کی تصدیق کرتا ہے مثلاً ہم کو یہ چلتا ہے کہ نباتات نے سخت رفتار سے ترقی کی اور اسی خطے میں جانداروں نے خشک زمین پر پہنچنے سے پہلے تکمیل کا معتدبہ درجہ حاصل کر لیا۔ یہ پتہ چلتا ہے کہ پری کیمبرین عہد جس میں بڑی جدوجہد سے نہایت ادنیٰ درجے کی آبی نباتات پیدا ہوئی۔ ہر صنف کے جانداروں سے مہر تھا اور یہ صرف کیڑے مکوڑے ہی نہیں تھے جیسے امی لیڈا (AMELIDA) بلکہ صدف نما جانور (MOLLUSKS) جن کے مخروطی خول ہوتے ہیں اور جو ان گھونگھوں سے ملتے جلتے تھے۔ جو اب بھی ہمارے سمندری ساحلوں پر پائے جاتے ہیں۔ ان کے علاوہ پوردار ٹرائی بولاٹ (TRILOBITE) اور بڑے بڑے قشری یا خول دار جانور بھی اس عہد میں پائے جاتے تھے۔ یہ انکشافات و حقیقت نہایت حیرت انگیز ہیں کیونکہ یہ اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ پری کیمبرین عہد کی دنیا کافی طویل زمانے پر متمدن رہی ہوگی۔

اگر کیڑے مکوڑوں کا وجود جراثیم اور نیلی اور سبز کافی کے مقابلے میں بہت بڑی ترقی کا اظہار کرتا ہے تو ٹرائی بولاٹ کیڑے مکوڑوں کے مقابلے میں اور بھی بڑے ارتقا کو نمایاں کرتا ہے۔ کیونکہ یہ ایک اعلیٰ درجے کی نشوونما پایا ہوا جانور ہے اور اس کے جنین کی ساخت

اسلاف و اجداد کے ایک طویل سلسلے کی تقاضی ہے۔ لیکن اس عہد میں ارضی نباتات کا کہیں کوئی وجود نہیں ملتا۔ ہم کو صرف نہایت ابتدائی متمدنی نباتات کے آثار ہی میسر آتے ہیں۔ لہذا اگر ہم یہ تسلیم کریں کہ نباتاتی اور ذی حیات صنفوں کا ماخذ ایک ہی ہے تو ہم کو لا بدی یہ نتیجہ اخذ کرنا پڑتا ہے کہ بعض ابتدائی برائیم، کائی اور دیگر اجسام نامی کے خاندان وجود میں آنے کے فوراً بعد ہی ایک دوسرے سے میز ہو چکے تھے اور ہیگمیشیم دارخضریہ کی بجائے ہیوسائیٹین (HEMOCYTNIN) (جو بہت زیادہ پیچیدہ اور تانبہ دار ہے) کے حامل بن چکے تھے۔ ارتقا کی کارروائی جب ایک مرتبہ شروع ہو گئی تو جس میں شروع ہوئی وہ صنف تو تیزی سے ترقی کی منزلیں طے کرنے لگ گئی لیکن اسی صنف کے دوسرے خاندان اسی حالت میں پڑے رہ گئے۔ جیسا کہ ممکن ہے کہ یہی منظر کئی ایک خاندانوں میں بہ یک وقت وجود میں آیا ہو لیکن دوسرے خاندان متاثر نہ ہوئے اور آج بھی تقریباً ایک ارب سال بعد ہی رنگ میں ہیں جس میں وہ ابتدائی لمحے میں تھے۔ اس سے ابتدائی آبی پودوں اور بلند درجے کے ترقی یافتہ جانوروں کی ہم موجودیت واضح ہو جاتی ہے اور جانوروں کے ارتقا کا آغاز کرہ ارض کے اولین دوروں تک متد ہو جاتا ہے یعنی ادنیٰ پری کیمرین قرن تک۔

یہ امر یقینی ہے کہ حیوانی عالم ابتدائے کار ہی سے یہ نسبت نباتاتی عالم کے زیادہ تیزی کے ساتھ ارتقا کے مدارج طے کرنے لگا اگر نباتات جانداروں سے پہلے وجود میں آئی اور اگر دونوں کا اخذ ایک ہی تھا تو ایک کا دوسری شکل میں استحالیہ تیزی سے ہوا ہو گا تقریباً نوڑا ہی۔ یہ دوسرا علمی مسئلہ ہے جس پر احتمال کے علم الاحصا کا اطلاق کرنا غالباً عقلمندی نہ ہوگی۔

ابتدائی سلورین (SILURIAN) دور میں سمندروں میں شاندار گیناؤں جھلی پائی جاتی تھی جس کے پاس دشمن سے بچاؤ کے لئے مضبوط ہڈیوں کا ذرہ بکتر تھا۔ نیز سینا لو پاڈز (CEPHALOPODS) جو ہشت نیش صدف کے مورث اعلیٰ ہیں۔ ناٹیلیٹیا (NAUTILACEA) بریکینڈ پاڈز (BRACHIOPODS) اور سکاربونید (SCORPIONIDA) بھی پائے جاتے تھے جن کے پاس ہوا میں سانس لینے کے اعضا بھی تھے ان متعدد صورتوں کے جانوروں کو قدرت نے اس وقت بھی وہی اعضا عطا کئے تھے جو ان کے اخلاک کے پاس بشمول انسان موجود ہیں یعنی جگر، گردہ، دل وغیرہ جو لازمی خاصہ کے اعتبار سے اپنی ساخت اور وظائف کی بنا پر موجودہ حیوانات کے اعضا کے مماثل تھے اور بظاہر ویسے ہی پیچیدہ۔ یہ تین ارب سال پہلے کی بات ہے۔ اس دور میں

خشک سطح زمین پر نہ کوئی ایک بھی فرن (ایک طرح کا پودا) اور شاید کسی قسم کا کوئی پودا موجود تھا۔

سب سے پہلا خشک کا پودا جزیرہ نائے گامپی واقع کنیڈا میں ملا اور یہ ڈیوونین (DEVONIAN) دور کا ہے جو سلورین (SILURIAN) دور کے بعد کا دور ہے۔ یہ ایک کمزور چھوٹا سا پودا ہے جس کا تدا ایک فٹ ہے۔ سر جان ولیم ڈاسن نے (SIR JOHN WILLIAM DAWSON) جس نے آج سے تقریباً اسی سال پہلے اس کا انکشاف کیا اس پودے کو سلونائی ٹن (PSILOPHYTON) کا نام دیا جس کے نقلی معنی ہیں ننگا پودا۔ بہ افراط پیدا ہونے والے اور بغیر کاربن زائباتات تو صرف ساڑھے سات یا دس کروڑ برس بعد پھوٹ نکلے۔ بڑے عظیم الشان فرن تیس فٹ سے بھی زیادہ لمبے جن کی جڑوں پر دلربا امتیازی طرے ہوتے تھے۔ کارڈیٹ (CORDAITES) جن کا طول پچاس فٹ تک پہنچتا تھا اور جن کی شاخیں اور پتے ہوتے تھے اور علیٰ ہذا نقیاس بہت سے اور اقسام۔ زمانہ حال کی تقریباً ساری صنعت و حرفت کا انہیں عظیم الشان جنگلوں سے نفع اندوزی پر دار و مدار ہے یعنی اس دولت پر جو ان جنگلوں نے سورج سے توانائی حاصل کر کے مدتوں پہلے کوئلے کی شکل میں جمع کر دی تھی۔

لاکھوں برس بعد پہلے ایسے پودے وجود میں آئے جن کے بیج
 نفروں میں محفوظ نہیں ہوتے جیسے کہ سلی کے ڈلیشی (CYCADACEAE)
 اور جنک گوسی (GINKGOACEAE) اول الذکر تو آج بھی گنگ
 منطقہ حارہ میں موجود ہیں۔ اور موخر الذکر کے نمائندہ چینی گنگ گ
 (GINKGO) میں تو پر مورجوریک (PERMO-JURASSIC)
 دور کے بعد سے شاید ہی کچھ تبدیلی آئی ہو۔ بالآخر مخروطی شکل کے
 ثمروں والے (CONIFERAE) پودے تکمیل کو پہنچے۔ ہمارے جنگلوں
 میں ان کو ایک ممتاز مقام حاصل ہے۔ گنگ کو اور مخروطی ثمر والے
 پٹریشول فروں کے عظیم الجسم ریگنے والے اژدہاؤں کے دور میں
 پہلے دور کے آخری پس ماندگان میں سے ہیں۔ سرور اور اس کے خاندان
 کے دیوہیکل سیکوائے (SEQUOIAS) بعد میں وجود میں آئے اور
 یہ عجیب الخلقت ڈائنوساروں (DINOSAURS) کے ہم عصر ہیں۔

فی زمانہ یہ ممکن نہیں کہ کوئی نظریہ ارتقا کا انکار کر سکے۔ لہذا
 انسان کے وجود میں آنے کے علمی مسئلے کا صاف گوئی کے ساتھ مقابلہ
 کرنا ہوگا۔ یہ تو نامنا ہی پڑتا ہے کہ طبعی انسان کی تخلیق صرف انہیں اجسام
 نامی کے سلسلوں کا نتیجہ ہے کہ جو حیات کی ابتدائی صورتوں تک ملتے ہیں۔

البتہ یہ بات وثوق کے ساتھ ہم نہیں کہہ سکتے کہ آرکیوزوئک (ARCHEOZOIC) یعنی پہلے دور ارضی، دوسرے دور ارضی (MESOZOIC) یا کسی اور دھند کا کوئی خاص حیوان انسان کا جدا ہے۔ اس کا ہمارے پاس کوئی قطعی ثبوت نہیں۔ اور اس دعوے کی تو اب کوئی تائید نہیں کرتا کہ انسان نگور کی نسل میں سے ہے۔ یہ امر تاہم مسلم ہے کہ سب ذی حیات ہستیوں کا کوئی ایک مشترک ماخذ ہے۔ اور نظریہ ارتقاء کی موجودہ بنیادوں کے پیش نظر یہی فرین قیاس ہے کہ قدیم خاندان جس سے ارتقائی سلسلہ چلا کوئی پوری طرح ترقی یافتہ جسم نامی نہ تھا بلکہ اس ذی حیات جسم اور بے جان مادہ میں بہت کم فرق تھا۔ بلاشبہ یہ نظریہ یہ بتانے سے قاصر ہے کہ ایسا ابتدائی ذی حیات جسم وجود میں کیونکر آیا۔ ہم کو مجبوراً یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہ وجود کسی سابق ارتقاء کا نتیجہ ہوگا اور یوں یہ علمی مسئلہ بار بار سامنے آئے گا۔

اب ہم علم معدومیات (PALEONTOLOGY) کی طرف ہی مسئلہ لے کر رجوع کرتے ہیں اور اس علم نے اس بات کے خواہاں ہوتے ہیں

کردہ ہم کو وہ عناصر مہیا کرے جن کی مدد سے انسان اور حیوانات کے
نسبی تعلق کو از سر نو تشکیل دینے کی سعی کریں۔ اسی علم کی بدولت ہم
ارتقاء کے تخیل کے ادراک کے قابل ہوئے ہیں۔ لیکن ہمیں اس علم سے
اتنا ہی مواد طلب کرنا چاہیئے جس کا مہیا کرنا اس کے حیطہ امکان میں
ہے۔ جبری ہڈیوں کو (FOSSIL BONES) لاکھوں برس تک جوں کا
توں محفوظ رکھنے کے لئے جن شرائط کا موجود ہونا ضروری ہے وہ
اکثر و بیشتر پوری نہیں ہوتیں۔ اور نسیج یا بافتہ (TISSUE) اور
اجسام کا پورے کا پورا محفوظ ملنا تو اور بھی شاذ ہے۔ پھر جب ہوا
روشنی اور نمی کا ان کو سامنا ہوتا ہے تو ہڈیاں اپنا وجود کھو بیٹھتی ہیں
پورا چورا ہو جاتی ہیں اور تحلیل ہو جاتی ہیں۔ ہاں ایک ہی صورت ایسی
ہے کہ جس میں کسی حیوان کی تشریکی ہیئت یا داخلی اعضاء کو مکمل طور
پر تشکیل دینا ممکن ہے اور وہ یہ کہ وہ حیوان کسی ناگہانی طبعیاتی عظیم
میں گھر کر ہوا اور پانی کے اثرات سے محفوظ ہو گیا ہو یا کسی معدنی شو
نے اس کے جمائی بافتوں کی قائم مقامی کر لی ہو۔

کسی ایسے ہی اتفاقی حادثے کی بدولت ہم رینگنے والے
جانوروں اور پرندوں کے درمیانی واسطے کا کھوج لگانے میں کامیاب
ہوئے ہیں یعنی آرکیو اوپٹریکس (ARCHAEOPTERYX) لے
اگے منظر پر۔

جس کا نقش نفیس رگوں والے پرت دار پتھروں میں (اعلا بیوراسک
قرن کے) اتنی حیرت انگیز جزیات کے ساتھ محفوظ ہے کہ اس کے نئے
نکلے ہوئے پروں تک کی ساخت صاف دکھائی دیتی ہے۔

ایسے ہی اور نمایاں مثالیں بھی دستیاب ہوئی ہیں جیسے بہت
اگے آئینہ پانی کے عمل سے کسی حیوانی یا نباتاتی مادہ کا پتھر ہو جانا۔
ای ادسین (EOCENE) قرن میں تقریباً چار کروڑ سال پہلے
فرانس میں سیزان (CEZANNE) کے قریب ایسے ہی ایک
اگے آئینہ چشمے کے عمل کی بدولت پھول اور کیڑے پتھر بن گئے۔
جو منظر فطرت کے تقریباً مکمل طور پر محفوظ حالت میں قدیم زندگی کی
صورت کو پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ کیڑے کہربا میں شامل ہو گئے
ہوں۔ ہم کو یہ معلوم ہے کہ کہربا خود مخروطی شکل کے پھلوں والے
درختوں کی متحرک گوند یعنی رال ہے۔ آلی گو سین (OLIGOCENE)
قرن کم از کم دو کروڑ برس پہلے کے جنگلوں کے پیدا کردہ ایسے اہم

لہ یہ جائز ہر اترق میں موجود تھا اب معدوم ہے۔ اس کی بہت لمبی مخروطی فقروں کی برنی
ہوئی دم ہوتی تھی اور اس دم کے دونوں طرف پڑ بھی ہوتے تھے۔ اور چڑیوں میں راستہ پہنچنے
تھے یعنی کچھ خصوصیات پرندوں کی اور کچھ رنگینے دالے جانوروں کی ہوتی تھیں۔

ہر ت کھربا کے پائے گئے ہیں۔ جو حشرات الارض اس گوند میں پھنس گئے وہ یہی نہیں کہ محفوظ ہو گئے بلکہ حقیقتاً ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ جیسے کسی نے مسالہ لگا کر ان کی لاشیں رکھ دی ہوں۔ ان میں کسی قسم کا کوئی بگاڑ پیدا نہیں ہوا۔ یہ امر متوقع ہے کہ یہ حادثے بہت ہی چھوٹے جانداروں کو پیش آئے۔

علاوہ بریں ان قدیم متحجر گادی تختوں کا بہت بڑا حصہ فی الحقیقت سمندروں میں مدفون ہے اور بالکل ہماری دست رس سے باہر ہے۔ کبھی کبھی عمارتوں کے لئے پہاڑوں سے پتھر نکالتے وقت ان کے گڑھوں میں سے یا کانوں میں سے ہنگامہ خیز انکشافات ہو جاتے ہیں جیسے کہ بلجیم سطح زمین کے کئی سیکڑوں گز نیچے ایک کوئلے کی کان کی گلیوں میں تیلس اگوانوڈونز (IGUANODONS) کی مکمل لاشیں ملی گئیں۔ یہ ایک قسم کے ڈونسا رتھ جو ریگنے والے جانوروں کے خام کھریے والے دور سے متعلق تھے۔ اگر ہم پوری دنیا میں براعظموں کی سطح کا مقابلہ اس چھوٹے سے رتھ سے کریں جس میں کانیں یا پتھر ہیں تو یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ ایسے قدیم تختوں کے انکشافات کے امکانات کتنے کم ہیں۔ یہی قول حیوانوں کے ان قدموں کے نقوش کے متعلق بھی صحیح ہے جو وہ پیچھے چھوڑ گئے ہیں۔ دایوننگ۔ کولورڈو۔ ایری ڈونا اور اوٹا میں ایسے قدموں کے

بعض شائد ان نقوش نے ہیں۔ بعض ڈائنوساروں (DINOSAURS) کے قدموں کے نقش تو باون انچ لمبے ہیں۔ جس حیوان کا اتنا بڑا قدم ہوگا اس کی قد و قامت کا ہم تصور کر سکتے ہیں۔ بعض ایسے نقوش پاؤں ایسا گہرا اثر دل میں پیدا کرتے ہیں کہ عقل حیران ہوتی ہے۔ جب روز روشن میں ایری ڈونا کے آفتاب سوزاں کے نیچے رنگین صحرا کے قریب ان کو دیکھا جائے تو زندگی کا ایک ایسا دل نشین اثر اور حقیقت کا اتنا صحیح اندازہ انسان کو ہوتا ہے کہ جیسا پورے ڈھانچوں کو تاروں سے جوڑ کر کھڑا کر دینے سے بھی نہیں ہوتا۔ یہ تو گویا خود اس دیوہیکل حیوان کا گوشت اور پوست ہیں جن سے گیلی مٹی اندر کو گھس گئی۔ ان کو دیکھ کر ناظر متوقع بن جاتا ہے کہ دور کے بلند پہاڑی سطح پر اس دیوہیکل حیوان کی چلتی پھرتی صورت نیلگوں آسمان کے تعاقب میں نظر آنے والی ہے۔ وقت سمیت معلوم ہوتا ہے کیا یہ درندہ دس کروڑ سال پہلے یہاں سے گزرا یا یہ واقعہ گزرے ہوئے کل کا ہے؟

علم معدومیات کی مہیا کردہ شہادتوں کی توضیح اور تعبیر کرنے میں ہمیں لامبالی پن اور بے قہجی سے کام نہ لینا چاہئے بالخصوص جب کہ ارتقا کی بنیادوں اور عمارت کو قائم کرنے کی سعی کی جا رہی ہو۔

اس کے عبادی عدد درجے نامکمل اور بے ربط ہیں۔ ہجری حالت میں
 ہمیں صرف وہی انواع دستیاب ہو سکتی ہیں جن کی بڑے بڑے اعلیٰ
 خطوں میں کثرت تھی اور وہ ان میں ہر جگہ پھیلے ہوئے تھے۔ جدید
 اور عبوری اقسام جولاژ مکیاب اور خاص مقامات میں ہی باقی ہو سکتی ہیں
 تقریباً ہمیشہ ہماری دست رس سے باہر رہیں گی۔ اس کے برعکس یہ ہو سکتا
 ہے کہ اتفاقاً کسی معدوم نسل کے آخری نمونے کا کوئی نمائندہ یا استثنائی
 فرد ہمارے ہاتھ آجائے۔ اس کی ایک جاؤب تو یہ مثال آج زندہ موجود
 ہے یعنی ہے ٹیریا (HATTERIA) یا سٹے نوڈن پناک ٹینا
 (SPHENODON PUNCTATA) یہ تقریباً دو فٹ طویل چھپکلی
 ریگنے والے حیوانوں کے پانچویں طبقے کی آخری نمائندہ ہے۔ ورنہ
 یہ طبقہ جو ریسک دور (تقریباً دس کروڑ سال پہلے) سے قطعاً معدوم
 ہے۔ یہ چھپکلی نیوزی لینڈ کے شمالی ساحل کے کسی ایک جزیروں
 میں آج بھی ملتی ہے۔ کسی جہت خیر اتفاق کی بدولت اس کا وجود
 آج تک قائم ہے اور قدیم اصناف کی بعض دلفریب خصوصیتوں کو
 پیش کرتی ہے جیسے فرق سر پر تیسری آنکھ۔ اگر ان چٹانی جزیروں میں
 پھان بین نہ کی جاتی یا اگر وہ حال ہی میں سمندر کی تہ میں غرق ہو گئے
 ہوتے تو ہم یہ نتیجہ اخذ کرتے کہ (RHYNCHOCEPHALIA) جیلیا

جوریک دور ہی میں معدوم ہو گئے تھے۔ اس لیے برعکس اگر اتفاق ہو سکے
 پسند کرے کہ لاکھوں برس بعد انسانوں کو اس کے خوب محفوظ شدہ
 آثار انسانی ہڈیوں کے قرب و جوار ہی میں دستیاب ہو جائیں تو
 انسان اس سے غالباً یہ نتیجہ اخذ کریں گے کہ یہ پھپکی ہمارے پالوجاؤں
 کی ہمصر ہے لیکن غالباً ان کے مقابلے میں کیا بات تھی۔

(۶)

پتھر میں تبدیل شدہ حیات و نباتات (FOSSILS) کے پیدا کردہ بعض اہم مسائل۔

صریحاً ایک غیر ماہر شخص کے لئے اعلیٰ درجہ کے جانوروں کے اعضاء کی تشریحی پیچیدگی ارتقا کا ایک نہایت حیرت انگیز اور جاذب توجہ منظر ہے لیکن وہ دماغ حلیوں والے خوردبینی جانداروں کی عضویاتی پیچیدگی سے زیادہ تعجب خیز نہیں۔ اور جہاں تک کہ ارتقا کا تعلق ہے عضویاتی تغیرات تشریحی تبدیلیوں کی پر نسبت زیادہ اچھی سے ڈالنے والی اور اظہار حق کرنے والی ہیں۔

حیاتیات کے عالم کے لئے جسے یہ معلوم ہے کہ فطرت کا مطالعہ کیسے کرنا چاہئے فطرت ایک مستقل منبع عجائبات ہے۔ فطرت نے متنوع حلوں کے ذریعے عجیب و غریب شکل مسائل کو حل کیا اور لاکھوں برس کی جدوجہد کے بعد اس نے آخر کار بہترین صورت کو تجویز کیا یعنی ایسی صورت جو پیش نظر مقصد کے لئے سب سے

زیادہ موزوں اور مناسب تھی۔ لیکن مسائل وہی مسائل رہے جو حلوں سے بے تعلق معرض وجود میں تھے۔ ارتقاء کے ازادوں تا آخر جنگ تک سائنس کے ماہر کو اسی ناقابل توجیہ سہ کا سامنا رہا ہے یعنی سرسری حلوں کو بہتر بنانے کے لئے ایسے اعضا کی تخلیق جن کی بدولت فرد کی آزادی کی افزائش ہو اور یہ لحاظ ماحول اس کی خود مختار سی بڑھے۔

واحد خلیہ (جیسے ڈیپلوڈینیئم (DIPLODINIUM) میں بھی قدرت نے کامیابی کے ساتھ ایک ابتدائی نظام ہضم مع خوراک لے جانوالی نلی (ESOPHAGUS) اور گول بڑی انٹری اور عصبی نظام جو کثیر خلیوں والے اجسام نامی کے عصبی نظام کا پہلے سے نقشہ پیش کرتا ہے شامل کر دئے۔ واحد خلیوں کا عصبی نظام یوں آنے والے عصبی نظام کا پتہ دیتا ہے کہ اس میں ایک نامکمل سادماغ اور خوراک والی نلی کو محیط ایک حلقہ بھی ہے۔ اس کے علاوہ ہم کو ایک پیچیدہ بول و براز کو خارج کرنے والا نظام (انقباض پذیر جوف) بھی اس میں ملتا ہے۔ فطرت نے بنیادی عضویاتی مسائل کو سامنے رکھ کر واحد خلیہ میں انہیں جزوی طور پر حل بھی کر لیا۔ بعد ازاں اس نے انہیں دشوار مسائل کو میٹازوا (METAZOA) یعنی ان جانوروں میں جیکے پاس جدا جدا خلیہ دار اعضاء تھے زیادہ مکمل طور پر حل کیا

اگر کوئی تجربہ کا میاب نہ ہوا یعنی جب کسی پہلے سے بہتر صورت گردو پیش کے حالات کا سامنا کرنے میں اپنی برتری ثابت نہ کر سکی تو وہ نوع ہی سرے سے معدوم ہو گئی یا صرف کچھ مدت جملوں جیسے گی یہاں تک کہ وہ نیست و نابود ہو گئی۔ یہ دعویٰ تو قریب قریب کیا جاسکتا ہے کہ ارتقا کے صاف صاف خطوط تو ایل گان کین (ALGONKIAN) دور میں ہی طے پا چکے تھے۔ یعنی اس دور میں جو آرکین (ARCHEAN) جو ابتدائی پری کیمرین دور ہے) اور ہیلو زواک (PALEOZOIC) کے درمیان کا دور ہے۔

قریب قریب پچاس کروڑ برس پہلے کیمرین دور کے اختتام پر یا شاید اس سے بھی پہلے ارتقا کے بنیادی کارکردگی کے طریقے بہ گمان غالب ایسے خلاف معمول پیچیدہ اور متنوع جاندار معرض وجود میں لانے پر منتج ہو چکے تھے جو اپنے ماحول کے لئے حسبِ درجہ طور پر مناسب تھے اور جن کے عضویاتی و کھانوں بالالتزام وہی تھے جو آج ہمارے موجودہ زمانے کے حیوانوں کے ہیں۔

بائیں ہم عمل ارتقا اور بھی بڑی تفریق بہم کرنے میں لگا رہا گویا وہ ایسی مستیوں کی تخلیق سے مطمئن نہ تھا جو محض زندہ ہی ہوں اور اپنے نقطہ نگاہ سے ماحول کے مکمل طور پر مناسب ہوں۔ ان گنت

تجربات کئے گئے۔ اصفان کے گروہ درگروہ معدوم ہوتے رہے۔ گویا تجربے نے یہ ثابت کر دیا کہ وہ ناقص تھے اور ان کی تخلیق میں فطرت نے فاش فطلی کی۔ یہ امر افسوسناک ہے کہ علم معدومیات کے زاویہ نگاہ سے حیوانات کی مملکت کے بنیادی نوٹوں کا جزد اعظم ماہم بے ربط ہے۔ باوجود اس امر کے کہ آرکیوپٹریکس (ARCHAEOPTERYX) کا ریگنے والے جانوروں اور پرندوں کی ہر دو جماعتوں سے رشتہ ہے (ایسا رشتہ جسے جینیٹ جاگتے ان جماعتوں کے نمائندوں کے تشریحی اور عضویاتی اعمال ثابت کرتے ہیں) ہم اس کے غیر معمولی تعلق کو ان دونوں جماعتوں کی حقیقی درمیانی کڑی قرار دینے کے مجاز نہیں۔ کڑی سے ہماری مراد دو جماعتوں کے درمیانی لازمی حالت تبدیل یا منزل تغیر ہے جیسے مثلاً ریگنے والے حیوانوں اور پرندوں کے درمیانی کوئی شکل یا اس سے بھی تو چھوٹے ملے جلتے گروہوں کی درمیانی شکل۔ بسبب تک کہ درمیانی منزلوں کا پتہ نہ چل جائے اور جب تک کہ تغیر و تبدل کے طریقہ کار پر وثوق حاصل نہ ہو کسی حیوان کو محض اس وجہ سے کہ اس میں دو مختلف جماعتوں کے بعض امتیازی نشانات پائے جاتے ہیں ان کی اصلی درمیانی کڑی نہیں کہہ سکتے۔ پرندوں میں درجہ حرارت کی یکساںی کے ظہور کے متعلق بھی

یہ بات صادق آتی ہے۔ یہ امر پرندوں کو ماحول کی غلامی سے ایک بے پایاں اور مسئلہ آزادی کا باعث ہے اور یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ تخلیق مطلق کی تمام ناقابل اطمینان خصوصیتیں اس میں پائی جاتی ہیں حالانکہ ہم کو ایسا لگتا ہے کہ یہ صورت نہیں ہو سکتی۔ آئیے یہ امر ارتقاء کے عظیم ترین معنوں میں سے ایک سمجھیں جو اپنی جگہ پر قائم ہو۔ دودھ پلانے والے جانوروں کے نمودار ہونے سے بہت زمانہ قبل بھی ٹھیک ایسے ہی ایک پر اسرار علی مسئلے کا ہم کو سامنا کرنا پڑا ہے جو اس وجہ سے اور بھی دلچسپ ہے کہ فطرت نے جو پہلا حل پیش کیا وہ نام نہاد گرہ دار جوڑوں والے جاندار تھے (ARTHROPODS) مثلاً کیڑے، عنکبوت اور کیڑے وغیرہ اور ان سے مسئلے کا قابل اطمینان حل حاصل ہو گیا تھا۔ ان کے عضلہ اعضا کے اندر تھے اور ان کی حفاظت کے لئے ایسا زہرہ بکتر تھا جس کے جوڑے درجہ پیچیدہ اور اپنی ساخت کے اعتبار سے قابل اطمینان تھے۔ اس حل کی ساختی خوش تدبیری کا صحیح اندازہ کرنے کے لئے صرف اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم ایک کیڑے یا جھینکا ٹھکی کا معائنہ کر لیں یا کسی کیڑے کو بھاگتے ہوئے غور سے مطالعہ کریں۔ دوسرے حل یعنی داخلی ڈھانچے کو قائم کرنے میں معلوم ہوتا ہے کہ کافی

وقت لگا۔ یہ بات یقین کے ساتھ نہیں کہی جاسکتی کہ یہ ڈھانچہ شروع ہی سے ہڈیوں کا بنایا گیا تھا۔ مچھلیوں میں تو کم از کم ہیم کو یہ علم ہے کہ یہ ذوی الفقرا (CARTILAGINUS) طریق پر شروع ہوا یعنی کچھار بناوٹ کی کرکری ہڈی کی قسم کی چیز تھی۔ سلاخانی (SELLACHIA) مچھلیاں جیسے شاربک مچھلی یا شمایہ مچھلی جو اب بھی ہمارے سمندروں میں بکثرت پائی جاتی ہیں اور سب سے پہلے سلورین (SILURIAN) قرن میں یہ موجود تھیں دراصل ہڈی کی بنی ہوئی مچھلیاں نہیں۔ حقیقی مچھلی یعنی (TELEOSTEI) کے پیدا ہونے میں تقریباً بیس کروڑ برس لگے۔

ریڑھ کی ہڈی والے حیوان ہمارے نزاد یہ نگاہ سے عالم حیوانات کا سب سے اہم گروہ ہیں لیکن ابھی تک ان کے سبدا کی مکمل وجہت نہیں ہو سکی مدتوں یہ خیال کیا جاتا رہا کہ ان کا مورث اصل ایک بہت ہی ابتدائی قسم کی مچھلی تھی یعنی ایم فی آکسس (AMPHIOXUS) جو آج بھی ملتی ہے اور اس میں ذوی الفقرا کی قسم کے ڈھانچے کے آغاز کا پتہ چلتا ہے۔ حال ہی میں ایک اور نظریہ پیش کیا گیا ہے جس کے مطابق (OSTRACODERMI) دیہ مچھلیوں کی وہ قسم ہے جن کے سروں کے ارد گرد بہت بڑا ہڈیوں کی بنی ہوئی چادروں کا ڈرہ بکتر ہوتا ہے (گو سمندری

ریڑھ کی ہڈی والے جانوروں کا نقطہ آغاز بتایا گیا ہے۔ اس مفروضہ کی جس کی امریکہ میں ڈاکٹر ڈبلیو کے۔ گرگوری (DR. W. K. GREGORY) نے بڑی طباعی کے ساتھ اشاعت اور حمایت کی۔ یہ مفروضہ ایم پی کسی پھلی کو اس نسل کی ایک انخطاطی صورت تصور کرتا ہے۔

متحجرات کے مطالعے سے ایک اور عجیب امر کا پتہ چلتا ہے بشطیکہ ہم ان قیود کو بھول نہ جائیں جو نتائج اخذ کرنے میں پیش رو رہنے کے لئے اوپر مذکور ہیں۔ وہ امر یہ ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسی ریڑھ کی ہڈی والے جانور سمندری ریڑھ کی ہڈی والے جانوروں سے پہلے مکمل ہو چکے تھے۔ کاربن زرا (CARBONIFEROUS) قرن کے آغاز میں سٹیگوسیفیلیا (STEGOCEPHALIA) پائے جاتے ہیں جو بلعنبی (AMPHIBIANS) جانوروں کے متوسل اور دیو سیکل شکلوں کا ایک اہم گروہ کے نمائندے ہیں۔ ان میں سے بعض تو چوہائے تھے۔ بعض انڑ دباؤں کی مانند تھے جن میں آٹھ پیروں کا وجود ہی نہ تھا اور پھر بعض ایسے بھی تھے جن کے کاسے سر تین فٹ طویل تھے۔ یہ وسیع ٹوناگوئی ایک طویل سلسلہ اجداد کا اظہار کرتی ہے۔ اپر ڈیونین (UPPER DEVONIAN) قرن میں ایسے نقش پاتے ہیں جن کو ان جانوروں سے منسوب کیا جاسکتا ہے۔ لہذا بلعنبی حیوان کا کاربن زرا

قرن سے پہلے معرض وجود میں آچکے تھے اور ان کے ڈھانچے مچھلیوں کے ڈھانچوں سے بہت پہلے مکمل ہو چکے تھے۔ اس سے ہم صرف یہی نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں کہ مچھلیوں اور بند کول کے ہر دو جماعتوں کا کوئی مشترکہ مرنٹ اعلیٰ تھا۔ یہ کون تھا؟ ہمیں اس کا کچھ علم نہیں۔

جل بھومی جانور جب پوری تکمیل پا لیتے ہیں تو زمین پر آتے ہیں لیکن جب تک یہ نہ ہو وہ سمندر ہی میں رہتے ہیں۔ اس کے برعکس ریگنے والے جانور کلیتہً ارضی ہیں۔ غصہ ہوا میں رقی کرنے کے لئے یہ لازمی ہے کہ کوئی ایسا آلہ ان میں ہو جس کی بدولت جبین براہ راست ہوا میں سانس لے سکے۔ یہ کہنا غیر ضروری ہے کہ اس آلے کے ارتقا کی توارخ کلیتہً پردہ خفا میں ہے۔ یہ ایک ایسے تغیر کی مثال ہے کہ جو تغیر ان جانوروں کو جنہیں یہ آلہ مل گیا ہے کوئی غوری منفعت نہیں بخشتا لیکن جو ایک بعید اور اعلیٰ مرحلے کے حصول کے لئے لازمی قدم ہے، یعنی دودھ پلانے والے جانوروں کی منزل تک پہنچنے کا۔ یہ خیال کرنا ممکن تھا کہ مچھلیوں کے بعض اقسام جو ڈیوین قرن میں موجود تھیں اور پانی اور ہوا دونوں میں سانس لینے کے قابل تھیں زیادہ مکمل اور نیادہ فطرت کی پسندیدہ تھیں۔ مگر یہ صورت نہ تھی کیونکہ آج جنوینی امریکہ میں ان کے چند اصناف ہی

فی الواقع پائے جاتے ہیں۔

سچ تو یہ ہے کہ ہمیں یہ خیال ہرگز قائم نہ کرنا چاہئے کہ بعض اعضا کی پیچیدگی اور تقا کے نقطہ نظر سے ہمیشہ ترقی کا اظہار کرتی ہے۔ فطرت نے اکثر ایسے حیرت انگیز حل پیش کئے لیکن ان کا تجربہ کرنے کے بعد ان کو نظر انداز کر دیا۔ مثال کے طور پر ریڑھ کی ہڈی والے جانوروں میں ابتدائی قسم کی آنکھیں تعداد محل وقوع اور ترقی کے مدارج کے اعتبار سے ادلتی بدلتی رہیں۔ گانٹھ دار جوڑوں والے جانوروں میں چھوٹی سادہ آنکھوں کے علاوہ مرکب آنکھیں بھی اکثر پائی جاتی ہیں۔ بعض چھیلیوں کی چار آنکھیں ہوتی تھیں دو پانی کے اندر دیکھنے کے لئے (شعاع نور کے لئے ضروری اصلاح کے ساتھ) اور دوسرے آب پر دیکھنے کے لئے۔ یہ بے کار پیچیدگی بعد میں ترک کر دی گئی۔ بعض رینگنے والے جانوروں کے پاس تیسری آنکھ بھی ہوتی (صنوبر کے شکر کی مانند) جس کا محل کا سہ سہر کے اوپر تھا۔ پھپکی کی قسم سفینوٹوں میں جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے ایسی آنکھ کا بہت ہی واضح نشان ملتا ہے اور استرابینی سن اچھی حالت میں ہوتی، لیکن یہ بھی ترک کر دی گئی۔ بھارت کے مندرجہ کے اصول کو تو باقی رکھا گیا لیکن حل بدلتے رہے۔ ہر واقعہ ہمیشہ اس طرح وقوع میں آیا جیسے کوئی مقصود پیش نظر

تھا جس کو حاصل کرنا تھا اور تنیرات کی روح رواں بھی مطمح نظر تھا جسے ارتقاء کی دجی سمجھنا چاہئے۔ ہر وہ سعی جو مقصد حقیقی کو قریب تر لانے میں ناکام رہی وہ فراموش کر دی گئی یا خارج کر دی گئی۔

جل بھومی جانوروں کے متعلق بھی ایک مسئلہ حل طلب ہے اور وہ یہ کہ اس گروہ کے نمائندوں کا ماخذ کیا ہے۔ یعنی۔ اس گروہ کے نمائندے انورا (ANURA) یعنی بے دم کے غوک اور بھدی قسم کے میٹڈک اور کوڈٹا (CAUDATA) یعنی سمندر (آگ کایٹر) ہیں۔ یہ جانداروں کے دونوں طبقے جیوریسک (JURASSIC) اور کریٹیشیس (CRETACEOUS) قرون میں پہلی بار نمودار ہوئے۔ اور ان کے متعلق یہ تسلیم نہیں کیا گیا کہ یہ کاربن زرا دور کے میٹڈکوں کے اخلاف ہیں۔ اگر مچھلیوں سے بھی قبل کے کسی مشترکہ خاندان کے یہ خلف ہیں تو وہ خاندان کیا تھا اور دونوں کے درمیانی کڑیاں کیا ہوئیں جواب تک دریافت نہیں ہو سکیں؟

اولین ریپٹنڈ والے جاندار اعلیٰ کاربن زرا دور میں ملتے ہیں لہذا یہ سٹیگو سے فیلپا (STEGOCEPHALIA) کے انحطاطی زمانے کے ہم عصر ہیں۔ ٹرائی ایسک (TRIASSIC) دور سے لیکر پوسے دوسرے دور بھر یہ زمین پر۔ میٹھے پانی میں اور سمندروں میں وہ

اور جانداروں سے زیادہ اکثریت میں رہے ہیں۔ ریگنے والے جانداروں کی سب قسمیں جن کا تعلق (ICHTHYOSAURIA SAURICHA) اور (LACERTAC) کے تین طبقوں سے ہے "یکایک" نمودار ہے، اور ان کا کسی ارضی سلف سے رشتہ قائم کرنا ناممکن ہے۔ کچھوں پر بھی بالکل یہی بات صادق آتی ہے۔

ہم نے "یکایک" کے الفاظ کو علامات اقتباس کے ساتھ یوں مقید کیا ہے کہ مسئلہ کی حیثیت نمایاں ہو جائے۔ کسی کا بھی یہ خیال نہیں کہ کچھوں کے کھڑے یا بعض ڈائنوساؤرس (DINOSAURS) کی ہڈی کی بنی ہوئی کلفیاں خود بخود اور تیز رفتاری کے ساتھ تفکیک پاگئی ہوگی۔ یقیناً ایک طویل سلسلہ تغیرات کا ضرور ہوگا جس کے بغیر ان زرہ بکتروں کے وجود میں آجانے کا تصور میں لانا بھی ممکن نہیں۔ لیکن کوئی ایسے ٹھیک ٹھیک واقعات ہمارے پاس نہیں جن سے استدلال کیا جاسکے اور درمیانی کڑیوں کا کوئی پتہ نہیں۔ تاہم یہ واقعہ ہے کہ دورِ ثانی (TRIASSIC MESOZOIC) کے آغاز ہی میں یعنی بیس کروڑ برس پہلے اولین ذوات الارضی "یکایک" نمودار ہو جاتے ہیں۔ یہ کہاں سے آگئے؟ بظاہر اس دور کے ریگنے والے جانداروں میں سے یہ پیدا نہیں ہوئے کیونکہ وہ

خود اپنے ارتقا کے آغاز میں تھے۔ چل بھومیوں میں سے بھی ان کا پیدا ہو جانا امکانی صورت نہیں کیونکہ ایسی جنت نہایت وسیع اور بعید از قیاس ہے اور اسی وجہ سے مچھلیوں کے گردہ سے بھی وہ معرض وجود میں نہیں آ سکتے۔ یہ نہیں تو پھر ہمیں پری کیمبرین دور میں ان کے مشترک مورث کی تلاش کرنا ہوگی اور یہاں بھی ویسے ہی سواٹا کا سامنا ہوگا۔ بعض ماہرانِ معدومیات کو اس بات پر اعتماد ہے کہ ایک اور صرف ایک ٹرائی لوڈن (TRITYLONDON) کھوٹری جس سے درمیانی کڑی کا پتہ چلتا ہے کیونکہ یہ کھوٹری ہر دور رینگنے والے جانداروں اور تھوٹوں والے جانداروں کی خصوصیات کی حامل ہے۔ اس بارے میں کسی قطعی فیصلے کے اعلان سے پہلے نئے انکشافات کرنے کی ضرورت ہوگی۔

کہا تو یہ ہاں سکتا ہے کہ دس کروڑ برس میں بہت ساری چیزوں کا وقوع پذیر ہونا ممکن لیکن ایسا کہنے کی تحریریں سے بچنا چاہئے۔ اگر ایک سال میں کوئی واقعہ نہیں ہوتا تو کوئی وجہ نہیں کہ جو واقعہ نہیں ہوا اس کے وقفے کو دس لاکھ یا دس کروڑ گنا کرنے سے اس وقفے کے اختتام پر وہ واقعہ ہو جائے گا۔ نقطہ آغاز کا ہونا خواہ وہ کتنا ہی حقیر کیوں نہ ہو لازمی ہے۔ محسن اتفاق کی بدولت ایک یا بہت سارے

نقاط آغاز قابل فہم ہیں لیکن جو چیز کہ اس سے کم ادراک پذیر ہے وہ یہ ہے کہ جب کبھی کوئی نقطہ آغاز مثلاً ترقی کر کے پنکھ بننے کے قابل موجود ہو تو بلا لحاظ انواع خواہ کیڑے ہوں ریگنے والے جاندار ہوں پرشے ہوں یا ذوات الہدیٰ تو وہ بالآخر پنکھ بن کر رہا۔ فطرت نے اس مسئلے کے تین حل پیش کئے۔ مگر سب سے زیادہ بدحواس کرنے والا اتنا یہ امر نہیں کہ مرکزی ارتقا سے غیر متعلق انواع میں کوئی خاص سیرت پیدا ہو جائے جتنا کہ اس اصل سلسلے کی پیہم ترقی جو بالآخر اپنی عروجی نقطے پر انسان کی شکل میں ظاہر ہوا۔

ریگنے والے جانداروں کے پورے دور میں جو دس کروڑ برس چلا ذوات الہدیٰ صرف جسے گئے اور کوئی ترقی وہ نہ کر سکے۔ آج کل کے تھیلی دار جانداروں سے ملتے جلتے وہ چنداچ لمبے بے آئل نال کے جاندار تھے۔ ان میں سے بعض کیڑے کھاتے تھے کچھ گوشت خور تھے اور کچھ کترنے والے جانداروں کی قسم کے تھے۔ اسی ٹن وزنی دھڑل ٹنوساروں کو پتہ بھی نہیں چلتا تھا اور درجنوں ایسے ذوات الہدیٰ ان کے پادوں کے نیچے آکر رند جلتے تھے۔ ان دنوں کون پیش بھی کر سکتا تھا کہ یہی حقیر جاندار اپنے مستقل بدنی درجہ حرارت، مقابلت زیادہ ترقی یافتہ دماغ، اور اولاد پیدا کرنے کے بہتر طریقے کی بدولت

مستقبل کے مالک ہیں کیونکہ یہ ان عظیم الجثہ ریٹگنے والے جانوروں کے مقابلہ میں جن کے پاس اونے ذہانت تھی اور جو درجہ حرارت اور ہوا کی رطوبت کے مخصوص حالات کے غلام تھے ایک معتد بہ ارتقائی پتھری کے حامل تھے۔ پانچ کروڑ برس تقریباً گزرے ہیں کہ یہ ساریاتی (ریٹگنے) والے جانوروں کی ایک قسم (معدوم ہو گئے) اور ذوات النثری کا دور دورہ شروع ہو گیا جو ہمارے زمانے تک پھیلتا اور مستحکم ہونا ہوا چلا آیا۔

اعلیٰ کاربن زا دور جس میں ریٹگنے والے جانداروں کا آغاز ہوا تھا اسی میں جل بھومی جانداروں کے انحطاط کا اختتام بھی ہو گیا تھا اور اسی دور میں حشرہ (کیڑے مکوڑے) کی بہت کثرت بھی معرض وجود میں آگئی تھی۔ ایک ہزار کے قریب ان کے اصناف شناخت کیے جا چکے ہیں لیکن ان کی ماضی کے متعلق کچھ معلوم نہیں۔ اگر یہ کسی مشترکہ نسل کے اخلاف ہیں تو ہم کہہ سکتے ہیں چلتا کر کب وہ اس مشترکہ نسل سے کٹ کر اپنے طور پر ارتقا کی پگ ڈنڈی پر چل نکلے۔ ان حشرہ میں سے بعض بہت بڑے بھی تھے جن کے پروں کا پھیلاؤ ۲۸ انچ تک کا تھا۔ لیکن ان کی اڑان تیلیوں سے متنی جلیقی ضرور بھدی ہوتی ہوگی۔ جانداروں کی یہ کیفیت تین یا چار کروڑ برس کے طویل عرصے

تک بدستور رہی یعنی پرمین (PERMAN) قرن بھر اور دور ثانی کے آغاز تک۔

اُس زمانے میں زمین پر ایک عجیب قسم کی ہری روئیدگی چھائی ہوئی تھی ہوا رطوبت سے بھرپور تھی اور کرہ ہوا دم گھونٹنے والا۔ بڑے بڑے سیاہ بادل موٹے دل والے آسمان پر تیزی سے دوڑتے پھرا کرتے تھے جن کی وجہ سے سورج کبھی منسل ہی نہ کھائی دیتا ہوگا۔ طوفانی بارشیں بغیر وقفے کے برستی رہتی تھیں۔ سرخی لگی ہوا کی سڑاند سے بھرپور غیر شفاف کہرا پڑی مناظر کو ڈھکے رکھتا تھا شدید باد و باران کے طوفان ہر وقت آتے رہتے تھے۔ خود زمین اپنے لاقعد آتش فشاں پہاڑوں میں سے آگ برساتی رہتی تھی اور ایک سوہان روح میں مبتلا عفریت کی طرح رعشہ بر اندام سکیاں لیتی رہتی تھی مشتعل چٹانیں پگھلے ہوئے مادہ کی شکل میں دلدلوں میں گر گر کر انہوہ در انہوہ بھاپ بناتے تھے۔ عظیم الشان تیرہ و تار جنگلی زندہ اور نیم حشرات الارض سے مہور تھے اور بجلی کی چمک اور پکھلے ہوئے لاوے کی سرخ روشنی میں بڑے بڑے پروں والے کیڑوں کی جھلک بھی دکھائی دیتی ہوگی مگر میدانوں اور وادیوں میں پھول کا کہیں نام و نشان نہ تھا۔ ممکن ہے یہی امر حشرہ میں جمود کا باعث

بھی پایا ہو۔

اس وحشت ناک اور المناک زمانے کے بعد تقریباً مکمل سکون کا دور آیا جو پورے ارضی دور ثانی (MESOZOIC) کے تیرہ کروڑ برس کے عرصے پر ممتد رہا۔ زمانے اور جو آلا مکھی پہاڑوں کی آتش فشاں تقریباً بند رہیں۔ مگر سطح زمین ساکن نہ رہی اور مختلف خطوط میں ابھرتی اور گرتی رہی۔ کہیں سمندر نے براعظموں کو اکٹایا اور کہیں وہ پیچھے ہٹے اور ہٹتے ہوئے ساحلی جھیلیں پیچھے چھوڑ گئے جو بعد میں خشک ہو گئیں اور ناک کے ذخیرے اس عمل پر شاہد ہوئے۔ مگر یہ بری و بحری جنبشیں بہت آہستہ لیکن لگاتار ہوتی تھیں اور عالمگیر سکون میں خلل انداز نہیں ہوتی تھیں۔ آب و ہوا معتدل تھی۔ مومنوں کا وجود سوائے قطبین کے قریب کے خطوں کے اور کہیں نہ تھا۔ اور ہر جگہ کرۂ ارض پر درجہ حرارت ایک سا تھا جیسے کہ آج بھی بحر جنوبی کے جزائر میں پایا جاتا ہے۔

اغلباً یہی وہ زمانہ تھا جب حشرہ نے حیرت انگیز جلی ترقی کی۔ ہمارے موجودہ زمانے کے درختوں نے قدیم صنوبری درختوں کو دھکیل کر بعض میدانوں سے باہر کرنا شروع کر دیا تھا۔ شمشاد، بید مجنوں، برچ، سفیدے، شاہ بلوط وغیرہ اشجار معرض وجود

میں آگے اور ان کے ساتھ ساتھ پھول بھی نمودار ہونے لگے۔ روئیدگی کی مسلسل ترقی نے حشرہ کی تعداد پر بھی اثر ڈالا۔ باوجود اس کے علامتوں کا فقدان تھا اور شدت سرما پھر بھی ان کی زندگی کے دن کم نہیں ہوئے اتنی عمریں ان کی ضرور رہیں کہ وہ تجربہ حاصل کر لیں اور اپنی اولاد کی حفاظت کر کے پروان چڑھا لیں۔ چونکہ ان کی سرگرمی چند حرکات و سکنات تک ہی محدود تھی اور وہ یکساں رہتی تھیں اور یکساں ماحول سے وہ فیض یاب ہوتی تھیں اس لئے ان کی وہ جلی حرکات و سکنات غیر شعوری ہو کر رہ گئیں بالکل عادات کی طرح بن گئیں جن کے نتیجے میں ان کا دماغ ترتیب پانے لگا اور ارثاً ان کی اولاد کو منتقل ہونے لگا۔ انہیں عادتوں نے آگے چل کر مستقل افعال اضطراری کی شکل اختیار کر لی جو معین اوقات پر بلا ارادہ ان سے سرزد ہوتے تھے۔ بہر حال جیسا بعض اکابر ماہرینِ علم حیات کا بھی خیال ہے یہ بظاہر منتقل بات معلوم ہوتی ہے کہ واقعات زندگی کچھ اسی طرح پر رونما ہوئے۔

تیسرے ارضی دور کے وسط (یعنی MIOCENE to OLILOCENE)

قرنوں میں جب چٹانی پہاڑ، ہمالیہ، آٹلس اور ایلس وجود پذیر ہوئے جب سردیاں بڑھیں تو ان سے بعد میں آنے والی حشراتی نسلیں نثر

ہو گئیں لیکن لاکھوں برسوں کی مرتب کردہ عادات وغیرہ ختم نہیں ہوئیں۔ حشرات الارض اب بھی ویسے ہی اعمال بجالاتے ہیں جیسے انہی میں اور پیدائش کے ساتھ ہی ان کو ان اعمال کا بھی علم ہوتا ہے جن کا ان کی قصیر عمر میں نئے سرے سے سیکھنا ممکن نہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہر گروہ۔ طبقہ یا خاندان ناگہانی طور پر پیدا ہوتا معلوم ہوتا ہے اور کبھی مشکل ہی سے وہ صورتیں میسر آتی ہیں جو ان کو کسی مقدم مختلف گروہ سے بطور کڑی جوڑ سکیں جب ہم کسی نوع کا انکشاف کرتے ہیں تو اسے پہچاننے ہی سے مشکل طور پر ایک ممیز نوع پاتے ہیں۔ صرف یہی نہیں کہ ہم کو عملاً کوئی بروری صورتیں نہیں ملتی بلکہ کسی نئی صنف کو کسی قدیم صنف کے ساتھ وژن کے ساتھ مربوط کرنا بھی ممکن نہیں۔ اس لئے یہ مسئلہ حل طلب ہے کہ ایک نوع سے دوسری نوع میں تبدیلی کم و بیش یکایک ہوئی یا کم و بیش بتدریج۔ ہم یہ ذکر کر چکے ہیں کہ قیاس غالب کا تقاضا یہی ہے کہ صرف وہی انواع متحجر صورت میں ہمیں دستیاب ہوتی ہیں جو اتنے لمبے عرصے تک قائم رہیں کہ ان کے افراد کی تعداد کثیر ہو اور زمین کے وسیع خطوں میں وہ پھیل گئے ہوں۔ اس لئے یہ امر موجب حیرت نہیں کہ ان کی ابتداء

ہم کو نہیں ملتیں۔ یہ باتیں ان اہم نتائج کی طرف ہماری رہنمائی کرتی ہیں جو معلوم ہوتا ہے کہ اب تک شہادت میں پیش نہیں کئے گئے یعنی یہ کہ عبوری صورتیں مستقل صورتیں نہیں ہیں۔ ان کی نسل کی افزائش کثیر بھی نہیں ہوتی اور پھلتی بھی نہیں۔ ایک اور امر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر چیزوں وقوع پذیر ہوتی معلوم ہوتی ہے جیسے کسی مطمح نظر کا حصول پیش نظر ہو تکمیل کی کوئی اعلیٰ منزل جس کے لئے اور ترقی کرنا مقدر ہو۔ گویا کہ درمیانی صورت کی اہمیت اسی وقت زائل ہو جاتی ہے جب کہ اگلی منزل کا آغاز ہو جاتا ہے۔

دو منزلوں میں بعینہ ایسا ہی رشتہ ہوتا ہے جیسا ابتدائی نمونے کو کلوں سے تیار کردہ مصنوعات کے ساتھ تعلق ہوتا ہے جس میں لازمی ہے کہ آخری نمونے کو کلوں سے تیار کردہ مصنوعات کے ساتھ تعلق ہوتا ہے جس میں یہ لازمی ہے کہ آخری نمونہ مزید اصلاح کا حامل ہو ایسی برتری جو پہلے نمونوں میں نہ ہو اور جو آخری نمونے کو ایسی نوعیت بخشتے کہ اس کی پیدا کردہ مصنوعات وسیع پیمانے پر آزمانے کے قابل سمجھی جائیں۔ قدرتی ارتقا میں ضروری ہے کہ آزمائش میں نہ آئی ہوئی خصوصیات ارثی ہوں۔

ارتقا کے صدی مسائل پر غور و فکر کرنا لازمی تھا کیونکہ نفسیاتی

سُلم پر بنی نوح انسان کے مزید مطالعہ میں جسے ہم ارتقا کی عمومی
 عملوں کے ساتھ مربوط کرنے کی سعی کریں گے ہم کو ایسی میکا نیکیوں
 کا سامنا کرنا پڑے گا جیسی کہ ہم معائنہ کر چکے ہیں۔ اپنے مفروضہ کو
 ثابت کرنے کے لئے ہمارا فرض تھا کہ ہم ناظر کے غور کے لئے وہ سب
 واقعات مہیا کر دیں جن کی بدولت وہ اس مماثلت کو سمجھ لے۔

بکھنے کی سعی کریں گے تو جب تک ہم کسی نہ کسی قسم کے اتمامی مقصد کو کام میں نہ لائیں گے ہم یقیناً گمراہ ہو جائیں گے۔ جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں بخت و اتفاق اکیلا، ارتقائی مظہر کو جس میں رجعت قہرقری ممکن نہیں، واضح کرنے کیلئے قطعاً ناقابل ہے۔

اگر ہم تصور ارتقا کو قبول کریں تو ہم کو یہ امر بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ ابتدائے آفرینش سے اوسٹاؤس نے ایک صعودی راہ اختیار کی ہے جس کی سمت ہمیشہ واضح رہی ہے۔ اس خیال پر یہ اعتراض وارد کیا گیا ہے کہ حیوانات کے اکثر تغیرات بہتری پر مشتمل نہ تھے۔ مثال کے طور پر جیسے کہ بعض اقسام بارہ گٹھائے سینکڑوں کی مبالغہ آمیز ترقی یہ اعتراض صحیح ہے۔ اور اسی وجہ سے ہماری یہ رائے ہے کہ مذکورہ بالا تمشیل کی مطابقت میں عمل ارتقا میں ہم ایک اتمامی یا آخری مقصود کا مفروضہ شامل کریں جیسے تمشیل میں کشش ثقل ہے یعنی ایک در در رس غائیّت جو بحیثیت مجموعی عمل ارتقا کی رہنمائی کر رہی ہے۔

بلارسیب ہر طرح کے تجربے کیے جاتے رہے ہیں بعض اوقات کامیاب اور بعض اوقات ناکام اگر ہم یہ تصور کریں کہ کوئی خاص طرح نظر حاصل کرنا مقصود ہے تو کشش ثقل کی طرح عمل کرتے ہوئے جب ایک بار آغاز ہو جائے تو سب امکاناتی اجتماعات کو آزمانا تھا اور

ان کے مفاد یا قدر کو داخل پران کے رد عمل سے ثابت کرنا ضروری تھا۔ اگر نئی نیکیاں ماحول سے لگا نہیں کھاتیں تھیں اور اس قابل نہ تھیں کہ ارتقاء کی کسی نئی منزل کے لئے نقطہ آغاز بن سکیں یا اگر دوسرے خاندان ان پر سبقت لے جاتے تھے تو وہ شدہ شدہ پردہ عدم میں چلی جاتی تھیں یا اہم جدوجہد سے محروم ہو کر صرف جھٹ جاتی تھیں اس طرح خود کسی نوع کا مقسوم ایک ثانوی ماحصل کی حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔ نوع کے جس مقسوم کو اہمیت حاصل ہے وہ وہ ہے جو بحیثیت مجموعی ارتقاء کی ایک کڑی متصور ہو سکے ماحول سے مطابقت کر کے جو عجیب الخفقت جانور وجود میں آگئے ان کی اہمیت سرکس میں حیرت انگیز کرتب دکھانے والے حیوانات سے زیادہ نہ تھی۔ ماحول سے مطابقت اور بقائے اصلح کے اصول اب ارتقاء کے لازم و ملزوم جز نہیں سمجھے جاتے۔ موخر الذکر اپنے دوریاب مطمح نظر کی وجہ سے اول الذکر سے ممیز ہے اور یہ دوریاب مقصد ہر نوع پر چھایا رہتا ہے۔

اس مفروضے میں داروں کے خیال کے برعکس کسی تدریعی طور پر نشو و نما پانے والے خاندان کے لئے بقائے اصلح کے اصول کو اب نقطہ آغاز تصور نہیں کیا جاتا اور خارجی احوال (جیسے آب و ہوا وغیرہ)

کے تبدیل ہونے کی وجہ سے یہ ہو سکتا ہے کہ بعضی نسل کا اصل بلکہ خرابی نسل کو جنم دے جس کے مقدور میں معدوم ہو جانا یا محض جینے جانا ہو یا اور افراد اصول غائییت کے زاویہ نگاہ سے ان اصلاح کی جگہ لے لینے کے زیادہ اہل ہوں۔

آئیے اس امر کو ذرا اور واضح کریں۔ زندہ اجسام نامی کے اوصاف یا خواص کو اب مخصوص اصولوں سے منسوب نہیں کیا جاتا جیسا کہ پرانے حیاتیاتی نظریوں میں کیا جاتا تھا۔ بلکہ محض یہ فرض کیا جاتا ہے کہ ایک غایتی مقصد کا حصول طبعی کیمیائی ضابطوں اور معمولی حیاتیاتی قوانین کے مطابق اور حد درجے متنوع طریقوں سے پیش نظر ہے۔ فطرت اکثر زندہ اجسام کے بارے میں سخت و اتقان اور احتمال کے قاعدوں سے بھی کام لیتی ہے۔ مچھلیاں لاکھوں انڈے دیتی ہیں گویا انہیں اس بات کا علم ہے کہ جن حالات کے ماتحت انڈے سینے جائیں گے ایسے ہیں کہ نوے فی صدی انڈے غارت ہو جائیں گے۔

اگر ہمارا مقصد یہ ہو کہ ہم زندہ ہستیوں کے ارتقا یا نوع انسانی کے نفسیات کو سمجھیں تو جیسے ہم عضویاتی وظائف پر علیحدہ علیحدہ غور نہیں کر سکتے ویسے ہی ارتقائی تغیرات پر بھی علیحدہ علیحدہ غور

نہیں کر سکتے کہ نفس اس بات کا علم ہو

نہیں کر سکتے۔

مختصر یہ کہ ارتقا کو پورے کرۂ ارض کا ایک ایسا مظہر سمجھنا چاہئے جو بغیر رحمتِ تہنری کے ترقی کرتا رہتا ہے اور جو نتیجہ ہے ابتدائی ارتقائی وضعیتوں کی متحدہ سرگرمیوں کا، جیسے مطابقتِ اصول (لیمارک LAMARCK) بقائے اصلح (دارون DARWIN) اور ناگہانی تبدلِ نوعی کا (NAUDIN-DE VRIES) عمل ارتقا کا آغاز بے شک ذی حیات مادے سے یا ایسے وجودوں سے جیسے کوایٹو سائٹس (COENOCYTES) جن میں ابھی خلیوں کی تعمیر ہونا باقی ہوتی ہے اور اس کا اختتام ایک حامل فکر انسان پر ہوتا ہے جس کو ضمیر بخشی گئی ہے۔ اس کا سروکار محض اس سلسلے سے ہے جو یوں محدود کر دیا گیا ہے۔ یہ صرف انہیں زندہ وجودوں کی نماندہ ہے جو اس بے مثل سلسلے پر مشتمل ہیں جو ہوشمندانہ طریق پر پیچ و خم کھاتے ہوئے زندہ اجسام کی شکلوں کی ایک کثیر تعداد میں سے ہو کر نکلتا ہے۔ ہم پھر اس حقیقت کی تکرار کرتے ہیں کہ عمل ارتقا، جیسا کہ قابلِ فہم

لے ذی حیات! وہ مرکز ہوں گے گجھوں کی شکل میں ہوتا ہے اور ایسی مرکز ہوں گے ایک دوسرے سے

علیحدہ کرنے کے لئے دیواریں نہیں بنی ہوتیں کہ خلیاں بن جائیں۔

ہو سکتا ہے جب ہم یہ تسلیم کریں کہ ایک غایت، ایک مقصد اور دور رس مقصد اس کے پیش نظر ہے۔ اگر ہم اس سمت نمائش ہدایت کی حقیقت کا اعتراف نہ کریں تو پھر نہ صرف ہم کو اس کا قائل ہونا پڑے گا کہ اصول ارتقاء جیسا کہ ہم پہلے واضح کر آئے ہیں، شدت کے ساتھ مادی کلیوں کے متباہن ہے اور اس سے بھی اہم یہ امر ہے کہ انسان میں اخلاقی اور روحانی تصورات کا ظہور تو ایک قطعی معہ ہو کر رہ جاتا ہے۔ اگر مٹے ہی مٹے سامنے آئیں تو یہی زیادہ مناسب ہے زیادہ منطقیانہ اور ہوشیارانہ طریق ہے کہ ہم ان میں سے اسے اختیار کریں جو کسی قدر وضاحت کرتا ہو اور ہماری ادراکی ضرورت کی تسکین کرے۔ جو ابیدور جا کے لئے دروازے کھولے نہ وہ کہ جو ان دروازوں کو بند کر دے اور کچھ وضاحت بھی نہ کر سکے۔ اس کے برعکس ماحول سے مطابقت۔ بقائے اصلہ اور تبدل

نوئی (MUTATION) کے اصول ایسی وضعیں ہیں جن سے ارتقاء کی سست رفتار تعمیر میں تو مدد ملی ہے لیکن یہ خود ہمیشگی کے ساتھ بال بے ترقی نہیں ہے۔ سچ پوچھیے تو جیسے ایک راج کو جو کسی گرج کی تعمیر میں لگا ہوا ہے اس عمارت کا تعینی عنصر قرار نہیں دیا جاسکتا ویسے ہی وضعوں کے ان اصولوں کو عام عمل ارتقاء کا تعینی عنصر

نہیں کہتا چاہیے۔ راج بذاتِ خود ایک پیچیدہ عنصر ہے جو طبی-کیمیائی حیاتِ نباتی، انسانی، سماجی قوانین کے تابع ہے۔ کلیسا کے ساتھ اس کا اتصال صرف کرنی کے وساطت سے ہے اور ایک ماہر فن تعمیر کے نقطہ نگاہ سے وہ محض کرنی ہے۔ اس کی خانگی زندگی۔ اس کے ذاتی المیے اس کی علالت غیر اہم ہیں۔ خود بڑے پادری کے نزدیک جس نے کلیسا کے تعمیر کرنے کا عزم کیا ہے یہ راج صرف ایک ذریعہ اور وسیلہ ہے یہی بات ان قدرتی اعمال پر بھی صادق آتی ہے جن کو مجموعہ عمل ارتقا کی وضعیتوں (MECHANISMS) کا ایک کٹی نام دیا گیا ہے۔ ان میں سے ہر ایک عمل ارتقا کی مادی اور شمار پاتی امداد کرتا ہے لیکن جن ضابطوں کے یہ پابند ہیں وہ بعینہ وہ ضابطے نہیں جو ارتقا کے ہیں اور ارتقائی قانون ان پر حکمرانی کرتا ہے اور ان کو باہم مربوط کرتا ہے۔ اسی طرح جن ضابطوں کے تحت جوہر (ATOM) حرکت کرتے ہیں وہ خاص ضابطے ہیں اور وہ ان ضابطوں سے مختلف ہیں جو خود جوہروں کی کیمیائی خواص پر عمل پیرا ہیں۔ اور جہاں تک کہ ہماری حقیقی سائنس کا سروکار ہے موزوں ذکر خواص کا کوئی کیفی یا کٹی ربط ہماری نفسیاتی سرگرمی کے ساتھ نہیں معلوم ہوتا۔ احوال میں قیاسی چیزیں شامل کر کے یہ پیشگوئی کرنا کہ ایک دن یہ

رشتہ منکشف ہو جائے گا واقعات اس کی تصدیق نہیں کرتے اور یہ مطلقاً مفروضہ ہی مفروضہ ہے۔

حقیقت تو یہ ہے کہ یہ معلوم چیزوں سے نامعلوم چیزوں پر حکم لگانے کا (EXTRAPOLATION) ایسا اصول ہے جس سے اخلاقیات سے زیادہ سائنس میں چوکس رہنے کی ضرورت ہے کیونکہ انسان کا علمی تجربہ اس کے نفسیاتی تجربے سے بہت ہی کم ہے۔ سائنس میں نئے انکشافات آئے دن ہوتے رہتے ہیں جن کی وجہ سے اسے اپنے پہلے تصورات پر تہمتر نظر ثانی کرنا پڑتی ہے۔ سائنس کی تواریخ ایسے ہی انقلابات سے معمور ہے۔ جو ہری نظریے حرکی نظریے، برقیات کے ذراتی نظریے، توانائی، اور روشنی، تابکاری، نظریہ اضافت ان سب نے ل کر کامیابی کے ساتھ ہمارے نقطہ نگاہ کی اوپر سے نیچے تک کا یا پلٹ کر دی ہے۔ سائنس کا مستقبل ہمیشہ سے نئے انکشافات اور نئے نظریوں کے رحم و کرم سے ہی وابستہ ہے۔ ^{محدود} سائنس کے علم کی عمر ابھی دو سو سال بھی نہیں ہے حالانکہ جو علم انسان سے متعلق ہے اس کی عمر پانچ ہزار برس سے بھی زیادہ ہے۔ عملی نفسیات مصر کے تیسرے خاندان کے عہد حکومت میں بہت کچھ ترقی کر چکا تھا اور چھپیس سو سال قبل بڑے بڑے حکما کو انسان کے متعلق اتنا علم

کھا جس پر اب بھی معتد بہ اضافہ نہیں ہوا بلکہ آج صرف اس پر مہر تصدیق لگائی جا رہی ہے۔ لہذا یہ فرض کرنا معقول پسند ہے کہ معلوم چیزوں سے نامعلوم چیزوں پر حکم لگانے کا اصول اخلاقیات میں بہ نسبت سائنٹیفک امور کے زیادہ قابلِ اعتماد ہے۔ باوجود اس امر کے کہ اخلاقی دریافتیں ریاضیاتی طریق پر ظاہر نہیں کی جاسکتیں۔ تو ان ارتقا میں غائیت کا پہلو مضمر ہے لیکن انواع کے تغیر و تبدل کے ضابطے ماحولی احوال کے ساتھ ایک توازن کی طرف رہنمائی کرتے ہیں۔ ہر چیز اسی طرح بد و قوع پذیر ہو رہی ہے گویا کہ ماحول سے مطابقت کرنے کے نتیجے میں جو تغیرات ہوتے ہیں۔ ان کا انحصار کچھ تو بخت و اتفاق پر ہے اور کچھ ان حیاتیاتی ضوابط پر جو اب تک نامعلوم ہیں جیسے گویا اغلباً کسی حد تک وہ کارنو کلاسیس (CARNOT-CLAUSIUS) کے اسی طبعی قانون سے آزاد ہیں۔

ماحول سے مطابقت۔ بقائے اصلح۔ تبدلات کے اصولوں کی حقیقت اس سے زیادہ نہیں کہ وہ کم متعارف اور پیچیدہ تر کیفیات و ترکیبات کے نتائج کا اظہار ہیں مثال کے طور پر جیسے توالد و تناسل

کے متعلق مینڈل (MENDEL) اور وائزمن (WEISMANN) کے ضابطے یا امور کے متعلق۔ یہ ترتیبات و ترکیبات خود شاہی کے ایک دوسرے پیمانے کے مطابق اظہار ہیں ان اساسی مظاہر کا جو بحیثیت مجموعی عمل ارتقاء کے مبادی ہیں جیسے کہ طبعیاتی۔ کیمیاوی مظاہر جو ہری اور سالمی پہانے کے مطابق۔ اگوچہ پنھنوں ذمی مفاصل حیوانات۔ حشرات الارض۔ عنکبوتوں اور بہت سے طفیلی کیڑوں میں ماحول سے مطابقت کے نتائج حیرت انگیز ہیں لیکن جیسا کہ اب تک خیال کیا جاتا رہا ہے یہ کسی غائیت کی طرف رہنمائی نہیں کرتے۔ بہر کیف اگر وہ رہنمائی کرتے بھی ہیں تو زیادہ اغلب یہ ہے کہ وہ اس غائیت سے جو عمل ارتقاء میں عمل پیرا ہے لازماً مختلف ہے۔ غائیت کے قائلوں نے بڑی سنگین غلطی اب تک یہ کی ہے کہ ان مختلف غائیوں کو گڈ مڈ کر دیا ہے اور مطابقت ماحول کے مجبر العقول دریافتوں کو جو صرف انواع تک محدود تھیں اس لالہ انتہا ارتقائی قوت محرکہ کے ساتھ جو سب گروہوں میں کارفرما ہے شاہہ کر دیا ہے۔

عمل ارتقاء کی میکائیتوں اور خود ارتقا میں جو فرق ہے اس کا موازنہ اس فرق سے کیا جاسکتا ہے جو خلیوں کی سرگرمی

میں جس کے ساتھ وہ کسی فوجی سپاہی کے زخموں کے اندام میں لگجاتی ہیں اور موخر الذکر کی اس نیت میں ہے جس کے ساتھ وہ جنگ کا آغاز کرتا ہے اور اس میں سچی کرتا رہتا ہے۔

مطابقت ماحول کا معیار افادیت ہے۔ اس کا عمل شدت کے ساتھ انواع کی منفعت تک محدود ہے۔ لیکن ایسا ممکن ہے کہ ایک مرتبہ جب میکائیت کا آغاز ہو جاتا ہے تو اندھا دھند کام جاری رہتا ہے اور مطابقت ماحول حماقت کے ساتھ اپنے وظائف ادا کرتا ہے جسکے نتیجے میں وہ بالآخر نہ صرف کسی تکلیف دہ نوع کو جنم دے بیٹھتا ہے بلکہ نہایت درجے مفرت رساں عجیب الخلق نوع کو بھی۔

ارتقا کا معیار آزادی ہے۔ جب سے حیات کی داغ بیل پڑی معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی کسوٹی کا م میں لائی گئی اور وہ یہ کہ ایسے افراد کو انتخاب کیا جائے جن کے مقدر میں یہ بات ہو کہ وہ حیات کی صرف ایک شاخ کو آگے بڑھانے کے ضامن ہوں جو لا تعداد زندہ صورتوں میں سے گزرتی ہوئی بالآخر تخلیق نوع انسانی کی خلعت سے سرفراز ہو سکے ہم آگے چل کر اس تصور کو اور سخت کریں گے۔

ہمارے مفروضے کے اتباع میں 'دور رس غایتیت' ارتقا کے من حیث اکل طویل مسافت میں اس کی سمت متعین کرتی ہے

اور جب سے کرہ ارض پر زندگی کا ظہور ہوا ہے اس طرح عمل پیرا رہی ہے کہ ایک دور رس رہنما قوت کے بطور ایک ایسی ہستی کی نشوونما کرنے میں لگی رہے جس میں ضمیر و دیانت کی گئی ہو اور جو روحانی اور اخلاقی قوتوں کے لحاظ سے مکمل ہستی ہو۔ اس غایت کے حصول کے لئے وہ غیر منظم دنیا کے ضابطوں پر اس طرح عمل پیرا ہوتی ہے کہ حرکیات (THERMODYNAMICS) کے دوسرے ضابطے کا طبعی عمل ہمیشہ ایک ہی سمت کو جھکا رہے ایسی سمت جو غیر متحرک مادے کے لئے ممنوع ہو اور زیادہ سے زیادہ تشاکل DISSYMMONETRICS اور روش افروز مستعبد احوال پیدا کرتا رہے۔

نوع انسانی پر منتج ہونے والی ارتقائی شاخ نے کامیابی کے ساتھ اور شاخوں سے اپنا رشتہ توڑ لیا۔ حساس انسان کے ظہور تک تو عضویاتی اور صوریاتی اعتبار سے، اور پھر اخلاقی تصورات کے ذریعے اس خلیج کو اور عبث کیا جو انسان کو حیوان سے علیحدہ کرتی ہے۔ انسان کو چھوڑ کر باقی ساری مخلوقات جو اب کرہ ارض پر معرض وجود میں ہے وہ ارتقائی صورتیں ہیں جو دوڑ میں پیچھے رہ گئی ہیں یعنی ان میں ایسی ہیں جو اب قریب قریب مستحکم ہو گئی ہیں جیسے کہ گرہ دار حشرے (ANNELIDA) جو ارضی دور ثانی سے چلے آئے ہیں

اور نیوزی لینڈ کے سفینوڈن (SPHENODON) لے کچھ ایسے ہیں جنہیں اب بھی سُست رفتار تبدیل ہو رہا ہے یا رفتہ رفتہ معدوم ہو رہے ہیں سب یا تقریباً سب زندہ موجودات ماحول سے مطابقت کرنے کی سعی میں باحسن طریق لگی رہیں یعنی جب بھی ماحول سے مطابقت مکمل نہ ہو سکی یا جب کبھی خارجی احوال بدل گئے وہ ہمت نہ ہارے۔ لیکن صحیح ارتقائی سلسلے میں پھر سے شامل ہونے کی طرف سے انہیں مایوسی ہو گئی۔

ہر زندہ ہستی ہمیشہ اس دُھن میں لگی رہتی ہے کہ وہ طبعی کمیابی اور حیاتیاتی طور پر ماحول سے مطابقت کرے۔ یہ ویسا ہی تلاش توازن کا اعلان ہے جیسے ہم غیر نامی دُنیا میں مشاہدہ کرتے ہیں۔ مومخرالذکر عالم میں ہر نظام ہمیشہ اپنی پوری توانائی سے موزوں قلیل ترین آزاد توانائی لے کر ایک توازن کی حالت کی طرف مائل رہتا ہے۔ اس میلان کو ریاضی کی علامات میں ظاہر کرنا ممکن ہے اور یہ ثابت کیا گیا ہے کہ آخری توازن کی حالت اعظم احتمال

لے (SPHENODON) مینڈکوں اور خوکوں کی جماعت کے ابتدائی

اجداد۔ (از منترجم)

(ریاضی) کے مطابق ہے (BOLTZMAN) ابھی تک ہم اس قابل نہیں ہیں کہ زندہ اجسام کے اپنے ماحول کے ساتھ سکون حاصل کرنے کے رجحان کو الفاظ یا علامات سے ظاہر کر سکیں۔ یہ یقینی نہیں کہ ہم بھی ایسا کرنے میں کامیاب بھی ہوں گے۔

اکثر کوئی فرد بھی ارتقا کے زینے پر نہیں چڑھتا لیکن ماحول سے مطابقت کرنے پر ہر فرد مجبور ہے۔ ماحول سے مطابقت کے لزوم کو متعین کرنے کے اسباب فرد کے پورے گروہ پر عمل کرتے ہیں۔ ہزاروں ان افراد میں سے جو زندہ رہنے کے لیے تبدیل نوعی پر مجبور ہوتے ہیں صرف ایک یا ایک قلیل تعداد ارتقائی منزل کو طے کر پاتی ہے مگر یہ لازمی نہیں کہ یہ وہی فرد ہو جس نے ماحول کی بہترین مطابقت کی ہو۔ مخصوص داخلی رجحان (طبعی-کیمیائی اور حیاتیاتی) کی منظر مطابقت کا خارجی احوال سے سامنا کر کے فوراً آزمائش کی جاتی ہے۔ اگر یہ نئے افراد آزمائش میں پورے اترتے ہیں یعنی زیادہ اہل ہونے کی وجہ سے کثیرا ہوتے ہیں یا

لہ (BOLTZMAN) جرمن ماہر طبیعیات جس نے توانائی کے حلقہ معرکہ الاک تحقیقات کی۔ (ازترجم)

ماحول سے مقابلے میں کم جراحت پذیر ہوتے ہیں تو ان کی نوع چل نکلتی ہے۔ تبدیل نوعی۔ مطابقت ماحول اور بقائے صلح کے تینوں عمل علی الترتیب مشترکہ طور پر کار فرما رہتے ہیں۔

لیکن یہ ہم جانتے ہیں کہ جب مکمل مطابقت کو پیش کرنا والا توازن حاصل ہو جاتا ہے تو طبعاً جاندار کی آگے قلبِ مامیت اس عرصے تک رُک جاتی ہے کہ جس عرصے میں خارجی احوال اتنے کافی تبدیل ہو جائیں کہ نئی مطابقت لازمی ہو جائے اور توازن میں پھر خلل پڑ جائے تب یہ نسلی سلسلہ بھی ان لا تعداد متعین شاخوں میں شامل ہو جاتا ہے جو ہزار ہا ہزار صدیوں زندہ موجودات کی تواریخ میں ثبت رہ کر اپنا وجود کھو بیٹھتی ہیں اور گم شدہ ماضی کی اب شہرت مابعد ہو کر رہ گئی ہیں۔ ہماری دُنیا کے صحیح حیوانات اکثر عملِ مطابقتِ ماحول کے شاہ کار ہیں لیکن عملِ ارتقا کے متروکات میں سے ہیں۔

صرف ایک سلسلہ نسل ان سب میں ایسا ہے جس نے کبھی توازن حاصل نہ کیا اور باوجود اس کے چل رہا ہے۔ یہ وہ سلسلہ ہے جو انسان پر اکِ ختم ہوا اس سے یہ پتہ چلا کہ مکمل مطابقتِ ماحول جیسا کہ لامارک اور اس کے پیروؤں کا دعوئے ہے کبھی ارتقا کی غایت نظر نہ تھی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ توقف ایک وسیلہ تھا جس کے ذریعہ ایک عظیم

تعداد بے انتہا متنوع افراد کی نشو و نما کی گئی تاکہ دور رس غایتیت کی وجہ کے زیر رہنمائی مناسب انتخاب کا امکان پیدا ہو سکے۔

پری یکمیرین دور کے بالو میں پلے جانے والے حشرے اغلباً ان حشروں سے زیادہ مختلف نہ تھے جو آج ہمارے سمندری ساحلوں پر ملتے ہیں۔ ان کی ماحولی مطابقت حیرت انگیز تھی اور انسان کی ماحولی مطابقت سے بہت فائق۔ لیکنوازن حاصل کر لینے کے بعد بہت کم متغیر احوال میں رہنے کی بدولت ان کو آگے کا یا پلٹ کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی اور وہ کروڑوں برس سے بنیر کسی تبدیلی کے جئے جا رہے ہیں۔ تاہم ان حشروں میں سے ایک چونکہ اس نے ماحول سے کم مطابقت پیدا کی تھی، ارتقا کے منازل طے کرتا رہا اور اغلباً اس نے ایک ایسی ناپائیداری بہم پہنچائی تھی جو

بلکہ اس نمایاں فرق کو ظاہر کرنے کے لئے جو لاتعداد حشرات اور چند حشروں میں تقابلی بات ہے شک بطور استعارہ کے کہی ہے۔ ممکن ہے ان کی تعداد ایک صد ہو یا چند ہزار لیکن کچھ بھی ہو کل تعداد کے مقابلے میں یہ بہت قلیل فی صد تھے۔ علاوہ بریں بہت سے اتفاقی نوعی تبدلات میں سے چند ہی ایسے ہوں گے جن کو بطور انجام کوئی مفید مطلب خاصیت علا ہوتی ہو۔ (حاشیہ از مصنف)

اُس وقت تو کسی منفعت پر مشتمل نہ تھی، لیکن مزید تبدلات کے لئے مفید تھی۔ اور اسے ہم تخلیقی نا پائیداری کہہ سکتے ہیں۔ اس اسلوب بیان سے ہمیں دھوکا نہ کھانا چاہئے۔ نا پائیداری ہذا ات خود کوئی تخلیقی چیز نہیں ہاں ارتقا کے لئے مناسبت کا اظہار ضرور کرتی ہے۔ یہ حشرہ چونکہ بطور حشرے کے کم تکمیل یافتہ تھا بہت ممکن ہے کہ یہ انسان کا مورثہ اعلیٰ ہو۔

لہذا ہم پھر اس بات کا اعادہ کرتے ہیں کہ ماحول سے بہترین مطابقت کرنے والی ہستی ہی ایسی نہیں ہوتی جو عمل ارتقا کی امداد کرے۔ ایسی ہستی زندہ تو رہتی ہے لیکن خلافتِ توقع اس کی بہتر مطابقت اس کو مسودہ سلسلے سے خارج کر دیتی ہے اور اس طرح صرف کم و بیش ان جامد انواع کی تعداد بڑھانے میں امداد دیتی ہے جن سے کرۂ ارض معمور ہے۔

جب سے کولچی سین (COLCHICINE) کے ذریعہ کامیاب تجربات کئے گئے ہیں کسی کو اس میں شک نہیں رہا کہ اکتسابی خواص کی مطابقت ماحول اور ارث، لازماً ارتقا کے ذرائع پر مشتمل نہیں لیکن

۱۔ ایک مفرد جو نفوس وغیرہ کے علاج میں استعمال کی جاتی ہے (ترجمہ)

تبدیل نوعی کے لئے ان بدی ہیں اور ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیلیاں کسی اندھی
 گلی، کسی عجیب الخلقیت جانور اور کسی تنزلی حالت میں منہج ہوں، زود
 جسی کی طرح یہ ذی حیات مادے کے مخصوص خواص میں رہان کا
 بالآخر ایک ہی نتیجہ ہوتا ہے اور وہ تعادل ہے، محمود ہے۔
 لہذا مادہ کا خطرہ لیتے ہوئے ہم یہ اصرار یہ کہتے ہیں کہ مطابقت
 ماحول کا عمل اندھا دھند اس تعاون کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا
 ہے جس میں خود اس کی موت ہے۔ ارتقائی عمل تو صرف ناپائیدار
 نظاموں یا نامی اجساموں کے ذریعہ جاری رہ سکتا ہے۔ وہ ایک
 ناپائیدار حالت سے دوسری ناپائیدار حالت میں جانے سے ترقی
 کرتا ہے اور اگر وہ کسی ایسی حالت میں پہنچ جائے جو مکمل طور پر
 ماحول کے مطابق ہو اور پائدار ہو تو وہ نیست و نابود ہو جاتا ہے۔
 چنانچہ حیوانات کی متنوع صورتوں کی بے ترتیب کثرت اور
 اس مہلتا فضا نہ امر کی کہ ارتقاء کی بعض وضعیں بالآخر اسی کے خلاف
 جاتی ہیں اہم کو یہ پہلی توجی ملتی ہے۔ علاوہ بریں یہ واضح ہے کہ کسی
 میاری مطابقت ماحول کے لحاظ سے مکمل توازن نہاد و نا دہی حاصل
 ہوتا ہے بالخصوص اعلا اجسام نامی ہیں۔ اس سے ہمارا مطلب کہنے
 کا یہ ہے کہ آج جو انواع واقفنا موجود ہیں ان میں کچھ نہ کچھ آزادی

اور کسی قدر ناپائیداری جو اکثر گھٹتے گھٹتے بہت کم ہو جاتی ہے موجود رہتی ہے یہ تسلیم نہ کیا جائے تو یہ سمجھ میں آنا ناممکن ہو گا کہ کس طرح وہ انواع جو قرنہا قرن پہلے ایک پائیدار حالت میں پہنچ چکی تھیں ماحول کے موثرات کے تغیرات سے کروڑوں برس تک مطابقت پیدا کر سکیں۔ لیکن یہ ناپائیداری جو نسل کی پیچیدگی اور عمر کے ساتھ کم ہوتی جاتی ہے صرف ایک ادنیٰ ثانوی مطابقت حاصل کر پاتی ہے اور ایسے غائر تبدلات جو کسی نئی نوع کی تخلیق کا باعث ہو سکیں اس کے مقدر میں نہیں ہوتے۔ تخلیق انواع کی قابلیت تو مدتوں پہلے زائل ہو چکی تھی اور سوائے اس خاص نسل کے جس کا خاتمہ انسان کی تخلیق میں ہونا مقدر تھا بقیہ نسلوں کے تغیرات عموماً حیاتیاتی تفصیلات ہی کی طرف راجع رہتے ہیں۔

جیسا کہ ہم پہلے محل طور پر بیان کر آئے ہیں زندہ ہستیوں کی اس طرح پر تاویل کرنے سے ان تضاد کی وضاحت ہو جاتی ہے جن کی بدولت ڈارون اور لیما رک کے نظریوں پر جو وہ ذیل لمن طعن کی جاتی ہے۔ اگر ان کے نظریوں کو درست تسلیم کیا جائے تو کیا وجہ ہے کہ ایک نسل کا صلح جب ماحول کے تغیر کا سامنا کرنے پر مجبور ہوتا ہے جب ارضی اور آب و ہوائی ہنگامے اس کو اس ماحول کو

چھوڑ بھاگنے پر مجبور کر دیتے ہیں تو ان حالات میں وہی خصوصیتیں جو اس کی فوقیت کی ضامن تھیں بے کار تکلیف دہ بلکہ نقصان دہ ثابت ہوتی ہیں۔ اس وقت عمل مطابقت اپنی ہی سارے مقدمہ پر بہتہ کو باطل کر دیتا ہے اور بقائے اصلح کا عمل جن افراد کو محفوظ کرنے میں لگا ہوتا ہے ان کو خارج کرنے پر مائل ہو جاتا ہے۔

ایسی صورتوں میں صریحاً عمل ارتقا ترقی پذیر نہیں ہوتا بلکہ حقائق اور دماغی بن جاتا ہے۔ ہم توقع کرتے ہیں کہ ہم نے یہ امر واضح کر دیا ہے کہ یہ قطعاً ایک طبعی امر ہے کہ رو بہ ترقی رجحان کا انحصار عمل ارتقا پر ہے مطابقت ماحول پر نہیں۔

کبھی ایسا بھی ہوا ہے کہ جب ماحول میں اچانک کوئی تیز تغیر ہوا تو وہ کایا پکٹ جو کسی نوع میں پہلے ہو چکی ہوتی ہے اور موجود حالات میں مفید ہوتی ہے اور از روئے تشریح ابدان اتنی اہم ہوتی ہے کہ اسے کسی اگلے مسئلہ عمل سے (مطابقت ماحول انتخاب اصلح) خارج کرنے یا سدھارنے کی اجازت نہیں دی جاتی۔ ایسی صورت میں اس نوع پر تباہی کا فتویٰ لگ جاتا ہے کیونکہ پھر ان سست رفتار عملوں کے بس کا یہ ردگ نہیں کہ کسی ذی حیات نے جو خصوصیتیں بڑی جاں فشانی سے اکتساب کی ہیں اور جو نئے حالات میں اس کے لئے مضر ہیں، انے

ان کا چھٹا راکر سکیں۔ مثال کے طور پر شمالی شامیر یا کے ہرٹوں کے
بعض اقسام کہ جن کے سینک بے ہنگم طور پر بڑھ گئے۔ بر فانی ددیں
جب برف کے تودے پہاڑوں کی چوٹیوں سے ڈھلک کر میدانوں میں
آئے تو انہیں ان میدانوں کو چھوڑ کر بھاگنا پڑا جن میں اشجار کا پتہ
نہ تھا اور ایسے گھنے جنگلوں میں آگھرے جہاں ان کے بے ہنگم سینک
ان کے لئے آفت جان بن گئے اور یہ ہرن بالآخر رفتہ رفتہ معدوم ہو گئے۔
دور رس غایت کے نقطہ نظر سے یہ کوئی اہم چیز نہ تھی اور
ایسے ہی ہزاروں حادثوں میں سے ایک ناقابل لحاظ حادثہ تھا۔ کیونکہ
یہ ہرن غل ارتقا میں کوئی اہم کردار ادا نہیں کر رہے تھے۔ اور
ایک ایسی نوع کے دم چھلا تھے جو بدلتوں پہلے ارتقائی سلسلے سے
رشتہ توڑ چکی تھی۔ لیکن ارتقائی تصور کے مخالفین نے اسی امر کو ہاتھ
میں لے کر اسے ارتقا کے خلاف ایک ناقابل تردید دلیل گردانا۔

نئے موثرات جب کسی نوع کی ہستی ہی کو خطرے میں ڈالنے والے
نہیں ہوتے اور وقت بے اندازہ میسر آ جاتا ہے تو جاندار کے لئے اس کا
امکان ہے کہ وہ رجعت تہقیری کر کے حرقی پذیر مطابقت ماحول پیدا
کرے وہ اس طرح کہ وہ بعض پہلے کے اکتساب کردہ خصوصیات کو زائل
کردے مثال کے طور پر جیسے بل کھود کر زمین کے اندر رہنے والی چھنچھور

نے رجسٹر تھری کر کے اپنی جلی بھارت کو خیر باد کہہ دیا۔ یہی حال بعض مچھلیوں کی ہے بھارتی کا ہے جو ایسی کھوٹوں میں رہتی ہیں جہاں روشنی کا کبھی گزر ہی نہیں ہوتا۔ مطلقاً ماحول کے عمل کو اگر موقع مل جائے تو وہ دیو پکڑ اور بدھیت جاندار پیدا کر سکتا ہے اور جیسے بتایا جا چکا ہے اس کی میکا ٹیکنیکس جب ایک دفعہ چل نکلیں تو وہ خیر دانشمندانہ عمل کر گزرتی ہیں۔ بعینہ جیسے کوئی ہوائی جہاز جو جہاننا سے محروم ہو ممکن ہے گھنٹوں ہوائ میں اڑتا رہے لیکن بالآخر زمین پر ہی گر کر برباد ہو گا۔ ارتقا کے ترتیب و تراکیب بھی بعض اوقات جب بے لگام ہو جائیں تو وہ نیا آموڑ سا خر جیسی کارروائی کر سکتے ہیں۔ عمل ارتقا ہماری توجہ اس طرف مبذول کرتا ہے کہ جیسے وہ کسی قسم کے منفعت بخش غیر توازن صورت کی تلاش میں لگا ہوا ہو جس کو وہ عبوری شکلوں کے ذریعے حاصل کرنا چاہتا ہے۔ جو گو اپنے ظہور کے وقت بے ڈھنگی ہی ہوں اور دوسری شکلوں کے مقابلے میں ماحول سے کم ہی مطابق ہوں۔ جیسے کہ ان کی متحجر صورتوں کی کیا بی سے ظاہر ہوتا ہے لیکن بسا اوقات مستقبل میں امکانی قوتوں سے مہمور ہوں۔ ہم نے بسا اوقات ”کے الفاظ استعمال کئے ہیں کیونکہ بعض حالتوں میں عبوری شکل کسی اہم نتیجے کی طرف رہنمائی نہ کر سکی۔ اسی لئے ہم یہ کہہ

سکتے ہیں کہ علی ارتقا کے تمام شروع کسی انتخاب کی تلاش میں مصروف معلوم ہوتے ہیں اور جو ہمیشہ ایک ہی سودی سمت میں گردش افراد میں سے کسی ایک کو زیادہ حُریت بخشنے کے لئے منتخب کرنا چاہتے ہیں اور یہ انتخاب نوع بدلنے والے افراد میں سے ہی ہوتا ہے۔ اگر ہم واحد خلیہ دار اجنام نامی اور گھونگول سے شروع کر کے غور کرنا شروع کریں تو ہمیں ذی حیات مہنتیوں میں روز افزوں آزادی میں طور پر نظر آتی ہے۔ حرکت کی آزادی، احوال پر سخت گیر انحصار کی عائد کردہ زنجیروں سے خلاصی (کھارسی احوال کا اجتماع، درجہ حرارت، خوراک وغیرہ) دوسرے انواع کی بدولت تباہی سے نجات۔ چلنے پھودنے میں ہاتھوں کے استعمال کے لزوم سے چھٹکارا، مفید

لے تجربات سے یہ ثابت ہوا ہے (پیلے ناؤین صاحب نے اور پھر بعد ذی دراد صاحب نے) کہ ان پودوں کے ایک مجموعے میں جو بالکل ایک جیسے بیجوں سے اُگا ہوا اور اس سے زیادہ شاذ ایک ہی نسل کے حیوانوں میں ناگہانی تبدیلی نوع ہو جاتا ہے اور نئے غیر متوقع خواص ظاہر ہو جاتے ہیں جو غالباً بیج یا انڈے میں کسی اتفاقی ناگہانی واقعہ ہو جانے کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ تبدیلی نوعی کرنے والا فرد وہ فرد ہوتا ہے جو ایک ہی مشترک نسل سے پیدا شدہ دوسرے افراد کے ہر اعتبار سے مماثل نہیں ہوتا۔ (جائیناز مصنف)

اقتصادی خواص یا تجربے کو آگے منتقل کرنے میں بے حد وقت طلب طریقوں سے رہائی (قوت گویائی اور روایات) اور سب سے آخر ضمیر کے وجود سے جیسے کہ آگے چل کر ہم دیکھیں گے۔

ہو سکتا ہے کہ جس شکل کا انتخاب ارتقاء کے لئے کیا جائے وہ آتی طور پر اور شکلوں کی بنسبت کم پسندیدہ ہو۔ بعض اوقات یہ شکل لاکھوں بلکہ کروڑوں برس تک صرف جئے جاتی ہے اور دوسرے اضافہ تعداد اور قدر و قامت میں بڑھتے چلے جاتے ہیں۔ جیسے کہ ہم پچھلے باب میں دیکھ آئے ہیں ارضی دور ثانی میں بڑے بڑے رینگنے والے جانوروں کے ہم عصر اولین ذوات الہدیٰ کو یہی حالت پیش آئی۔ تاہم اگرچہ ابتدا میں ڈنو ساری نسل (DINOSAURIANS) زیادہ محفوظ ہو چکی تھی اور تبدیل نوعی، بقائے اصلح اور مطابقت ماحول کی بدولت نہایت متنوع اور دیہیکہ افراد کی کثرت ہو گئی تھی، چھوٹے چھوٹے متن دار جانوران موثرات کا مقابلہ کرنے کے لئے زیادہ تیار تھے جو ان کے وجود میں آنے کے وقت ابھی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔ اس رائے پر یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ یہ مھن ایک اتفاقی چیز ہو سکتی ہے۔ بہت مناسب لیکن اس واقعہ کی ہم کیا توجیہ کریں گے کہ ایسے اتفاقات یکے بعد

دیگرے منتقل طور پر ایک ارب سال سے نامد عرصے تک ہوتے رہے یہاں تک کہ بالآخر انسان اور اس کے دماغ کا ظہور ہو گیا۔ یہ ہم بتا چکے ہیں عمل مطابقت ماحول عفریت پیدا کر سکتا ہے۔ انسان کی تخلیق صرف عمل ارتقا ہی کر سکتا ہے۔ انسان نے بھی اپنے تجربات کے ذریعہ عجیب انخلقت خلوق پیدا کی ہے (مارگن صاحب اور ان کے مکتب خیال لوگوں کے DROSOPHILA MELANOGASTER مکیوں پر تجربات) انسان عمل مطابقت ماحول اور اکتسابی خواص کو اپنا تختہ مشق بنا سکتا ہے لیکن یقیناً وہ کبھی اس قابل نہ ہو گا کہ ارتقا کا آغاز کر سکے۔

زندہ ہستیوں کے منکر ہیں "کڑی" کا لفظ ایک خطرناک لفظ ہے یہ کبھی دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی خاص شکل سلسلہ ارتقا کی صحیح درمیانی کڑی ہے۔ بعض اوقات ایسا قرار دینا ممکن ہے لیکن کبھی ہرگز نہیں۔ بہر کیف یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ کوئی زندہ ہستی کسی دوسری زندہ ہستی کی مورث نہیں۔ انسان پندروں کی نسل سے نہیں ہے۔ متحجراتار زندگی میں سے اکثر جو نام نہاد وسطی صورتیں کہی جاتی ہیں ان کی حیثیت شاید اس سے زیادہ نہیں کہ انہیں ہم مطابقت ماحول کی ناکام جدوجہد سے تعبیر کریں یا ان کو

اعجوبہ سمجھیں جو یا تو اصلی درمیانی شکلوں کی ہم عصر تھیں، پہلے کی تھیں
یا بعد کی۔ اعلیٰ آسٹریلیا کے ان اعجوبہ روزگار۔ حیوانات ORNYTHORHYNCHUS, ORPTATYPUS AND ECHIDNA MONOTREMES

کی بھی یہی صورت ہے جو انڈے دیتے ہیں اور بچوں کو تھنوں سے
دودھ پلاتے ہیں۔ ECHIDNA جو PLATYPUS کی بہ نسبت کم
معروف ہے مگر اس سے بھی زیادہ دلچسپ ہے کیونکہ اسی اسکا
درجہ حرارت کو منضبط کرنے والا نظام نامکمل ہے اور اس کے
بدن کے حرارت کے درجے ۳۲ فارن ہیٹ تک کے انحرافات
کو گزرتے ہیں۔ یہ حیوانات آزمائشی صورتیں تھیں لیکن ان کے اجداد
خوش بختی سے ایسے موثرات میں جنم پایا کہ بغیر کسی عین تبدیلی کے
یہ زندہ رہنے کے قابل ہو گئے۔ چونکہ اور براعظموں پر پہنچنے کی
برائیاں ان پر بند ہو گئیں اور دوسرے ارضی خطوں میں جو ہنگامہ خیز

جائے از مہر (۱) ORNYTHORHYNCHUS آسٹریلیا کے کچھ جہان ہیں جن کی
چونچ مرغابی کی سی ہوتی ہے اور کمندری تھن دار جانور ہیں۔ (۲) PLATYPUS مرغابی
جھوندر پر بھی آسٹریلیا میں پائی جاتی ہے۔ (۳) آسٹریلیا کا سیہی کی قسم زمین میں رہنے
یادگار رہنے والا جانور جس کے ذرا ت نہیں ہوتے۔

انقلابات ہو رہے تھے ان سے یہ محفوظ ہو گئے اس لئے وہ ارتقاء کے ایسے مرحلے پر پہنچ گئے کہ مقابلتا مستحکم موثرات میں وہ زندہ ہیں۔ اس اعتبار سے آسٹریلیا اور نیوزی لینڈ کے جانور بے مثل ہیں اور فرسودہ شکل کے جانور یہاں بکثرت ہیں۔ ان ممالک میں کوئی ایک بھی اصلی (ANTOCHTHONOUS) ملک کا ابتدائی (اور اصلی) تھن دار جاندار نہیں جس پر ان کو فخر ہو یاں تھیلی دار جانور (MARSUPIALS) جو اپنے بچوں کو تھیلی میں رکھتے ہیں ان کے پاں ہیں۔ نیوزی لینڈ اپنے بے پر کے عظیم الحشہ پرندوں کے لئے مشہور ہے جن میں سے بعض جیسے مواز (MOAS) بارہ فٹ بلند تھے پلیٹس اور اگڈنا میں تو اغلباً کچھ برائے نام تغیرات ہوئے بھی لیکن یہ ذوات اللہ کی کے حقیقی مورث اعلیٰ نہیں ہیں۔ یہ کسی بظنی پٹری کی آخری صورت ہیں۔ صحیح ارتقائی شاخ بودی اور ہلکی تھی چنانچہ وہ مکمل مطابقت ماحول نہ کر سکی۔ یہ سرعت کے ساتھ بڑھی مگر پھیل نہ سکی۔ ٹھنڈے خون والے جانوروں کے ترقی کر کے، گرم خون والے جانور بن جانے تک بے انتہا درمیانی صورتوں کی ضرورت ہے لیکن ان عبوری انواع کو جو ایک دوسرے سے کچھ زیادہ مختلف نہ تھے، افراد کی تعداد اتنی کم تھی کہ ان کے لئے اس امر کے احتمالات بہت ہی کم تھے کہ وہ پھر

ایک دن اس نسل میں شامل ہو جائیں جس کے اخلاط میں انسان کا وجود میں آنا مقدر تھا۔

تاہم ذوات اللہی کے گردہ میں سے ہم چھ درمیانی واسطوں کے سلسلہ نسب مکمل کرنے میں کامیاب ہو گئے ہیں۔ تیسرے ارضی دور کے ابتدائی زمانے (EOCENE) کے (HYRACOTHERIUM اور (EOHIPPIUS) حیوانات سے شروع ہو کر زمانہ حال کے گھوڑے تک کڑیاں مکمل ہیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ درمیانی واسطوں میں سے ہر ایک واسطہ ناگہانی طور پر وجود میں آیا اور متحجر صورتوں کے ذیل سکنے کی وجہ سے ان واسطوں کے ایک دوسرے میں متقل ہونے کی ترتیب نہیں بن سکی۔ تاہم یہ ترتیب قطعی کچھ ضرور۔ معلوم صورتیں ایک تباہ شدہ بل کے ستونوں کی طرح ایک دوسرے سے جدا کھڑی کھائی دیتی ہیں۔ جن تلسیل کی قیاس آرائی ہم کرتے ہیں وہ واقعات سے تو شاید کبھی بھی مستقل بنیاد پر قائم نہ ہو سکے گا۔

بہر کیف یہ امر کسی بڑی اہمیت کا حامل نہیں۔ اصلی مسائل جنس یا انواع کے تذکرے میں سر نہیں اٹھاتے بلکہ ان جانداروں کے گروہوں اور جماعتوں کے تذکرے میں سامنے آتے ہیں جو کسی مشترک مورث اول کی نسل سے ہیں۔ کسی قیاس آرائی کے بل بوتے پر ہم واحد نظمیہ والے اجسام

نامی سے ان جانداروں تک جن کے پاس خلیہ دار اعضا (METAZOA) جے ازدواجی نسل کے جانداروں سے ازدواجی نسل تک پہنچنے کی تانبے دار خونی رنگ والے جسم سے لوسے دار خونی رنگ والے اجسام تک پہنچنے کی استحالی صورت کا صحیح تصور نہیں کر سکتے۔ جیسا ہم اوپر دیکھ آئے ہیں ان تغیرات کا مطابقت ماحول کے عمل کے مقاصد سے کوئی تعلق نہیں اور جہاں تک ارتقاء کا تعلق ہے ان کی حیثیت اساسی ہے اور یہ چیزیں ہماری زمین کی صغیر سنی کے زمانہ میں بہت دور کے ابدار میں وقوع پذیر ہو چکی تھیں۔

ہم نے ابھی ان وضعیوں کے اقسام میں سے ایک قسم کا جائزہ لیا ہے جو زندہ اجسام کے تغیر میں معاون ہیں۔ بہت سے سائنس دانوں نے یہ خیال کرنے میں غلطی کی ہے کہ صرف ہی عمل کام کرتے ہیں۔ جب ایک مرتبہ ڈارون اور یمارک کے کامیاب مفروضے ان کے ہاتھ لگ گئے تو ان کو یہ خیال پیدا ہوا کہ انہیں نظریوں کو توڑ مروڑ کر جیسے کہ وہ بچک دار چادریں ہوں، وہ ان کو ہر اس شکل میں ڈھال لیں گے جو قرنہا قرن کے پیدا کردہ مسائل کے حل کے لئے لازمی ہے۔ بد نصیبی سے ہمیں اس امر کا اعتراف کرنا چاہئے کہ عملوں کا یہ گروہ اکیلا اس قابل نہیں کہ وہ ان سب

واقعات کی وضاحت کر کے جواب تک قطعاً پردہ راز میں ہیں اور ہمارے حقیقی علم کے حصول کی راہ میں ناقابل عبور سد راہ بنے ہوئے ہیں۔

کیونکہ فرض کیجئے کہ جب ہم کو ایک نقطہ آغاز دے دیا جائے تو ہم عمل مطابقت ماحول کے جاری ہو جانے کا تصور کر سکتے ہیں (ہم یہ نہیں کہتے کہ سمجھ سکتے ہیں) تو یہ واضح ہے کہ یہ اساسی تغیراتناکافی منفعت بخش ہونا چاہئے کہ اسی نوع کے دوسرے اجسام کے مقابلہ میں، تبدیل نوعی کرنے والے جسم نامی کو فوقیت حاصل ہو۔ اگر کوئی منفعت یا آئی ترقی اس میں اس عمل مطابقت ماحول سے پیدا نہیں ہوئی تو یہ سمجھ میں آنا مشکل ہوگا کہ کیوں کسی نئی خصوصیت کی تکمیل کی گئی یا دراثناً منتقل کی گئی۔ یوں تو مارگن کی میکھوں کی طرح ایک عجیب الخفقت جاندار کا ہی اضافہ ہوا۔ لہذا ہم یہ تسلیم کرنے پر مجبور ہیں کہ جوہی کوئی حیوان دیکھنے کے قابل ہوا اس کی آنکھ تکمیل کی طرف ترقی کرنے لگی خواہ وہ آنکھ بدہیئت اور ادنیٰ شکل کی ہی کیوں نہ ہو۔ لیکن مقصد بصارت کو کما حقہ ادا کرنے کے قابل تو وہ صرف اُس وقت ہوئی جبکہ اس کی تہر قواعد فور کے مطابق ہو گئی اور عضلاتی خلیوں کے ذریعہ وہ دماغ کے

حساس بصارتی مرکز سے وابستہ کر دی گئی۔ جب تک کہ بصارت معرض وجود میں نہ آگئی ہم بصارت کے لازمی مبادی کے ہم وقتی ارتقاء کی توجیہ کس طرح کر سکتے ہیں۔ جلد کے کسی خاص بالائی حصے کی شعاع نور سے محض اثر پذیری، کسی طرح بالآخر آنکھ کے عدسے پر وہ غیبیہ اور پردہ فشیکی کی توضیح نہیں کر سکتی۔ ایسے ہی قابل پر از رینگنے والے جانداروں (PTEROSAURIANS) اور چمکاڑوں کے پرواز کے جھلی دار بازو تو اسی وقت ان کو ہوا میں سہا رکے ہوں گے جب وہ مکمل ہو گئے ہوں گے۔ چٹان یا درخت پر سے لامعدہ دفعہ گرنے نے تو اس جھلی کا افتتاح نہیں کیا ہوگا۔ اگر اس کی ترسیع تدریجی تھی تو اس کا آغاز کسی چھوٹے سے جلدی پردے سے ہوا ہوگا جو ابتدا میں تو صرف ایک مزاحمت ہی ہوگا اور اسے اپنی جماعت بڑھانے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ اگر یہ جھلی دار بازو ناگہانی طور پر وقوع پذیر ہوئے تو ہم تلازم انگلیوں کی بالیدگی کی علت کیسے مہیا کر سکتے ہیں۔ پھر مذکورہ بالا دونوں حالتوں میں سے کوئی حالت بھی یک لخت تو ارثی کیسے ہوگی سوائے اس کے کہ ہم اسے ایک طویل سلسلہ ارتقاء کا نتیجہ سمجھیں کوئی دوسرا تصور ممکن نہیں۔ لیکن ہم محض قیاس آرائی کر سکتے ہیں اسے ثابت نہیں کر سکتے اور پورا عمل کلیتاً ہماری دسترس سے چھوٹ جاتا ہے۔

معلوم ہوتا ہے فطرت پہلے ہی آزمائش کر چکی تھی اور جانداروں کو توڑ پر داز دینے میں کامیاب ہو چکی تھی۔ اسی طور پر لیکن خاطر خواہ طریق پر دس کروڑ برس پہلے ڈیوونین (DEVONIAN) دور میں شفاف جھلی دار پروں والے حشرے (NEUROPTEROIDEA) اس مسئلے کو حل کسچکے تھے حشرات کی دنیا سے ایسی صد ہا مثالیں اور پیش کی جاسکتی ہیں۔

اگر ایک منصوبے، ایک منشور، ایک اعلیٰ عقل کے اصول موضوعہ کو شامل کر کے، دور رس فائنیت کا اصول ان متحدہ تغیرات پر کچھ روشنی ڈال سکتی ہو جو غیر منقطع سلسلے میں سے گزرتے ہوئے بالآخر انسان پر آکر رُکے ہیں، تو ان خصوصی تغیرات کو جو انسانی تک محدود و تقیطی کیمیائی قوتوں اور بخت و اتفاق کے چھوٹ موٹ کے کھیل سمجھنا اور اس کے سوا کوئی نتیجہ اخذ نہ کرنا غیر ممکن سا معلوم ہوتا ہے۔

بالآخر کئی ایک آزمائشوں کے بعد ذوات الندی کا اعلیٰ طبقہ (PRIMATES) جس میں بندر وغیرہ سب شامل ہیں وجود میں آیا اور سچے انتہائی معلوم ورمیانی واسطوں کے سلسلے کے بعد پلٹ ڈاؤن (PILTDOWN) انسان، جاواکانہرنا انسان (PITHECANTHROPUS ERECTUS) (انٹرم) جنوبی آفگستان کے مرتفع میدانوں میں کنکریں کی تہ میں سے انسانی کھوپڑی کی جڑاؤں کی

اور پیکینگ انسان وجود میں آئے۔ اعلیٰ طبقہ کے ذوات الہی کی نسبت ان کی کھوپڑی نے بڑی سرعت کے ساتھ ترقی کی۔ بہت سے مصنف اس کے قائل ہیں کہ پیکینگ انسان (NEANDERTHAL) انسان کا اصلی مورث ہے۔ موخر الذکر چند ہزار سال بعد یورپ میں ظہور پذیر ہوا۔ حقیقت یہ ہے کہ ابھی تک موخر الذکر انسان کا مبدا معلوم نہیں۔
 ٹنگا۔ اغلب یہ ہے کہ یہ اس شاخ میں سے ہے جو مشترکہ فجرے سے اسی رشتہ علیحدہ ہوئی جس وقت وہ دوسری شاخیں جنہوں نے اوگٹوئن (BORENA) اور سائٹر کا انسان نما لنگور (GIBBON) انڈین آرچی پیلیگو کے طویل بازوؤں والے ہند (CHIMPANZEE) افریقہ کا انسان سے مشابہ لنگور (کوچم دیا۔ مشترکہ خاندان شاید اس سے بھی پُرانا ہے۔ قابل اعتماد مصنفوں کے قول کے مطابق ارضی دور ثالث کے سمائی ڈی (SIMIIDE) انسان سے مشابہ بندوں

(سلسلہ منقرضہ گزشتہ) یہ کھوپڑی تھی وہ پلٹ ڈاؤن کے نام سے موسوم ہے اسی طرح جو کھوپڑیاں جاوا میں ملیں اور چین میں ملیں ان کے کاغذ سے دوسرے دو نام دیئے گئے

لہ (ازموج) ملاز مائن (RHYN) کی وادیوں میں کچھ انسانی ڈھانچوں کے آثار ملے ہیں جو (NEATHERPAL) پہلے اس لئے جب انسان کے یہ آثار تھے وہ اس نام سے موسوم ہوا۔

کا ایک خاندان) انسان پنہ کے بین رجحانات ظاہر کرتے ہیں اور بعض معدوم انسان نمائندہوں کے جسم کے اعضا کی ساخت موجودہ زمانے کے انسان نمائندہوں کے جسم کے ساخت کے مقابلے میں نوع انسانی کے جسم کے اعضا کی ساخت سے قابلِ لحاظ درجے تک زیادہ قریب ہے۔ جیسے مثلاً معدوم خاندان (DRYOPITHECUS) اور SIVAPITHECUS کچھ اور ایسے مصنف بھی ہیں جن کا خیال ہے کہ پلٹ ڈاؤن کے (DAWNMAN EOANTHROPUS) تڑکی انسان) آلی گو سین (OLIGOCENE) قرن یا EOCENE قرن کے (PROPLIOPETHECUS) کی براہ راست نسل میں سے ہے (مصر) لہذا یہ ذات الشدسی وہ مشترکہ منبع ہوگا جس سے کہ چار پانچ کروڑ برس پہلے، حقیقی ذوات الشدسی اور انسان کے سوتے پھوٹے بعض مصنف ایسے بھی ہیں جن کا گمان ہے کہ مشترکہ جد اس سے بھی زیادہ قدیم ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ثبوتی طور پر کچھ بھی معلوم نہیں۔ بہر کیف (PITHECANTHROPUS) کا مغز بڑے لنگوروں کے مغز سے بھی زیادہ وزنی ہے ان لنگوروں کے مغز سے بھی جن کا وزن اس سے سہ گنا ہے۔ لنگور انسان (یہ PITHECANTHROPUS کا لفظی ترجمہ ہے) جاوا کے جزیرے میں ظہور پذیر ہوتے ہیں اغلباً پلٹ

ڈاون انسان کے بعد اور پکنگ انسان سے کچھ عرصے پہلے۔ اگرچہ وہ کسی قدر خمیدہ قامت ہیں مگر چلتے مستقیم ہیں۔ عمل ارتقا جاری رہتا ہے۔

یہ عمل ارتقا انسان اور فقط انسان ہی کے ذریعہ جاری رہتا ہے۔ تاہم جیسے کہ جلد ہی ہم کو پتہ چل جائے گا بنی نوع انسان کا ارتقا رٹھیک رٹھیک اسی بنیاد پر آگے نہیں چلتا جیسے اب تک چل رہا تھا۔ حیات کے ارتقا اور انسان جیسا کہ ہے اس کے ارتقا میں بعینہ ویسا ہی خلا دکھائی دیتا ہے جس کا عقل ادراک نہیں کر سکتی جیسے کہ برقیوں کے مطلوب ارتقا اور برقیوں سے تعمیر شدہ جو ہروں کے درمیان اور جو ہروں کے غیر متغلب ارتقا اور جوہروں سے تعمیر شدہ حیات کے درمیان۔ انسان اپنی ساخت جسمانی کے لحاظ سے ابھی حیوان ہی ہے اور اپنے اجداد سے اسے جبلتوں کی کثیر تعداد ورثے میں ملی ہے۔ اس میں سے بعض ایسی ہیں جو نوع کو محفوظ رکھنے کے لیے لازمی ہیں۔ تاہم کسی نامعلوم ماخذ سے وہ دنیا میں اپنے ہمراہ کچھ اور جبلتیں اور تصورات بھی لایا ہے جو بالصراحت بشری ہیں اور جو باوجود اس کے کہ وہ پہلی جبلتوں کے متضاد ہیں مدد در سبب اہم ہو گئی ہیں اور انہیں تصورات۔ انہیں نئی خصوصیات کی جو

ارتقا کی موجودہ صورت پر مشتمل ہیں آگے ترقی ہونا ہے۔

بنا بریں اگر ارتقا کے اصول کو انسان کے معاملے میں قائم رکھنا مقصود ہے تو ارتقا کے اصول کے اظہار کی مقررہ صورتیں مختلف ہو جائیں گی۔ اور یہی وجہ ہے کہ ارتقا کے تمام نظریئے انسان کے وتیرے (BEHAVIOUR) کی توجیہ کرنے میں ناکام ثابت ہوئے ہیں

کتاب ۳

بنی نوع انسان کا ارتقاء

(۸)

ارتقا کی جدید واضح اور یقین سمیت :- انسان۔
کتاب پیدائش کا دوسرا باب۔

ارتقا کا سلسلہ چل رہا ہے۔ حیوان کی وہ شکل جو روح کی تخلیق کرنے اور اس کی نشوونما کی ضامن ہے میسر آگئی ہے۔

اب اس کے آگے ہر امر اس طرح ظہور پذیر ہو رہا ہے کہ گویا اگلا قدم بند ریج صرت اس طور پر اٹھایا جاسکتا ہے کہ زیادہ مکمل صورتوں کے منصفہ شہود پر ظاہر ہو جانے کی وجہ سے جو اب بھی آہستہ آہستہ ایک انتہائی اور ابھی تک بعید تکمیل کی طرف بڑھ رہی ہیں اس پائے جو تعمیر کے لیے بیکار ہو گئی ہے دست بردار ہو جائیں اگرچہ یہ نمایاں طور پر تو نظر نہیں آتی مگر زندہ ہستیوں میں درمیانی صورتیں جو گزر چکی ہیں ان کی یاد اکثر موجود رہتی ہے۔ مثال کے طور پر لکھڑوں کے آثار انسانی جنین میں اب بھی دکھائی دیتے ہیں۔ صرف یہ نہیں کہ جسمانی یاد باقی رہتی ہے اور جسمانی یاد سے ہماری مراد ان بدنی

ساختموں سے ہے جو بتدریج تعمیر ہوئی تھیں اور بطور ارث منتقل ہوئیں۔
 بلکہ ہماری مراد ان جہلتوں کی یاد سے بھی ہے جو دماغ میں جمع ہو گئی
 تھیں اور جن کو ماحول نے شرائط زندگی کی مطابقت کے لئے کبھی
 معین کر دیا تھا۔

اسی ورثے کے خلاف، اسی یادوں کے عظیم مجموعے کے خلاف
 جواب اپنے مقصد سے محروم ہو چکے ہیں اور ان ادوار کی پیداوار
 ہیں جو ہمیشہ کے لئے معدوم ہو چکے ہیں، انسان کو جدوجہد کرنا ہے
 تاکہ اس روحانی ہستی کی آمد کی تیاری ہو جو انسان کی آخری مقدر
 صورت ہے۔

اب انسانی دور میں ارتقا کا سلسلہ جاری ہے لیکن حضراتی
 اور تشریحی سطح پر نہیں بلکہ روحانی اور اخلاقی سطح پر۔ ہمارا دور اتقاء
 کی نئی صورت کے طلوع کا دور ہے اور احوال کی ترتیب میں چوٹانی
 گرداب اٹھ رہے ہیں انہوں نے اکثریت کی نظر سے اس حقیقت کو
 اوجھل کر رکھا ہے۔ اپنے مورث حیوان (جواب بھی انسان کے اندر
 پیچ و تاب کھا رہا ہے) سے ترقی کر کے انسانی صورت میں آنا اتنا
 قریبی زمانے کا واقعہ ہے کہ ہم ان شیوعی تصادم کو سمجھنے کے قابل نہیں
 جو اکثر ہم کو بدحواس کر دیتے ہیں اور ہمارے فہم کی دسترس سے

بالا ہو جاتے ہیں۔ ہم ابھی اس انقلاب کا پورا اندازہ کرنے کے اہل تو نہیں لیکن ہم وقتاً ایک انقلاب میں سے گزر رہے ہیں۔ یہ انقلاب ارتقا کے پیمانے پر ہو رہا ہے۔ اس کے مقابلہ میں وہ عمرانی اور غائری انقلاب جو ہم دیکھ رہے ہیں خواہ ان میں لاکھوں جانیں کیوں نہ ضائع ہو جائیں المناک بچوں کے کھیل ہیں اور مستقبل میں انکا کہیں نشان بھی ڈھونڈے نہ ملے گا۔

ہزاروں صدیوں بے رحم ضابطوں کی اندھا دھند فرانیرڈ کرنے کے بعد زندہ ہستیوں کے ایک گروہ نے جیاتیاتی طور پر اپنے آپ کو اور گروہوں سے تمیز کر لیا اور اب اس گروہ کو نئی ذمہ داریوں سے دوچار ہونا ہے۔ نئے احکام جاری ہو رہے ہیں جو پہلے احکامات کے متضاد ہیں اور انسان کی مسرتوں اور جسمانی لذتوں کی دنیا پر حدود مقرر کر رہے ہیں۔ اس کے لئے یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے کہ وہ اس حکومت کے خلاف علم بغاوت بلند نہ کرے جس کو وہ ابھی پہچانتا نہیں مگر وجدانی طور پر اس کی عظمت کرتا ہے۔ وحشی گھوڑا لگام کے دبانے کے خلاف رد عمل کرتا ہے لیکن آخر سدھ کر اپنے مقدر کو قبول کر لیتا ہے۔ گھوڑے اور انسان کی حالت میں فرق یہ ہے کہ انسان خود اپنے اوپر ردِ نظام کی حدیں لگاتا ہے۔ وہ اس

بارے میں آزاد ہے کہ ضبط نفس کی حدود کو رد کر دے یا قبول کرے لیکن اسی کشمکش سے وہ بالآخر اپنے اصلی مقصد کا مالک بن جاتا ہے۔ اسی وسوسہ رس کی بدولت جس کی اساس خواہشات نفس کی تسکین اور روحانیت کی طرف پروازیں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کی آزادی پر ہے انسانی عظمت کی تخلیق ہوتی ہے۔

حقیقی انسانی شخصیت اُس لمحے وجود میں آئی جب قوت گزارنے نشوونما پانا شروع کی۔ باوجود اس کے کہ لسانی موریاہی ارتقا جاری رہا حیوانی فہم یعنی جبلتوں کی جگہ ایک بہت ہی مختلف اور مخصوص انسانی طرز کے فہم نے یعنی شروع کردی۔ حیوان سے انسان کی تخریج کا منتہی ایک نئی صورت حال کا مقتضی تھا اور مقتدر یہ تھا کہ اس میں اربوں سال لگیں۔

انسان کی اس نئی ارتقائی سمت کا نشان پہلے پہل قدیم انسان کے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیزوں نے مہیا کیا جیسے چھاق کے بھرے اوتار اور آگ جلانے کے آثار۔ مگر جلد ہی انسانی افعال کے اور ثبوت بھی میسر آ گئے اور ہماری رائے میں یہ ثبوت زیادہ لطیف تھے۔ وہ قدیم قبرستان تھے (NEANDERTHAL) انسان نہ صرف اپنے مردوں کو دفن کرتا تھا بلکہ بعض دفعہ ان کو یک جا اکٹھا بھی

کرتا تھا جیسے کہ فرانس میں مینٹن کے قریب بچوں کے ایک خوب صورت غار کے اندر قبرستان میں ملے۔ یہ چیز محض جبلت کی کارکردگی نہیں تصور کی جا سکتی۔ یہ تو قبل ہی سے انسان میں خیال کا طلوع ہے جو موت کے خلاف ایک طرح کی بغاوت کا اعلان ہے۔ اور موت کے خلاف بغاوت دلائل کرتی ہے اس محبت پر جو انہیں اپنے رنگان کے ساتھ ہے اور اس آس پر کہ ان کا وصال قطعی نہیں یہ تصورات جو شاید اولین تصورات ہیں جمالیاتی تاثرات کے ساتھ ساتھ تشویشنا پاتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ مردوں کے چہروں اور سروں کی حفاظت کے لئے چٹپتھروں کے یا تو ڈھیر لگائے جاتے ہیں یا ایک پتھر کو دوسرے پتھر کا سہارا دے کر کھڑے کر دیئے جاتے ہیں۔ بعد ازاں زیورات، ہتھیار، کھانا، اور جسم کو رنگنے کے لئے رنگ بھی میتوں کے ساتھ دفن کئے جانے لگے۔ قطعی جدائی کا تصور ناقابل قبول و ناقابل برداشت معلوم ہوتا ہو گا۔ مرنے کو اب مرگ سے بیدار ہوں گے اور ان کو کھانے کی بھوک ہو گی۔ انہیں اپنی حفاظت کرنے کی ضرورت ہو گی۔ انہیں اپنے آپ کو سزا دینے

لے فرانس میں بنٹام (MENTON) ایک خوب صورت غار CHILDRENS GROTTO

کے نام سے موسوم ہے اس غار میں پرانا قبرستان پایا گیا۔ (مترجم)

اور اراستہ کرنے کا خیال آئے گا۔ مَر دے مَرے نہیں ہیں۔

یہ امر کہ جن لوگوں کو ان سے محبت تھی جو ان کے قدر شناس تھے، ان کے حلفے میں وہ اب بھی زندہ تھے انسان اور صرف انسان کو ایک ایسے تصور کی طرف رہنمائی کرتا ہے جو وسیع ہو کر فرد کے جذباتی عالم سے بالاتر ہو جاتا ہے۔ وہ اس تصور کو اپنے ماورائے مشکل کرتا ہے۔ اور رنگان کے لئے ایک نئی معروضی زندگی کی تخلیق کرتا ہے۔ یہ ایک بالکل غیر متوقع قیاس ہے۔ وہ جانتا ہے کہ وہ اپنے عزیزوں کو پھر اس دُنیا میں کبھی نہ دیکھے گا لیکن وہ اس امر کو تسلیم کرنے سے انکار کرتا ہے کہ وہ کسی دوسری دُنیا میں بھی زندہ نہیں رہ سکتے۔ لہذا وہ ایک اور زندگی کا اختراع کرتا ہے ایک دوسری دُنیا کی تخلیق کرتا ہے جہاں ایک دن وہ ان سب سے ملے گا۔ یوں ہم قوتِ تخیل کی کسی بڑی پروانگی بنیہ تصور کر سکتے ہیں کہ مردوں کی حفاظت، زندہ ہستیوں کے پرانے خواص میں سے حافطے کا انسان میں اجتماع اور اعلا قسم کے حیوانات میں جاری و ساری جذبہ محبت لئے مخصوص انسانی تصور حیاتِ نابود المات کو جنم دیا۔ انسان ان تمام وصفوں سے فائدہ اٹھاتا ہے جو ایک اپنے اجداد سے ورثے میں ملے ہیں بلکہ اپنی ارتقاء کے عمل کو تیز تر کرنے کے لئے ان کی نوعیت کو نئی صورت دیتا ہے۔

حافظہ جو زندہ ہستیوں کے اتقلال کے لیے لازمی شرط ہے نہایت ابتدائی حیوانات میں بھی موجود تھا۔ بعض حیاتیات کے ماہر اس بات کی تصدیق کرتے ہیں کہ واحد خلیوں والے اجسام نامی میں بھی حافظہ کی موجودگی کے ثبوت ملتے ہیں مثلاً پیرامیسیم (PARAMECIUM) میں۔ یہ تو یقینی امر ہے کہ اس کے بغیر عمل ارتقاء ممکن نہ ہوتا لیکن ہے کہ وہ خاصہ جس نے اول حیوانات اور نباتات میں تفرق پیدا کیا وہ یہی قوت حافظہ ہو۔ اسی میں یہ اہلیت ہے کہ ملزوم پیرارادی افعال اضطرابی (CONDITIONED REFLEXES) اور جبلتوں افعال کی تعمیر کر سکے۔

تاہم یہ اغلب ہے کہ اس حافظہ کی وضع میں ان وضعیوں سے خلقت تھیں جو ان افراد میں کار فرما ہے جن کے حصے میں مرکزی دماغ آیا ہے حشرات الارض کی جبلتیں ذوات الثدی کی جبلتوں سے زیادہ حیرت انگیز ہیں۔ اس کے باوجود ذوات الثدی کا دماغ زیادہ مرتب ہے اور یہ حشرات سے زیادہ فہیم ہیں یعنی یہ ان سے زیادہ غیر متوقع موثرات کا مقابلہ کامیابی کے ساتھ کرنے کے قابل ہیں بشرہ اپنی جبلت کا قیدی ہے۔ ذوات الثدی کی ذہانت ان سے بیشتر اُس حریت کا اظہار کرتی ہے جو اپنے ارتقاء سے ان کو حاصل ہوئی

ہے۔ بعض موزوں جہلیتیں ہی صرف ان کی محافظت نہیں کرتیں بلکہ ان میں اتنی قابلیت ہے کہ وہ حسب ضرورت دفاع کے نئے طریقے تجویز کر لیں جب ان کو اپنی نقل مکانیوں کے دوران میں لاتعداد غیر متوقع حالات کا سامنا کرنا پڑے یا ہمتی ہوئی دنیا کے تشنجی تغیرات سے واسطہ پڑے۔ یا جو تغیرات شہابوں کی زمین پر گرنے سے پیدا ہوں غرضیکہ ہر قسم کے خطرات میں یہ اپنی محافظت کی راہیں نکال لیتے ہیں۔

ذات النہی کے مقابلے میں یہ نئی ہستی (یعنی انسان) جو اپنے قدیم حیوانی خول سے ابھی نکلی ہی تھی، اور بھی زیادہ آزادی کے مدارج سے بہرہ ور تھی۔ یہ آزادیاں جو کبھی کبھی باہم دگر پیوستہ بدنی اصلاحوں کا نتیجہ تھیں اسی کے چھے میں آسکتی تھیں۔ ہاتھ کی نشوونما اور مہارت خصوصی کی بدولت وہ سیدھا کھڑے ہونے کے قابل ہو گیا۔ ابتدا میں ممکن ہے اور صورتوں کی طرح یہ ایک آزمائشی صورت ہی ہو لیکن اس آزمائشی صورت کو اتنی کامیابی نصیب ہوئی کہ اس کی بدولت دو عظیم منفعتیں اوزار اور آگ حاصل ہوئے۔ واضح قوت گویائی جس کا انحصار کسی قدر نچلے جبرے (آگے کو نکلی ہوئی ٹھوڑی) پر ہے بعد میں آئی ہوگی۔ بعد ازیں راستہ صاف

ہو گیا۔ غایت مقرر ہو گئی اور انسان نے دن دوئی رات چوگنی ترقی شروع کر دی۔ آئندہ کے لئے اس کا طریق دوسری زندہ ہستیوں سے جدا ہو گیا جن پر وہ ہمیشہ حکمران رہے گا۔ اب ارتقا صرف اسی سے آگے چلے گا اور اس کا راستہ حیوانوں کے راستے سے سرعت کے ساتھ دور ہٹتا چلا جائے گا۔ اب اسی روز افزوں انحراف طریق سے ہمیں عمل ارتقا کی ترقی کو مانپنا ہو گا۔

تاہم یہ ظاہر ہے کہ فوری طور پر انسان اپنی ماضی سے آزاد نہیں ہو سکتا کروڑوں برس پرمتد توارث کا وزن بہت بھاری ہے۔ اس کی خاص اپنی ارتقا کا خط منحنی بتدریج مرقم ہو رہا ہے لیکن رُکاوٹوں کے ساتھ۔ افرادی یا اجتماعی رجعتوں کی بدولت اس خط منحنی میں شدنی آثار چڑھاؤ ظاہر ہوتے رہتے ہیں جن کی وجہ سے وہ پھر کبھی کبھی حیوان بن جاتا ہے بجز اس کے اور ہو بھی کیا جاسکتا ہے؟

اس کی ساخت اور وظائف کی اساس پرطبیعی، کیمیائی، فزیکل جوہری طور پر وہی ہیں جو اور ذوات الہی کی ہیں۔ اس کا جسم ویسے ہی قوانین کی مطابقت کرتا ہے۔ اس کا دماغ نئی نوع کی رباؤں سے معمور تو ہے لیکن اس کا دماغ انہیں غلیوں سے بنا ہے جن سے مقابلہ

زیادہ ابتدائی ہستیوں کا یہ خلیاں بھی ویسی ہی غذا پر جیتی ہیں جیسی غذا پر اور ہستیاں ان کے وظائف بھی وہی کیمیائی اجزاء پر متعین کرتے ہیں جو برصے والی داخلی غدودیں ENDOCRINE GLANDS خارج کرتی رہتی ہیں اور جو کل جسم کے ہم آہنگ توازن کے نظم و نسق اور قیام کی ذمہ دار ہیں۔ غدود درتہ THYROID GLAND عقل و فہم کی نگہ رانی کرتی ہے۔ اس کا اخراج یا نقص ایک معیاری ہستی کو ناقص العقل ہستی میں بدل دیتا ہے۔ لیکن ایک فائز العقل شخص اور ایک غیر معمولی ذہین شخص کی بھوری رنگت والی خلیاں بالکل ایک سی ہوتی ہیں۔ اورائی غدود درتہ PARATHYROID GLAND کسی قدر عصبی نظام کو ضبط میں رکھتی ہے۔ بلغم زا غدود (PILUITARY GLAND) ہڈیوں کی نشوونما کی ضامن ہے۔ اس کے اخراج سے چند ہی دن میں موت واقع ہو جاتی ہے بعینہ ایسے ہی جیسے کہ اگر کے اوپر والے غدود (SUPRARENAL GLANDS) کو اگر نال دیا جائے تو چند گھنٹوں میں ہی موت واقع ہو جاتی ہے۔ آخری بات یہ جو کہ میان بافتی غدود (INTERSTITIAL GLANDS) بعض زہینہ خوں کی نشوونما میں بے حد موثر ہیں جیسے مثلاً آوازیا بال۔ جب ان غدودوں کو کوئی نقصان پہنچ جائے تو دماغ، قلب، عضلات اور جلد متاثر

لے (مترجم) وہ غدودوں کے درمیان والی غدود۔

ہو جاتے ہیں۔ علاوہ بریں اخلاقی اور جسمانی توانائی جو مخصوص تہیہ خواص میں ان کا بلا واسطہ ان پر انحصار ہے۔

ماہل کلام انسانی جسم نامی کی اساس، مادی اور کیمیاوی اعتبار سے ویسی ہی ہو جیسے اور حیوانوں کی۔ اس کے لیے کھانا، سونا، افزائش نسل کرنا لازمی ہیں۔ انسان کے لئے حیوانوں کے ساتھ اپنے اس رشتہ کو منقطع کرنا مشکل ہے، غودوں کی غلامی سے آزاد ہو جانا ممکن نہیں اس تعلق کے خلاف جنگ آرا رہنے سے ہی وہ اس فرق کی توشیح کرے گا جو اس کی انسانی عظمت کا موجب ہے اور اس کے آگے ہتھیار ڈال دینے سے کروڑوں برس کی ملکیت حریت سے اس کو مستنذر ہونا پڑے گا۔

اپنی قلبی ماہیت کے ایک خاص وقت میں انسان کو اس اساسی ثنویت کا شعور پیدا ہو گیا۔ یہی ثنویت مذاہب فلسفوں اور فنون کا دائمی موضوع ہے۔ اس تصور کی بیداری پوری ارتقاء کے نہایت اہم واقعہ مشتعل ہے۔ اس وقت تک، اپنی پیشرو زندہ ہستیوں کی طرح اسے ان خارجی مظاہر میں جو اس کی تدریجی ترقی کی رہنمائی کر رہے تھے، مداخلت کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ وہ ایک سلسلے کی ایک غیر ذمہ دار اور بے شعور کڑی تھا۔ باوجود اس امر کے کہ وہ اعلیٰ

ذات الہدی سے زیادہ آزاد تھا، خارجی موثرات سے اس کی انفعالیات اس کے نیچوں (Tissues) کی زودحسی کی بدولت ہی ہونا تھا اور وہ ان خواہشات کا تابع تھا جو اس نے ان سے ورثے میں پائی تھیں اس کی بہتر عقل، اس کے ہاتھ جو چٹمان کی تلاش خراش کرنے اور آگ سلگانے کے قابل تھے، اس کا جنورہ جو ایسی آوازیں نکالنے کا اہل ہو گیا تھا جن کو اس کی زبان اور ہونٹ مسلسل ڈھالتے چلے جا رہے تھے ان سب نے مل کر اسے اس کا اہل بنا دیا کہ وہ اپنے مقدر کی خود نگہبانی کرے اور آئندہ کے لئے اب وہ مختار تھا کہ چاہے تو وہ حیوانیت اور غلامی کی طرف عود کر جائے اور چاہے تو نئی ارتقا میں اپنے فرض کو پہچانے اور اُس کی ادائیگی میں لگ جائے۔

فیر کے جنم لینے تک وہ مستی جسے انسان بننا تھا اپنے اجداد سے صرف اشکال اعضا میں ہی مختلف تھا۔ وہ قوانین فطرت اور قوانین ارتقا کے زیر عمل تھا اسے ان کی حکم برداری کرنا پڑتی تھی اور یہی ہونا بھی چاہیے تھا جس لمحے اس نے اپنے آپ سے یہ سوال پوچھنا شروع کیا کہ اس کا کوئی فعل ”اچھا“ ہے یا کوئی دوسرا اس سے ”بہتر“؟ اسے وہ آزادی حاصل ہو گئی جس سے حیوانات محروم رہ گئے۔ اس امر کی روحانی توضیح کم و بیش غیر اہم ہے۔ یہ سوال اس کے

خاندان سے متعلق ہو یا قبیلے سے۔ والدین کے انتقام سے ہو یا محلہ والوں کے، اس کی کوئی اہمیت نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان اور صرف انسان ہی میں یہ اختیار کا امکان ایک اخلاقی تخیل میں تبدیل ہوا ہے۔ اور کسی نوع میں یہ صورت پیش نہیں آئی۔ جب یہ وقوع پیش کیا تو انسان نے ایک اور جست بھری اور اس خلیج کو جو پہلے ہی اس کے اور دوسرے اعلیٰ ذات الٰہی کے درمیان حائل ہو گئی تھی، وسیع تر کر دیا اس کے ارتقا کی نئی سمت نمایاں ہو گئی۔ آئندہ سے سب دوسرے ذوات الٰہی کے عمل کے برعکس اپنی ارتقا کے عمل کی تکمیل کے لئے نظر کے احکام کی تعمیل سے چھوڑ دینا چاہیے۔ اسے اب ان خواہشات اور رجحانات پر تنقید کرنا چاہئے جو اس سے پہلے اس کے عمل کیلئے تنہا ضابطہ اور قانون تھیں اور ان کو قابو میں رکھنا چاہیئے۔

اس دوا می تلخ جدوجہد ہی نے جس کی شدت میں آج بھی کمی نہیں آئی، خالص انسانی آویزش کو جنم دیا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ اگر بنی نوع انسان کی اکثریت پر غور کریں تو اس اخلاقی تخیل کی واقعیت کو مشکوک سمجھنا ممکن ہے۔ روزمرہ جو مثالیں ہم دیکھتے ہیں ان کو پیش نظر رکھ کر ایک قنوطی یہ سوال آپ نے آپ سے کر سکتا ہے کہ آیا انسان اور حیوان کے درمیان جو خلیج ہے

وہ اتنی ہی عین ہے جتنی ہم خیال کرتے ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ابھی ہم انسانی ارتقاء کے طلوع پر ہی ہیں اور اگر دس لاکھ انسانوں میں سے ایک کو بھی ضمیر کی دولت میسر آگئی ہے تو یہی اس امر کا ثبوت کرنے کے لئے کافی ہوگا کہ آزادی کا ایک نیا درجہ ظاہر ہو گیا ہے۔ تذکرہ ارتقاء میں بہت سے اہم قدم ایسے اُٹھے ہیں کہ ابتدا میں افراد کی نہایت قلیل تعداد اور شاید فرد واحد ہی ان سے متاثر ہوا ہے ایسے ہی اخلاقی تخیل بھی خال خال افراد ہی کے حصے میں آیا ہوگا اور قہر تو یہ ہے کہ یہ تخیل تحفظ ذات کے لئے اتنا کمزور ہے کہ بجائے اس کے کہ جن کو یہ نعمت میسر آئی ان کو کوئی جسمانی فوقیت حاصل ہوئی ہو یہ اُلٹا ان کے لئے سب راہ بن گیا ہوگا۔ لاریب غار کے باشتی انسان کے وقت میں جذباتیت۔ رحم۔ انصاف۔ خیرات جو آج بنی نوع انسان کا حسین اور قیمتی سرمایہ ہیں ان افراد کے لئے جنہیں دوسروں کی غیر شعوری بربریت اور تعدی سے سابقہ ہوتا ہوگا یہ صفات سنگ راہ ثابت ہوتی ہوئی ہونگی۔ آج ہمارے زمانے میں بھی ایسی آویزشیں قلیل الوقوع نہیں ہیں۔ تاہم باوجود اس امر کے کہ ہمارے عوام میں کمزوریاں ہیں اور وہ جلدی جبلتوں کے زیر اثر ہیں اور سطح ذہنی بڑی بڑی اخلاقی خوبیوں کے ثنا خواں ہیں اور ان خوبیوں کو عوام میں پیش

ایک حیران کن عظمت حاصل رہی ہے گو عمل ان پر کم ہی ہوا ہے۔
 باوجود اس کے کہ آج بڑے بڑے انسانی گروہوں کی انفعالی
 صورت وہ نہیں جیسا کہ ہمارا خیال ہے کہ ہونی چاہئے۔ اور جماعتی
 اثر پذیری کا فقدان ہے اب بھی بہت سے افراد ایسے ہیں جو اگرچہ
 نہ خود اشتغالی طور پر نیک سیرت ہیں، اور نہ ہی راہ حق میں جان
 دینے کی روح ان میں ہے، لیکن وہ بلا تحریک غیرے موجودہ حالات
 کے خلاف علم بغاوت برپا کرتے ہیں اور کبھی کبھی عوام الناس کو
 بھی اس رو میں بہالے جاتے ہیں بنی نوع انسان کی تاریخ ایسی
 مثالوں سے معمور ہے اور ٹشپوں پر چڑھی ہوئی انگور کی بیل کی تمثیل
 ہماری نگاہوں کے سامنے لاتی ہے۔ اگر اس کی ٹیکنم کھڑ جائے یا ٹوٹ
 جائے تو بیل بے خبری کی حالت میں زمین پر ریگنے لگا جاتی ہے اس
 تلاش میں کہ کوئی سہارا مل جائے اور پھر ایک دفعہ وہ خس و خاشاک
 کی صحبت سے نکل کر سر بلند ہو جائے۔ اور جو نہی اسے کوئی ٹیک ملجاتی
 ہے وہ اس سے چٹ جاتی ہے اور بے شعور گمراہ انتہک طور پر روشنی
 کی طرف اٹھنے کی سعی کرتی ہے۔ اس میں بعض اوقات اسے دھوکا
 بھی ہو جاتا ہے۔ ممکن ہے جس چیز کا اس نے سہارا لیا ہے وہ ناقص
 ہو۔ جس شاخ کو اس نے پکڑا ہے وہ گلی شری ہو لیکن اس میں بیل

کا کوئی تصور نہیں۔ انسانی ریوڑ ایک غیر معروف ہدایت کی اطاعت کرتا ہے وہ سر بلند ہونا چاہتا ہے اور یہ غیر کسی ہادی کے ممکن نہیں خدا کا ان ہے کہ بد موثرات وجود پذیر ہوئے تو ان کا بعض نامہ در اور مورد عنایات ہستیوں کے وجود سے ازالہ بھی ہوتا رہا ہے۔ عمل ارتقا میں ان کی مثل ایسی ہے جیسے حیوانات کے ارتقا میں عبوری حیوانوں کی جو اپنے ہم عصروں سے زیادہ ترقی یافتہ تھے۔ ان خدا کے بندوں کو ارتقاء کی برتر منزل میسر ہوتی ہے اور ان کے ذمے ایک اعلیٰ کردار کی ادائیگی اور ایک بلند فرض کی تکمیل ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ سعی انسانیت کی سمت اس طریق پر متعین کریں جو حیوانات کے طریق سے الگ ہو چکا ہے۔ باوجود محنتوں اور ناموافق حالات کے اصرار باوجود

لحاظ تیر ازترجمہ۔ آیات قرآنی ملاحظہ ہوں:- اور دیکھو اگر بعض آدمیوں کے ذریعہ بعض آدمیوں

وَلَوْلَا دَلْعُ النَّاسِ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَدَّتِ
الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ

اور ہم نے ایسا کیا کہ انسان کے الگ الگ گروہ

وَتَطْفَعُهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ أَمْكَانٍ مِنْهُمْ لَعَلَّهُمْ يَلْعَنُونَ
وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ

بعض بڑے پھر مے لے اچھا بیوں اور برائیوں

وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۶۸: ۴)

دونوں سے ان کو آزمایا کہ نافرمانی سے باز آجائیں۔

اس امر کے کہ جن عقیدوں کی وہ تعلیم دیتے تھے وہ کم خوش آئند تھے اور قریانیوں کا مطالبہ کرتے تھے۔ حیرت اس بات کی ہے کہ انہیں ہستیوں کو تاریخ انسانی میں شہرت و ناموری حاصل ہے اور انہیں کے ارشادات و افادات اور تعلیمات کے مقابلہ میں زیادہ دیرپا اور زیادہ روشن ہیں۔

تا کہ عمل ارتقا کا تسلسل جاری رہے انسان کو اس نئی آزادی کا عطا کیا جانا لازمی تھا۔ جب طبعی سہارے یعنی انسانی جسم کی اضافی تکمیل میسر آگئی اور فطرت کو نئی آزمائشی صورتیں بے کار نظر آئیں تو عمل ارتقا کا سلسلہ اب دوسری سطح پر آنا تھا اور وہ سطح جوہری طور پر انسانی یعنی روحانی سطح ہے۔ اس سطح پر اگر انسان کی لگاتار شہرت کے بغیر آئندہ ارتقاء کا تصور کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں عمل ارتقاء کے دوران میں لانا تھا تجربے کئے گئے۔ عالم طبعی سے دوچار ہونے پر ان تجربی صورتوں کو بعض اوقات کامیابی بھی حاصل ہوئی اور نئی انواع پھلی پھولیں۔ کبھی یہ تجربے ناکام ہوئے اور ان کی تخلیق کردہ انواع فقط جھجے گئیں یا نابود ہو گئیں۔ لیکن ایک تجربہ حیاتیاتی سطح (تشریحی یا عضویاتی) پر ایسا ہو جو قلب اہمیت کے نفسیاتی سطح پر ایک آزمائشی صورت اختیار کر گیا۔

اس آخری حالت میں اب سوال صرف اس کی بقا کا نہیں۔ ایک فائز مرتبہ حاصل ہو گیا ہے۔ اب سوال نفسیاتی اور اخلاقی طور پر آگے ترقی کا ہے۔ جیسے زمانہ ماضی میں ہوا آگے ترقی بھی تنازع و بدقتا مسابقت اور انتخاب اصلح ہی کی بدولت ہو سکتی ہے۔

اس موقع پر یہ دلچسپ بات مستحق توجہ ہو کہ دور رس غایتیت کا اصول انسان کی نہایت قدیم اور قابل تعظیم روایات میں سے ایک روایت کے ساتھ ہم آہنگ ہے اور یہ وہ روایت ہے جو پوری عیسائی دنیا کیلئے روحانی فیض اور ہدایت کا موجب ہے یعنی توریت اور انجیل (عہد نامہ قدیم و عہد نامہ جدید) یہ نمائند بالکل غیر متوقع تھی مگر جن نتائج پر ہم پہنچے ہیں وہ کتاب پر پیدائش کے دوسرے باب کے ظاہر کردہ نتائج کے عین مطابق ہیں۔ ان یہ شرط ضرور ہے کہ کتاب پیدائش کے باب دوم کی "ادبیل جدید طریقے پر" کہ جائے اور یہ سمجھا جائے کہ اس صداقت کو نہایت رمزی اور اشارتی طریقے پر ظاہر کیا گیا ہے جس کی حقیقت مدون کتاب کو خود یا ان عارفوں کو جن سے مدون کتاب نے یہ عرفان حاصل کیا وہ جہلی بصیرت کے ذریعے بہم پہنچتی تھی۔

سائنس اور مذہب کے تقاضوں کے اس پہلے اقدام کی تفہیم کے لئے ہم کو بعض الفاظ کے معانی کو احتیاط کے ساتھ معین کرنا ضروری

ہوگا۔ بالخصوص الفاظ آزادی اور ہدایت یا حکم۔

گزشتہ صفحات میں ہم یہ بتا چکے ہیں کہ آزادی اور تقاضا کا معیار تصور کی جاسکتی ہے ہم نے یہ واضح کیا تھا کہ جیسے جیسے ہم زندہ کشتیوں کے زینے پر چڑھتے ہیں اسی کی نسبت سے ہماری آزادی نشوونما پاتی ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ اس معیار کو پورا مفہوم اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب ضمیر کا جنم ہو جائے نیز یہ کہ یہ آخری آزادی اسی ہستی کو عطا کی جاسکتی ہے جو اور جانداروں سے زیادہ پابندیوں سے چھٹکارا حاصل کر چکا ہو۔ لیکن اس برتر آزادی کے باوجود بھی اس جسم کے مطالبات کا ویسا ہی محکوم ہو جیسے دوسرے جاندار اور جو جسم جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں انہیں عناصر پر مشتمل ہے جن سے دیگر جانداروں کے جسم بنتے ہیں۔ لہذا حیاتیاتی طور پر انسان ابھی تک حیوان ہی ہے۔ آگے چل کر ہم بتائیں گے کہ یہ امر لازمی تھا کیونکہ انہیں جبلتوں سے لڑتے جھگڑتے ہی وہ صحیح انسانیت کے مقام کو حاصل کر سکتا ہو۔ اب اس پر غور کیجئے کہ ایک حیوان کی آزادی کن امور پر مشتمل ہے؟ بہت ہی کم امور ہیں اسے آزادی حاصل ہے۔

مونگے یا ستارہ ماہی۔ مونگے کی بہ نسبت پھلی زیادہ آزاد ہے

ذات النثری، رہینگے والے جانور سے زیادہ آزاد ہے۔ لیکن زینے

کے سب سے اونچے ڈنڈے سے لیکر نیچے تک سب جائدار بغیر ہڈیوں کے اپنے عضویاتی وظائف اور اپنے داخلی غدودوں کی تعمیری ربطوں کے غلام ہیں۔ ان سے ان کا پیچھا پھڑانا اتنا ہی ناممکن ہے جتنا اپنی قوارٹی جلیتوں سے۔ کیونکہ عضویاتی وظائف داخلی غدودوں کی طور میں اور جلیتیں خود ان کی جسمانی ساخت کے راست اور لائمی نتائج ہیں۔ اب ہم خواہ دور رس غائیت کے زاویہ نگاہ سے اس پر غور کریں خواہ بائبل کے نقطہ نظر سے یہ جسمانی ساخت جو عمل ارتقا کا نتیجہ ہے منشائے فطرت تھی۔ لہذا حیوانات آزاد نہیں ہیں۔ اور کتاب پیدائش کے اس فقرے کے کہ خدا نے ان کو حکم دیا کہ وہ زندہ رہیں پہلے پھولیں اور اپنی نسل کی افزائش کریں، یہی رمزی اور علامتی تفسیر ہے۔ یہ بتا رہا ہے کہ جب خالق مطلق نے حیوانات کی تخلیق خاص اعضا کے ساتھ کی تو اس میں یہ ہدایت مخفی تھی کہ وہ ان کا استعمال کریں۔ اس لئے اس بارے میں وہ غماز نہیں کیا۔ ان کی مرضی وہی ہوگی جس کے وہ پابند کر دیئے گئے ہیں۔ پیدائش کے چھٹے روز خالق سے پہلے انسانی جوڑے (آدم و حوا) کو بھی یہی حکم ملا اس حکم کی تائید یہ ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی شکل کے متعلق جوابی بے ضمیر تھی عمل کریں۔

اگرچہ بہت سے مشاہیر سائنس ہمیں ملامت کریں گے مگر آئیے
 ہم کتاب مقدس کے متن کا یہ تسلیم کرتے ہوئے کہ وہ سائنسی
 صداقتوں ہی کا رمزی اور مقصودانہ اسلوب بیان ہے تجزیہ کریں۔
 بہت سی کیمیاگری پر تصنیفات کے متعلق یہی روش اختیار کی گئی
 ہے اور اس سے یہ انکشاف ہوا ہے کہ بعض کیمیاگریوں سے
 بہت زیادہ علم کیمیا میں ترقی کر چکے تھے جتنا کہ ہمارا ان کے متعلق پہلے
 خیال تھا۔ اگر ایسا کرنا نتیجہ خیز نہ بھی ہو تو اس میں کوئی ہرج نہیں۔
 اس لئے آئیے کتاب پیدائش کا غور و فکر سے مطالعہ کریں۔ آٹھویں
 دن خدا نے ایک اور ہستی کی تخلیق کی جس کی صورت بھی انسانی ہی

۱۔ مصنف کا ماشیہ کتاب پیدائش کے پہلے اور دوسرے بابوں میں جن دو
 یکے بعد دیگرے تخلیقوں کا ذکر ہے ان کی مطلقانہ تفسیر سے مصنف واقف ہے
 لیکن بجائے ”مکمل“ کے ”ممانعت“ کے لفظ کا استعمال اتنا جو کس کرنے والا ہے کہ
 مصنف نے یہ محسوس کیا کہ وہ اپنی مفروضہ ”ادب پیش کرنے میں حق بجانب
 ہے۔ بلاشبہ یہ امر غیر اعلیٰ ہے کہ ایک ایسی اہم واقعہ کو ایسے دو مختلف
 طریق پر بیان کیا جائے جو ایک دوسرے سے بہت مختلف ہوں۔

حقّی اور پہلی مرتبہ متین مقدس میں الفاظ بھی دوسرے استعمال کئے گئے ہیں۔ باری تعالیٰ نے پہلے تو اس بشر کے نھتوں میں روح پھونکی اور پھر یہ حکم اس کو دیا کہ خیر و شر کے علم کے درخت کا پھل نہ کھانا یہ جانتے ہوئے کہ وہ ضرور کھائے گا۔ یہ پراسرار طرز کلام کس بات پر دلالت کرتا ہے ؟

یہ اسی بات پر دلالت کرتا ہے کہ قانون ارتقاء کا سب سے اہم واقعہ ظہور پذیر ہو گیا۔ یہ فطرت میں ایک نئے عدم تسلسل کے ظہور پر دلالت کرتا ہے جو عدم تسلسل اتنا ہی عمیق ہے جتنا کہ بے حس و حرکت مادے اور منظم زندگی میں واقع ہوا۔ یہ ضمیر کے وجود میں آنے پر دلالت کرتا ہے اور آخری آزادی پر۔

بلاریب اگر باری تعالیٰ حیوانات کو بھی امتناعی حکم دیتے تو وہ خود اس کے اپنے فعل کے متناقض ہوتا۔ ایک خاص طرز پر ان کی تعمیر کر کے اور ان کو ان حیاتیاتی ضوابط میں مقید کرنے کے بعد جو ان کی ساخت کے تقاضوں کے مطابق تھے، وہ بغیر کسی قوی وجہ کے اپنے احکام کو واپس نہیں لے سکتا تھا ہاں جب اس نئی ہستی کو اس نے ضمیر عطا کر دی جو اس کے آئندہ ارتقاء کے لئے مطلوب حقّی اور جس سے سابق سہتیاں محروم تھیں، احکام میں

ترمیم ہو سکتی تھی۔ اس قول سے ٹھیک اسی حقیقت کا اظہار ہوتا ہے
خدا نے اس کے ننھنوں میں زندگی کی روح پھونکی اور انسان
ایک زندہ جان بن گیا۔

یہ متن اس حقیقت کا منظم قرار دیا جاسکتا ہے کہ خدا نے اسے
اور صرف اسے ایک ضمیر عطا فرمائی یعنی اختیار کی آزادی۔ اب
آئندہ کے لئے خدا اس مخلوق کو بعض ناقابل خلافت و رزی احکام
کی تعمیل کرنے سے روک سکتا ہے یعنی عضویاتی احکام بہ شکل حیوانی
جلیتوں کی تعمیل سے۔ باری تعالیٰ اب ایسا کر سکتا ہے کیونکہ یہ نئی
مخلوق آزاد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ چاہے تو خود دی
روطوں کا تحکم رک سکتا ہے۔ آزادی میسر آ جانے کے بعد اسکو
اختیار ہے کہ وہ خواہ اپنی نفسانی خواہشات کے احکام کی تعمیل
کرے اور اپنے حیوانی اسلاف میں پھر سے جا ملے یعنی ارتجاع کرے
اور خواہ اس کے برعکس وہ اپنی حیوانی جلیتوں کے فطری میکانوں
کے خلاف جدوجہد کر کے اپنی آخری اور بلند ترین آزادی کے اکتساب
کردہ عظمت کی توثیق کرے۔ اب اگر وہ یہ طریق اختیار کرتا ہے کہ
جسمانی لذتیں سہے اور طبعی محرومیوں کو برداشت کرے تو وہ
حیوان پر سبقت لے جائے گا اور بحیثیت انسان ترقی کرے گا

اور انسانی سطح پر عمل ارتقا کو جاری رکھے گا اور اس راستے پر گامزن ہو جائے گا جو بالآخر روحانیت کی بلند سطح پر اس کی رہنمائی کرے گا۔ اس طرح کتاب پیدائش کا غیر معمولی طریق پر مختصر کردہ متن قابل اداک بن کر معنی خیز ہو جاتا ہے اگر ہم اس کی یہ تادیل نہ کریں تو وہ مبہم رہ جاتا ہے۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حکم امتناعی بھی حکم کا درجہ ہی رکھتا ہے یعنی منفی حکم۔ لیکن اس میں کچھ زاید دلالت بھی ہے یعنی آزادی عمل۔ یقیناً جب کوئی مجرم قید و بند میں ہے تو اس کو کوئی یہ حکم امتناعی نہیں دیتا کہ قید خانے سے باہر نہ نکلنا یا اور جرم نہ کرنا۔ اس کے لئے تو ایسا کرنا حالات کے اعتبار سے ممکن ہی نہیں۔ لیکن جب وہ قید و بند سے آزاد ہو جائے تو اسے ہم کہہ سکتے ہیں کہ اب اپنی مجرمانہ حرکتیں نہ کرنا کیونکہ اب وہ آزاد ہے کہ جو چاہے کرے۔ مغالطہ اس بات کے نہ سمجھنے سے پیدا ہوا کہ خالق مطلق جس نے بالارادہ زندہ ہستیوں کی تخلیق کی وہ اپنے احکام الفاظ کے ذریعہ نہیں دیتا بلکہ بعض افعال ان کے لئے طبعاً قطعاً محال بنا دیتا ہے۔ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ جو انجینیئر موٹر گاڑی کا کاربن کارپرنرا بناتا ہے وہ اسے حکم دیتا ہے کہ موٹر کے لئے آتش گیر گیس جہیا کرے لیکن کاربن زاپرنے کو یہ حکم دیتا کہ وہ اپنا وظیفہ

ادانہ کرے ناممکن ہے۔ اگر وہ صحیح حالت میں ہے تو جوں ہی موٹر ہوا کو اندر کھینچے گی وہ گیسولین کو بخارات میں ضرور تبدیل کرے گا۔ لیکن اگر کوئی شخص ایسا موٹر میں بیٹھا ہو جو اپنے افعال میں آزاد ہے تو اسے انجینئر ضرور یہ حکم اتنا ہی دے سکتا ہے کہ وہ موٹر کو چلانے والے پُرزے کو دبائے نہیں۔

جب ہم ان دو امور پر غور کرتے ہیں (۱) مقدس متن نے اس تخلیق کے واقعے کو تفصیل سے بیان کیا ہے بلکہ حقیقت میں اسی کو پہلا انسانی واقعہ قرار دیا ہے (۲) باوجود اس کی نافرمانی کے اسی مجرم انسان کو نسل انسانی کا بانی بنایا گیا تو ہم کو پتہ چلتا ہے کہ مقدس کتاب نے جو اتنی اہمیت اس واقعے کو دی ہے وہ ثابت کرنے کے لئے ہے کہ آئندہ کے لئے اختیار کی آزادی کو بہت بھاری اہمیت حاصل ہے۔

باوجود حکم اتنا ہی کے یہ انسان نافرمانی کرتا ہے اور تبدیلی معصیت کا مجرم بنتا ہے جن کا داغ نسل انسانی ہمیشہ دھوئی رہی۔ یہ واقعہ ہرگز اس امر پر دلالت نہیں کر سکتا کہ یہ ایک جابرانہ سزا ہے جو انسان کی سب نسلوں کو بھگتنا پڑے گی۔ اس سے تو یہ ہی ظاہر ہوتا ہے کہ حقیقی انسانی ہستی کو ابھی تکمیل کا وہ درجہ حاصل نہیں

ہوا جو اس کے لئے مقدر ہے۔ وہ آزمائش میں ناکام رہا ہے۔ ابھی تک انسان پر اجدادی جبلتوں کا تسلط ہے اور ان کی فرماں برداری کر کے وہ اپنے خالق کی نافرمانی کر رہا ہے۔ اس سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہر انسان کو ایک ہی گو گو (DILEMMA) کی حالت کا سامنا کرنا ہوگا اور ہر انسان کو ایک ہی آویزش کا مقابلہ اور اسکو فتح اسی وقت نصیب ہوگی جب وہ اپنے داخلی حیوانی ہنجانات اور رجحانات کو پامال کر لے گا اور روح کی فوہات کے لئے اپنے آپکو وقف کر دے گا۔ اس طرح وہ پرجشیت انسان اپنے مقصد زندگی کی تکمیل کرے گا اور اس ربانی منصوبے کی تکمیل میں مدد ہوگا جس کے پیش نظر ایک مکمل روحانی ہستی کی تخلیق ہے۔ لہذا انسان کی آگے

سلہ یہ امر جاذبِ توجہ ہے کہ کتاب مقدس کے تیسرے باب میں ایک آزمائش کا ذکر بھی ہے کیونکہ قانون ارتقا کے پورے تذکرے کا دار و مدار طبعی آزمائشوں سے انتخاب کرنے پر ہے اور چونکہ ہم اس نتیجے پر پہنچ چکے ہیں کہ انسان کے وجود میں آنے کے بعد بھی نئی صورتوں کے انتخاب کرنے کے لئے آزمائشی طریقہ جاری رہا تاکہ اخلاقی اعتبار سے اصلاح کا انتخاب ہو سکے۔ اب تو یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ڈارون کے نظریہ ارتقا کو کتاب مقدس نے پہلے سے بھانپ لیا تھا۔ (مصنف)

ترقی کا دار و مدار صرف خدا پر نہیں بلکہ ہر انسان کی فرداً فرداً سعی پر اس کا انحصار ہے۔ انسان کو آزادی اور ضمیر کی نعمتیں عطا کرنے کے بعد خالق اپنی قدرت کا ملکہ کچھ حصے سے اپنی مخلوق کے حق میں بڑا ہو گیا ہے اور یہی انسان میں خدا کے نور کی توجیہ ہے (خدا تمہارے اندر ہے) یہ آزادی حقیقی ہے کیونکہ خدا نے اس پر پابندیاں لگانے گریز کیا جو یہ امر ناگزیر ہے کیونکہ اسکے بغیر انسان آگے ترقی کی راہ پر گامزن نہیں ہو سکتا اور ارتقا کی غایت کو پورا نہیں کر سکتا۔

تنازع لبقا کے لئے فطرت کے خلاف۔ عناصر کے خلاف۔ دشمن کے خلاف جو حیوانی جدوجہد ہو رہی تھی اور جس کی بدولت کروڑوں صدیوں کے بعد انسانی صورت منصفہ شہود پر آئی اب اس کی صورت یہ ہے کہ انسان اس جنگ کو ان حیوانی آثار کے خلاف شروع کرے جو اس کے اندر ابھی باقی ہیں۔ لیکن ضمیر کی موجودگی کی وجہ سے اب آئندہ کے لئے فرد کو اہمیت حاصل ہے نوع کو نہیں۔ فرد ہی یہ ثابت

لہ اعتراضوں میں سے ایک اعتراض اس شکل میں ہو سکتا ہے ”اگر خدائے برتر قادر مطلق ہے تو اس نے ابتدا ہی سے مکمل انسان کی تخلیق کیوں نہ کر دی“ اس دلیل کا جواب ہم اگلے باب میں پیش کریں گے۔ (از مصنف)

کر کے دکھائے گا کہ آنے والی نسل کا وہ پیش رو ہے۔ روحانی طور پر مکمل انسان کا جدا اعلیٰ ہے۔ جس انسان کی ایک اعتبار سے قبل از وقت مثال حضرت عیسیٰ تھے جو اس جنگ میں منصور اور کامیاب نکلے۔ اس طرح ہم مسیح علیہ السلام کو درمیانی واسطہ۔ عبوری صورتوں کے تشبیہ سے سیکھتے ہیں جو شاید عمل ارتقاء کے صحیح نتیجے کے وقت سے دس لاکھ سال پہلے وجود میں آگئے اور اس لئے آئے کہ ہم کو ایسے نہ ہونے دیں اور ہم پر یہ ثابت کر جائیں کہ ہماری سستی کامیاب ہو سکتی ہے اور ضرور ہوگی۔ وہ ہمارے لئے جان دے گئے کیونکہ اگر وہ صلیب پر نہ چڑھائے جاتے تو ہمیں ان کی عظمت پر ایمان حاصل نہ ہوتا۔

لڑو! ضمیر کی آزادی پر کسی پابندی کو عاید کرنا عظیم قانون ارتقاء کے منشاء کی مخالفت کرنا ہے یعنی زبانی منشاء کی مخالفت کرنا ہے۔
 لا بائی

لے مصنف عیسائی ہے اور رحمة العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت سے ناواقف ہے اس مقام پر چونچکر وہ ایک ماہر سائنس کی حیثیت کھو کر ایک متعصب عیسائی کی شکل میں جلوہ گر ہے ورنہ یہ حکم لگانے سے پہلے اور مذاہب کے آدمیوں کی طرف بھی توجہ کرتا۔ اور جانچتا۔ (مترجم)

اور یہ شر کو پھیلاتا ہے۔

اگر بعض افراد اپنی آزادی کا غلط استعمال کر کے شر پھیلاتے ہیں تو یہ اپنا نقصان کرتے ہیں۔ یہ ارتقا کی ناسازگار صورتیں ہیں۔ ان کا ارتقاء اتنا مکمل نہیں ہوا کہ وہ غایتِ ارتقا کو سمجھ سکیں جہاں تک ایسے افراد کا تعلق ہے آزمائشِ ناکام ہو گئی۔ کائناتِ فطرت میں ٹھہل کے لاکھوں انڈوں میں سے بخت و اتفاق انڈوں کی بہت کم تعداد کے لئے سازگار ہوتا ہے۔ چونکہ ایک انڈے سے دوسرے انڈے کو ممیز کرنا ناممکن ہے اس امر کو کوئی اہمیت حاصل نہیں کہ کونسا انڈا بچ نکلا۔ بنی نوع انسان میں فرد کی وہ صورت نہیں کہ وہ ممیز نہ ہو اور ہر فرد کے لئے اخلاقی ارتقاء کا عنصر بننے کی اہمیت پیدا کرنے کے لئے ایک سامعہ ہے۔ اگر انسان اس اتفاقِ حسنہ سے فائدہ نہ اٹھائے اور اگر وہ وجدانی یا عقلی طور پر اپنے فیصلے کی اہمیت کو نہ سمجھے تو یہ اس امر پر دلالت کرے گا کہ وہ اپنا کردار ادا کرنے کے ابھی قابل نہیں ہوا۔ ایسی صورت میں دوسرے افراد اور ارتقاء کے عروجی دور کے ضامن بن کر اس ذمہ داری کو قبول کر لیں گے۔

لہذا ضرورت اس امر کی ہے کہ ہم بنی نوع انسان کی تعلیم و ہدایت کا بندوبست کریں اور یہ بہانہ کر کے کہ معاشرہ خود ان کا ہاتھ پکڑ

ان کی رہنمائی کرے گا ان کو تاریکی میں نہ چھوڑ دیں۔ کسی شخص کو یہ حق نہیں کہ وہ اپنے ضمیر کو کسی دوسرے کے ضمیر کا قایم مقام بنا دے کیونکہ ترقی کا انحصار ذاتی سعی پر ہے اور اس سعی کو کچل دینا جرم ہے۔

”انسان کا پورا عزم اس جدو جہد پر مجتمع ہونا چاہئے جس میں کہ انسانی عظمت کا جدید حاصل کر دہ احساس اس کا ہر طرح موید ہے۔ اور ساتھ ہی ساتھ اسی احساس سے اسے اپنے بلند مرتبہ مقدر کے حصول کے لئے ضروری قوت اور تصدیق بھی پیدا کرنی چاہئے۔ اس سعی کی شدت ای صحیح مارچ انسانیت کو بروئے کار لاسکتی ہے نہ کہ اس سعی کی شکل اور نتائج۔“

دور رس فائیت کا انداز اور صحف انبیاء کا اسلوب بیان انوں سے یہ پتہ چلتا ہے کہ انسان کو آزادی خدائے بخشی۔ ہر دائرہ عمل میں مادی ہو یا اخلاقی یہ ایک حقیقت ہے اور جن وجوہ سے کہ آدمیوں کو قابلِ ملامت سمجھا جاتا ہے انہیں وجوہ سے مذکورہ بالا حقیقت بعض اور عقیدوں کو بھی رد کرتی ہے۔ آزادی صرف ایک عطیہ ہی نہیں وہ ایک آرائش بھی ہے۔

اس ساری بحث کا فوری نتیجہ یہ ہے کہ ضمیر کی آزادی کا تعمیری مظاہرہ صرف اس صورت میں ہو سکتا ہے جب انسانی جماعت کے

فرد کو معلومات کے سبب ماحذوں تک رسائی ہو اور وہ اپنی قوت فیصلہ کو فراحت کے بغیر آزادانہ کام میں لاسکے جیسے عمل ارتقا میں کسی نئی جاندار نوع کو ماحول سے عہدہ برا ہونے کے لئے چھوڑ دیا جانا تھا ویسے ہی یہ بھی مطابقت ماحول کی اہلیت کو جانچنے کے لئے ایک آزمائش ہے۔ لہذا اس کو بھی اسی طرح آزاد ہونا چاہئے کہ وہ ان عناصر کو بہم کرسکے جو اس کے قوت فیصلہ کی تشکیل کے لئے ضروری ہوں کتاب پیدا نش کے صحیح نقطہ نظر سے کسی غیر شخص کو اپنی قوت ارادی سے کسی فرد کی قوت ارادی کی جگہ لینا یا پہلے ہی سے کسی ایسے انتخاب کو بروئے کار لے آنا جو کسی فرد کے ارادے کو متاثر کرسکے ایک ناقابل معافی فعل ہے۔ ہر فرد کو اس امر کی آزادی ہونا چاہیئے کہ وہ اپنی قوت استدلال کی نشرو نما کرے اور اپنی معلومات میں اضافہ کرے تاکہ اس کی قوت فیصلہ صحت مند ہو اور بد ہیئت نہ ہو جائے۔ جو ہر اہل بیت کے متلاشی ہیں وہ پوری طرح آزاد نہیں۔ ان کے دماغوں کو علم کی روشنی سے منور کرنا چاہئے ان پر جبر و اکراہ نہیں ہونا چاہئے۔

لے اور عہد نامہ سید ”جہاں کہیں روح ربانی ہوگی وہاں آزادی ہوگی“ ”ایک کارکن“
 (۱۹۶۳ء) (مصنف) ”قرآن پاک کا ارشاد ہے ”لا اکراہ فی الدین“ دین کے قبول کرنے میں جبر جائز نہیں۔ (از مترجم)

اگر کتاب پیدائش کی یہ تاویل قبول کر لی جائے تو یہ لزوماً انہیں
 نتائج کی طرف رہنمائی ہے جو دور رس غایت کے ہیں۔ فرق صرف
 اغراض و مقاصد کا ہے۔ کلیسا کے نزدیک انسانی سعی کی غرض و غایت
 گناہ آدمؑ جس کی اجازت خود خدا نے دی ہے نجات یا کفارہ ہے
 اور ہم اس کو اس لئے ضروری سمجھتے ہیں کہ اجدادی پاؤں کے دئے
 جن کے خلاف جنگ فروہی کے لئے ممکن ہے، زائل ہوں چونکہ گناہ
 آدمؑ اتنا ہی کچھ تھا کہ جاندار نے فطری میلانات اور خواہشات کے
 سامنے سر تسلیم خم کیا اور انسانی عظمت کو نظر انداز کیا، دونوں صورتوں
 میں حیرت انگیز مشابہت ہے۔

اس توضیح کے مطابق ارتقاء میں ایسا کچھ حصہ ابن آدم کے ذمے
 ہے۔ اب تک جو فریضہ ”عمل بقائے اسلحہ“ ادا کرتا تھا وہ اب بہت کچھ
 آزاد اختیار ادا کرے گا۔ اب یہ اس کا کام ہے کہ وہ اپنے اور
 اپنی نوع کے مقدر کی سمت متین کرنے میں محرک بن کر ترقی کی راہ پر
 چل نکلے۔ اب سوال یہ ہیں کہ اس عمل کا اظہار کیونکر ہوگا؟ فطری مطالبات
 کی (صحیفوں کی زبان میں خواہشات و تحریصات) جن سے زیادہ
 وہ کل تک اور کچھ جانتا ہی نہ تھا کیونکہ صرف یہی اہم تھے، کیونکہ رافت
 کر کے وہ عمل ارتقاء کا مدد بن سکے گا؟ کس طرح سے اسلحہ، جو ضروری

نہیں کہ اقوامی، زیادہ مستعد، زیادہ مہارت کرنے والا بھی ہو اپنا کردار
کرنے کے قابل ہوگا؟

یہ اپنا کردار ارتقاء کے نئے عنصر کی بدولت ادا کر سکے گا یہ
عنصر قوت گویائی کے ساتھ ساتھ ہی جزوار تقارب بن گیا ہے۔ یعنی
روایات۔



(۹)

روایات ارتقا کی انسانی وضعیت ”بے کار علامات“
اخلاقی تصورات اور خیر و شر کا تخیل۔ خدا پر ایمان اور
خدا کا تصور منزل مقصود۔

انسانی نسل کے ارتقاء میں ایک نیا آلہ روایات کی شکل میں نمودار
ہو گیا ہے اور یہ آلہ اسی ہستی کے اپنے قبضے میں ہے جسے آگے ارتقاء کے
زینے طے کرنا ہیں۔ اگر عمل ارتقاء کا مطمح نظر صرف مادی ہونا اگر اس کی
غایت اور حیوانات کے مقابلے میں انسان کے مادی جسم کی صرف تکمیل ہی
ہوتی تو کم از کم دیگر عمیق احتمال کے اس سلسلے کو جاری رکھنے کی بظاہر
کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ انسان طبعی توازن اور آزادی کی ایسی
اضافی حالت میں پہنچ چکا ہے جس نے اس کی عقل و فہم کی مدد سے
اسے اس قابل بنا دیا ہے کہ وہ سب حالات کے مطابق اپنے آپ کو
ڈھال سکتا ہے۔

برعکس اس کے اگر یہ اضافی حیاتیاتی تکمیل کسی اعلیٰ اور فائق

طبعی مطابقت کے حصول کی صرف کوئی پہلی منزل ہو تب اس کی ضرورت تھی کہ ارتقاء کسی اور زیادہ معنی خیز مرحلے کی طرف چلتی۔

دماغ کے بے نظیر عطیہ نے جسے تجرید (ABSTRACTION) کی دائمی حیرت انگیز قوت حاصل ہے، ان سست رفتار اور کبھی کبھی بھری وضعیتوں کو فرسودہ بنا دیا ہے جن پر ارتقاء اب تک عامل رہا ہے۔ انسان کو صرف اپنے دماغ کا شکر گزار ہونا چاہئے کہ اس کی بدولت صرف تین نسلوں کے عرصے میں اس نے مسکلت ہوا کو فتح کر لیا ہے۔ جس کو عمل ارتقاء کے طریقوں سے حاصل کرنے میں حیوانات کو لاکھوں برس لگتے۔ یہ بھی دماغ ہی کی کارگزاری ہے کہ ہمارے حواس کے اعضا کا دائرہ عمل لاکھوں گنا وسیع ہو گیا ہے جو ہمارے دہم گمان کی حدود سے بھی کہیں زیادہ ہے۔ ہم چاند کو کھینچتے ہیں۔ تین میل کے فاصلے پر لے آئے ہیں۔ ہم بے انتہا چھوٹی چیزیں اور بے انتہا دور کی چیزیں دیکھ سکتے ہیں۔ نہ سنائی دینے والی آوازیں ہم سن سکتے ہیں۔ فاصلوں کو ہم نے گھٹا دیا ہے اور طبعی زمان کی ہم نے جان نکال دی ہے۔

۱۔ مصنف کا مطلب انسان کا ہوائی جہازوں کے ذریعہ اور پرندوں کا پروں کے ذریعے

اُڑنا ہے۔ (مترجم)

پیشتر اس کے کہ ہم ان کو کما حقہ سمجھنے کے قابل ہوتے ہم نے کائنات کی قوتوں کو محکوم بنا لیا ہے۔ ہم نے فطرت کی آزمائشیں کر کے غلطیوں کی اصلاح کے ناگوار اور غارت گراوقات طریقوں کو بیچا دکھا دیا ہے اور یہ اس لئے کہ فطرت انسانی دماغ کی شکل میں اپنا شاہکار پیش کر چکی تھی۔ لیکن باوجود اس کے کہ مطابقت ماحول کا قانون جہاں تک ہمارا تعلق ہے اپنی اہمیت کھو چکا ہے۔ ارتقا کے بڑے بڑے قانون اب بھی کار فرما ہیں۔ اب ارتقا کے آگے چلنے کی ذمہ داری ہم پر ہے۔ اگر ہم اپنی فتوحات کے مطالب اور مقصد کو غلط معنی پہنائیں تو ہم اپنے آپ کو درجہ ہلاکت میں ڈالنے کے لئے آزاد ہیں۔ اور اگر ان فتوحات کی صحیح بصیرت ہم کو ہو جائے اور ہم یہ سمجھ جائیں کہ اب ترقی صمیم قلب سے ملے حقائق اور روحانی نشوونما کے لئے سعی کرنے سے ہی حاصل ہو سکتی ہے تو ہم ہمت سے آگے بڑھنے، ارتقا کو وسعت دینے اور خدا کے ساتھ تعاون کرنے میں بھی آزاد ہیں۔ ہماری آزادی، جس پر فخر کرنے میں ہم حق بجانب ہیں، ہم کو اس امر کا ثبوت مہیا کرتی ہے کہ اب ہم ہی عمل ارتقا کے قراول کی حیثیت رکھتے ہیں۔ لیکن جس طریقہ سے ہم اس آزادی کا استعمال کریں گے اس سے ہم یہ ثابت کر کے دکھلائیں گے کہ آیا ہم اس عظیم ذمہ داری سے عہدہ برا ہونے کے لئے آمادہ ہیں جو تقریباً

ناگہانی طور پر ہم پر نازل ہو گئی ہے۔

انسانی جسم میں کچھ چھوٹی موٹی تبدیلیاں ضرور ہوں گی۔ بعض مصنفوں نے معلوم حالات سے نامعلوم حالات اخذ کرنے کی صحیح سہی کئے بغیر اور مخالفت کے خطرے کا نہ خیال کرتے ہوئے اس رائے کا اظہار کیا ہے کہ مستقبل کا انسان بالوں سے محروم ہوگا اس میں معاۓزہ (APPENDIX) نہیں ہوگی اور شائدانت بھی اس کے غائب ہوں یہ ممکن ہے لیکن کلیتاً غیر دلچسپ پیشگوئی ہے۔ جو چیز حاذب توجہ ہونی چاہیے وہ تو یہ معلوم کرنا ہے کہ انسان کو ارتقاء کی جو مناسب اسداد کرنا ہے اس کی کیا صورت ہوگی۔ اس کی ان ناقابل اندازہ حقیقتوں کا کیا حشر ہوگا جو وہ دنیا میں اپنے ساتھ لایا ہے یعنی تجریدی تصویریت اخلاقی تخیل، روحانی تصورات، اور ان کا ہم آہنگ باہم ارتباط۔ روایات کے بغیر جنہیں اب ارتقاء کی اور وضعیوں کا قائم مقام بننا چاہئے، انسان کی آئندہ ذہنی اور روحانی نشوونما کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ افراد کی یادداشتیں، ان کے تجربات، ان کی ترقی یافتہ حالت، آئندہ ان کے اسلاف تک حد درجہ کا رگر اور سرچ طریقے پر ممتد ہو سکتی ہیں۔ ارثی جبلتوں کو مستحکم ہونے میں ہزاروں صدیاں کار ہوئیں اور پھر بھی بعض اشارات ہی جو نوع کے تحفظ کے لئے لاپرواہ تھے

استمرار پذیر ہو سکے۔ معین موثرات کے زیر اثر ان کی ترقی کسی طبعی نتیجہ کے پیدا کرنے تک ہی محدود تھی، جب حالات و موثرات بدلتے تھے تو بڑی محنت و کوشش سے اور جلیبتیں بہم کرنا پڑتی تھیں جب صرت حیاتیاتی وضعیں ہی کام کر رہی ہوں تو یہ طریق عمل بے حد مست رفتار ہے۔ جب سے موثر گٹریوں کی ایجاد ہوئی ہے ہزاروں کتوں اور بلیوں کے بچے اور لاکھوں چوزے اور دیگر حیوانات سڑکوں پر کچلے جا چکے ہیں۔ یہی حالت مدت مدید تک جاری رہے گی اور محض اس لئے کہ جو حیوانات اتفاق سے ایسے حادثوں سے بچ نکلے وہ اپنے تجربات، قوت گویائی اور روایات کے فقدان کی وجہ سے، اپنی اولادوں کو نقل نہیں کر سکتے۔ محض واضح گویائی ہی کی بدولت اکثر ماحولی مطابقتوں کو بروئے کار لانے میں جو وقت ضروری تھا اس میں ابھی سے معتد بہ کمی ہو گئی ہے۔ جس چیز کو ہم بچوں کی تعلیم کے نام سے موسوم کرتے ہیں وہ ایک حیرت انگیز سرعت کے ساتھ منزل پر پہنچا دینے والا راستہ تصور کیا جاسکتا ہے جو حیاتیاتی عمل مطابقت ماحول کا قائم مقام ہے اور جس کی بدولت ہم ایک نسل کے عرصہ میں ان نتائج سے بہتر نتائج حاصل کر لیتے ہیں جس کو اور جانداروں نے لاتعداد جائیں تلف کیے قرنہا قرن میں حاصل کیا۔ قوت گفتار اور روایات چند ہی سالوں میں

ملزوم افعال اضطراری کو تیار کر دیتے ہیں اور پھر ان افعال اضطراری کو ارثی خواص میں منتقل کرنے کی بھی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ ویسے ان تقلبات کے لئے مددیں درکار ہوتیں مگر قوت گویائی کی مدد سے ہر چیز اس طرح وقوع پذیر ہو جاتی ہے کہ تجربے کے سارے اکتسابات فوری طور پر ہارتی بن جاتے ہیں۔

اسی امر کی بدولت ہم نے یہ کہنے کی جرأت کی تھی کہ روایات ارتقا کی نئی وضعیت پر مشتمل ہیں۔ اسی نئی وضعیت کا انسان مرہون منت ہے کہ اس نے تیس ہزار برس سے کم مدت میں اتنا کچھ حاصل کر لیا۔ اسی کی بدولت انواع کی وہ یادداشتیں جو کروڑوں برس میں ذہن میں محفوظ ہوئی تھیں ہمارے داخلی اعمال میں مدفون ہو گئیں اور ان کی جگہ راست انفرادی یادداشتوں نے لے لی اور جس کی وجہ سے ماحول کے تغیرات سے فوری مطابقت میسر ہو گئی۔

روایات کی یہ تصویریت بے ساختہ ہم سے اپنے اس خیال کے قبول کر لینے کا مطالبہ کرتی ہے یعنی یہ کہ گویا قانون ارتقا نے بقایا نامی کی طرف سے اپنا تعلق منقطع کر لیا اور انسانی دماغ کے منصفہ شہود پر آتے ہی اپنے عمل کو انسان کی نشوونما کی طرف منتطع کر دیا، ارتقاء کی پوری تاریخ اس امر کی توثیق کرتی ہے جو انواع کا میاب ہوئیں

یہ الفاظ دیگر جو زندہ رہیں اور ارتقا کے زینے طے کرتی رہیں ان کی کامیابی کا انحصار ان نئی ایجادات پر تھا جو ان کے طبی اجسام کو تبدیل نوعی، مطابقت ماحول، بقائے اصلح، اور اغلباً کچھ اور عناصر کی بدلت میسر آیا۔ جب کوئی جدید خاصہ جو ترقی یا منفعت کا حامل تھا ایجاد ہو گیا تو جس نوع یا جنس کو یہ نعمت ملی اس کی ارتقاء عمداً اس سے متاثر ہوئی اور اس مخصوص خاصہ کی آئندہ نشوونما اور ترقی مشاہدہ کی جا سکتی ہے (آنکھ، کان، مستقل درجہ حرارت وغیرہ) انسان کو جو خاصہ نصیب ہوا وہ یقیناً اس کے دماغ کی پیچیدہ ساخت ہے اور اسی دماغ میں قوت گویائی، عقلی، جمالی، اخلاقی، اور روحانی سرگرمیوں کے مراکز۔ لہذا بدیہاً اسی دماغ کے ذریعے اس کے ارتقا کو آگے کافرن ہونا چاہیے۔

ہمارے اس مفروضے کا مقصد یہ تھا کہ سائنس کے کم سے کم نتائج فی مسائل کی اساس پر قانون ارتقا اور زندہ ہستیوں کے زینے کی چوٹی پر انسان کے ظہور کی قابل قبول توضیح پیش کریں۔ اس کے پیش نظر یہ واضح کرنا بھی تھا کہ گویا ارتقا کے لامحدود امتداد کا تصور ہمارے لئے ممکن ہے کیونکہ اس طرح عمل ارتقا کو ایک ٹھیک ٹھیک اہمیت حاصل ہو جاتی ہے۔ اور یہ ظاہر کرنا بھی اس کا مقصد تھا کہ انسانی عظمت

عقل و فہم کی نشوونما، اور روحانی تصورات کا ارتقاء میں اپنا ایک مقام ہے جو دراصل ارتقاء کے آخری مرحلے پر مشتمل ہے۔ بالآخر اسکی بھی اسے وضاحت کہنا تھی کہ بہت سی دیوبانیاں، اور اخلاقی یا مذہبی عقیدے ایسی خالص قدر کے حامل ہیں جو تجربے کے مادے سے لیکن بحیثیت مجموعی عمل ارتقاء کے ساتھ بہت قریبی تعلق رکھتی ہیں۔ ہمارا مفروضہ صرف جسمانی صورتوں کے ارتقاء پر ہی مادی نہیں بلکہ تصورات کے ارتقاء پر بھی۔ اس امر سے کوئی شخص بھی انکار نہیں کر سکتا کہ انسان ایسی قوتوں کے زیر اثر ہے جن کا ماخذ تصورات ہیں۔ بعض تجربیدی تصورات کے ماحصل نے ہمارے مادی ماحول کی کاپیا پلٹ کر دی ہے (علمی سائنس، مشینیں) اور ہماری خانگی زندگی اور معاشرتی زندگی کو نئی شکل دے دی ہے۔ لیکن اگر اس محرک اور روحانی فیضان کی تلاش کی جائے جن کی بدولت انسان نے یہ سب کچھ حاصل کیا تو وہ ان تصورات میں ملیں گے جن کو ”بیرمی تصورات“ (LEVER-IDEAS) کا نام دیا جاسکتا ہے یعنی ضعیف اعتقادات، انگلیں اور مذہبی تصورات۔ ہر وہ نظریہ جو ان کو نظر انداز کرتا ہے اور صرف مادی آدم کی جسمانی فلاح کو اسے ایک ریورس کچھ کر قابل لحاظ اور سمجھتا ہے، نامکمل اور ناکافی ہے۔ ہم روایات اور ان کے ماحصل

تمدّن کو بطور جدید عناصر ارتقاء پیش کرتے ہیں۔ اس طرح ہم اپنے ماحول کے ساتھ ایک پائدار ربط قائم رکھتے ہیں۔ اس کے لئے لازمی ہوگا کہ ہم تمدّن کی اس سے وسیع تر تعریف منطقی کریں جو معمولاً آج تک کی گئی ہے۔

ایک واقعی تمدّن کے ابتدائی آثار (CRO-MAGNON) انسان میں ملتے ہیں یہ فرانس اور شمالی سپین میں آباد تھا۔ ہزاروں برس سے اس کے آباء و اجداد چھتات کو تراش کر تیغ، لکڑی چھیلنے کے رندے، اور پیکان بنانا جانتے تھے۔ ہم پہلے دیکھ آئے ہیں کہ ان انسانی صنعتوں کی عمر متعین کرنا مشکل ہے۔ بعض مصنف اس بات کے قائل ہیں کہ (CHELLEAN) ثقافت سب سے پُرانی اور چھ لاکھ پہلے کی ہے۔ اس زمانے کی انسان کے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیزیں مسئلہ فنی ہمارت کی نمائندگی کرتی ہیں۔ لیکن اور مصنف اس رائے کے ہیں کہ اس زمانے کو گزرے صرف چالیس سو سال پہلے ہیں۔ لیکن اس رائے میں بہت شک کرنے کی گنجائش ہے۔ ابتدائی (PRE-PALEOLITHIC) پرتوں میں ہم کو صرف پہلے

نہو زمانہ ہے۔ ان آدم پتھروں کے اوزار بنانا تھا وہ (PALEOLITHIC) دور کہلاتا ہے۔

(PRE) کا مفاد ابتدا کے معنی دے گا۔ (مترجم)

پتھر ملتے ہیں جو اتنے ناہموار ترشٹے ہوئے ہیں کہ یہ امر موضوع بحث بن چکا ہے کہ آیا واقعی ان کی تراش خراش انسانی ہاتھوں نے کی۔ اس سے بھی بہت پہلے غالباً دس لاکھ برس ہوئے (OSBORN کے خیال کے مطابق) ایزدک واقعہ انگلستان میں انبلاً ایک حام سے تمدن نے نشرو نمایا پائی۔ اور اس کا بھی دعوئے کیا گیا ہے کہ انسان ارضی دور ثالث (PLIOCENE AND MIOCENE) میں وجود میں آچکا تھا۔ ان انکشافات پر ابھی تک اتنی کچھ رووکد ہو رہی ہے کہ ہم اس کو اپنا موضوع بحث نہیں بنا سکتے۔

تاہم اس پر سب کا اتفاق ہے کہ قدیم CRO-MAGNON نسل کا پہلا نمائندہ تقریباً تیس ہزار برس پہلے قریب PALEOLITHIC دور میں ظاہر ہوا۔ آخری CRO-MAGNON کا تمدن تقریباً بیس ہزار برس پرانا ہے۔ (۹)

یہ انسان دراز قد تھے اوسطاً چھ فٹ ۳ انچ کے۔ اور جن کی برد و باش بحیرہ روم کے خطوں میں تھی ان کے قد چھ فٹ ساڑھے پانچ انچ تک تھے۔ ان کی پیشانیوں اونچی۔ چہرے چوڑے۔ ستون ناکیں اور آگے کو نکلی ہوئی ٹھڈیاں تھیں۔ ان کی کھوپڑی کی سمائی ہماری کھوپڑی سے زیادہ تھی۔ وہ بنی نوع انسان کے حسین

نہونے تھے اور سب سے زیادہ خوبی ان کی یہ تھی کہ وہ بڑے صنّاع تھے۔ جو نقش و نگار ان کے غاروں میں ملتے ہیں وہ اکثر قابلِ تعریف ہیں۔ ان کے تراشے ہوئے بُت اور ہڈیوں اور ہاتھی دانت پر ان کی کھودی ہوئی تصویریں نہایت عمدہ حقیقت نگاری کے منظر ہیں۔ اس کے اوزار اور اسلحے شاندار تزئین کے حامل ہیں۔ اس کے جواہرات اور زیورات حیرت انگیز طور پر خوش سلیقگی اور دلربائی کی نمائش کرتے ہیں۔ کرومگین ثقافت تقریباً بارہ ہزار برس پہلے اپنے عروج پر تھی۔

یہ بے کار فی تخلیقین بے کار کا لفظ اس لیے استعمال کیا ہے کہ حیات کو قائم رکھنے یا اس کا تحفظ کرنے کے لئے یہ غیر ضروری تھیں، بنی آدم کی تاپہنج میں ایک اہم عہد کا پتہ دیتی ہیں۔ یہ ارتقاء کی نئی سمت پر انسانی روح کے نشوونما کا ثبوت پیش کرتی ہیں وہ سمت جو حیوانوں کی سمت سے انحراف کر رہی تھی۔ یہی اہستہ دانی بے کار علامتیں اصل میں توجہ کے قابل ہیں۔ یہی تجریدی اور روحانی تصورات کی اصل کی حامل تھیں انہیں نہیں خالق مطلق کے اس تصور کی ابتدا تھی جو دہشت کی آمیزش سے پاک تھا۔ اور انہیں میں اخلاق، فلسفہ، اور سائنس کا تخم تھا۔

دوسری حرکات یعنی جدی اشارات جو زندگی کے تحفظ اور

نسل کی افزائش کے لیے ضروری تھیں اور جو اب سے پہلے کتنا اہمیت کی مالک تھیں اب اتنی ہی حیثیت پر اتنی ہی گہری اور اب ان کا کام صرف یہ رہ گیا کہ ان نئی علامتوں کو نمایاں کرنے میں امداد کریں۔ اگر انسان اور حیوان میں اساسی اور جوہری تفرق کے لئے کسی ثبوت کی ضرورت باقی تھی تو وہ ان ”بیکار علامتوں“ کے ناقابل تصور اور چمن بینی کی گرفت میں نہ آنے والے ظہور نے مہیا کر دیا۔ گزرتے ہوئے کروڑا برس کے دوران میں کبھی کوئی اس پلے کی چیز وجود میں نہ آئی تھی۔ اب تک حیوان کا واحد جبری مشغلہ یہی کچھ رہا کہ بھوک کی اذیتوں کا تدارک کرتا رہے، دشمنوں سے بچاؤ کے لئے جدوجہد کرے اور خاص موسموں میں اوقاتاً مقررہ پر غیر فانی خلیوں سے مرکب طوبت یعنی لطفے کو خارج کر دے۔ اللہ اللہ خیر سلا آگے موت !

حشرات الارض میں تو بے حد مہارت خصوصاً نے فرد کے کار منصبی کو اور بھی محدود کر دیا ہے۔ وہ معاشرے یعنی مہال یا چھتے کی لائق شخصیت میں گم ہو گیا ہے۔ ہر فرد کی حیثیت صرف ایک علیحدہ عضو کی سی رہ گئی ہے جو اندھا دھند اس کام میں لگا ہوا ہے جس کے وجود کا جواز کچھ اور جابر تعین علامات میں ہے وہ علامات مددے، انٹریاں، جڑے، خود مختار عضلات ہیں جو اگر جماعت سے

مخلدہ کر دیئے جائیں تو فرداً فرداً زندہ نہیں رہ سکتے۔

ہر جگہ اور ہمیشہ اُسے حد متوزع صورتوں میں یہ کار آمد علامت سخت گیری کے ساتھ تحفظ نوع ہی کی طرف مائل ہیں اور اسی صورت میں بھی کہ نوع آگے کوئی ترقی کرنے کے قابل نہیں رہی اور ناکام تجربہ ہے جس کی قسمت میں معدوم ہو جانا یا محض جئے جانا لکھا ہے۔

اب یہ ایک نجات کی صورت نمودار ہوتی ہے۔ نئی ہستی ابن آدم، اپنے خاتم کو بدلتا ہے۔ وہ طبی کیمیادی اور حیاتیاتی قوانین سے اپنا پچھلا چھڑاتا ہے۔ جمالی خواہشات اور تصورات جنم لیتے ہیں، اور اس کے ساتھ ان کو مادی طور پر بروئے کار لاتے ہیں۔ آئندہ کیلئے جسمانی خواہشات اور تحریصات کی تسکین کفایت نہیں کرتی۔ اب بھی کائنات کی طرف وہ نگاہ ڈھکتا ہے، لیکن اب وہ اسے سمجھنے لگتا ہے۔ وہ خیال آرائیاں کرتا ہے، فطرت کے چربے اُتارتا ہے، ایجادات کرتا ہے اور آگاہی حاصل کرتا ہے۔ حال کا احساس اس پر جلوہ آرا ہوتا ہے وہ اپنی آرائش کرتا ہے وہ رنگوں کی تلاش کرتا ہے اور ان کو ترکیب دیتا ہے۔ اس کے اسلحوں اور اوزاروں میں، جسم کو صنعت پہنچانے والے آلوں سے زیادہ کچھ اور چیز بھی مدکار ہے۔ ان میں حسن بھی ہونا چاہیئے۔ وہ ان پر نقش و نگار کندہ کرتا ہے، ان پر صیقل کرتا ہے اور

ان پر موتیں بناتا ہے۔ روزمرہ کی مروج اشیا ابن آدم کی ہستی کی بقا کے لئے اب اس کے سامنے ایک نہیں دو وجوہات کی علامت بن کر آجاتی ہے۔ ایک تو بقائے نسل کا تحفظ اور دوسرے تصورات کی خالص انسانی ملکیت میں اس کی اصلی ارتقار کی امداد۔ جالیاتی حساس کا ظہور جو جلد ہی ترقی کر کے حیرت انگیز بلندی تک جا پہنچتا ہے، ارتقا کی نئی تعبیین سمت کی پہلی بین شہادت ہے۔ اور یہی خالص تخیل کا ماخذ ہے۔ جمالیاتی حُسن ہی فہم و ذکا کا علامتیت کا SYMBOLISM لکھنے کا اور ان سب ذرائع کا ابتدائی ماخذ ہے جو اس کی اُمندہ کی نشوونما کو متعین کرتے ہیں۔

اب ابن آدم شکار کر کے پیٹ بھرنے کا ذریعہ نکالتا ہے۔ وہ جنگی چاڈروں کے پکڑنے کے لئے دام اور پھندے بناتا ہے۔ وہ صید انگلی میں کامیابی کے لئے جادو کی تخیلین کرتا ہے گویا ایک خیالی اور جھوٹ موٹ کی دنیا کی تخیلین کر رہا ہے جس کے رہنا جادو گر ہیں جن میں اثر و دام کو قابو میں رکھنے اور ان کی رہبری کرنے کی اہلیت ہے۔ یہ سب وہ جزیات ہیں جن کا فرانس کے غاروں کے نقش و نگار اور تصویریں اظہار کرتی ہیں۔ لیکن جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اگر ہم کو عالم آخرت اور حیات بعد المات کے تصور کے

موجود ہونے کے ثبوت کی تلاش ہو تو ہمیں اسے اس زمانے سے بھی قبل قبرستان میں ملے گا جو پہلی غیر ضروری علامتیں ہیں۔ اس دور کے ابن آدم کے نزدیک مردوں کی خواہشات اور ضروریات بھی وہی ہیں جو زندہ انسانوں کی۔ زندہ انسانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ مردوں کی امداد کریں اور ان کے ساتھ وہ چیزیں رکھیں جن کی موت کی خواب سے بیداری کے بعد ان کو یاد آئے یا جنہیں ان کو ضرورت ہو۔ اس دور میں بھی ابن آدم کی یہ خواہش تھی کہ اس کی زندگی دما می ہو (PALEOLITHIC) دور میں مردوں کے متعلق خبر گیری کا عقیدہ نقطہ آغاز تھا ان مراسم تکفین و تدفین کا جو آج بھی ہم رنگان کے لیے بجا لاتے ہیں۔ یہی منبع تھا ان سب تصورات کا جو پہلے توہمات کی صورت میں ظاہر ہوا اور بعد میں اس نے مذہبی اور عقلی صورت اختیار کی۔

(CRO-MAGNON) دور کا سا حر دواؤں کا سیانا ہوا تھا۔

جب کوئی بیمار ہوتا یا بستر مرگ پر ہوتا تو اسے بلایا جاتا تھا۔ وہ ہمیشہ آمو جو ہوتا تھا۔ اور اس کا ایک اہم مقام تھا۔ مقدمہ شہرت و نفوذ اس کو محیط رہتے تھے۔ حیات بعد الممات کا تصور (صید سے معمور جہاں میں نئے سرے سے صید افگنی کی توقع مسرت افزہ

میدان شکار کی خواہش جو ہمارے زمانے میں اب بھی عام ہے) نے
اغلیاً NEANDERTHALIAN انسانوں میں جنم لیا اور

MAGDALENIAN غاروں میں اس نے ترقی کی اور

پھلا پھولا۔ یہ تصورات بھی جن کی اہمیت اس امر سے بھی ثابت ہوتی
ہے کہ بعد ازاں یہ ہم وقتی طور پر دنیا کے سب خطوں میں ظہور پذیر
ہوئے، ایک ارتقاء میں گزرے۔ اگرچہ ان کو بعض انسانی جماعتوں
نے عملاً بغیر کسی تبدیلی کے جوں کا توں رکھا یا پھر سے ان کو ایجاد
کر لیا، لیکن اور جماعتوں نے ان کی نئی وضعیں قائم کیں، ان کو نئی
شکلوں میں ڈھالا، اور ان کو عقیدہ دل اور فلسفیانہ تصورات میں بچھایا۔
اب فرد کا فریضہ ایک دوسری صورت اختیار کرتا ہے، حیوانی
ارتقا میں بھی نئے خواص جو ارتقاء کی کسی وضعیت کے نتیجے کے طور
پر ظاہر ہوتے تھے ہمیشہ افراد ہی میں نشوونما پاتے تھے پورے جنس کے
حصے میں نہیں آتے تھے اور بغیر اس لحاظ کے کہ جن افراد کو یہ خواص
ملے ہیں ان کی فیصلیت کے ضامن ہونے کے یہ اہل ہیں یا نا اہل۔
مبدل زعمی میں نہ کبھی عمومیت ممکن ہے اور نہ ہم وقتیت اگر ایسا ہو

ملہ غالباً شمالی امریکہ میں سینٹ لارنس نلیج کے جزائریہ غار (سیرج)

قوہ عمل تبدیل نوعی نہیں ہوگا بلکہ ایک صریح منظر فطرت ہوگا جس کا کوئی سبب ہوگا۔ یہ تبدیل نوعی کرنے والے چند افراد یا کوئی ایک فرد کلیتہً غیر ذمہ دار ہوتا تھا۔ وہ کسی مقصد کے پورا کرنے کے لئے نامزد نہیں ہوتے تھے۔ وہ گمنام اوزار ہوتے تھے، بخت و اتفاق کا اوزار اور انفعالی کردار ہی ادا کر سکتے تھے۔

اس کے برعکس ساحر، فن کار، نقاش یا بُت تراش جنکو خالق فہم، ذکا کی یا استعداد کی نعمت میسر آتی تھی وہ اپنے ذاتی جہروں کی تشوہا کرتے تھے اور اسے آگے اپنے اغلات کو منتقل کرتے تھے۔ اپنے شاگرد یا مرید وہ بہترین افراد میں سے منتخب کرتے تھے اس طرح سے وہ قانون ارتقا کے عملوں (انتخاب اصلح) کا علم نہ رکھتے ہوئے اس کی ہمسری کرتے تھے۔ نتیجہ یہ تھا کہ عوام نو معیہ انگلیں کھیل کود، جنگ و جدل اور انزائش نسل میں لگے رہتے تھے اور ان کے سیانے لوگ لاشعوری طور پر عمل ارتقا کے مربی بنے تھے۔ اور انہیں بچوں میں سے جو عوام اپنا فریضہ افزائش نسل پورا کر کے کثیر تعداد میں معاشرے میں شامل کرتے تھے ساحر اور فنکار ایسے بچے منتخب کر لیتے تھے جو ہونہار ہوں اور ان کے فنون کو آگے ترقی دے سکیں۔ اس سے ہمارے اس خیال کو تقویت حاصل ہوتی ہے کہ قانون ارتقا نوع انسانی

میں دائمی کمالات کی بدولت اور انسان کی خود اپنی سرگرم اور
 بالارادہ شریکیت کے باعث جاری ہے۔ اب بھی یہ سلسلہ چل رہا ہے
 پانپلنا چاہئے لیکن آج کل بعض اوقات تعجب کا موقع ہو سکتا ہے کہ
 آیا صرف قدر، قابلیت، اور صلاحیت ہی اب انتخاب کے عناصر بنی ہیں۔
 اخلاقی تصورات اگرچہ قدیم زمانے سے چلے آ رہے ہیں جو
 ابتدا میں اغلباً اتنی کثیر تعداد میں نہ تھے مگر جب تک کہ کوئی صحیح
 معاشرہ نہ بنا اس وقت تک ان کی سماجی توثیق بہت خفیف رہی
 قرین قیاس یہ ہے کہ پہلے اخلاقی قاعدے جو قائم ہوئے ہوں گے وہ
 ”قتل مت کرو“ ”چوری مت کرو“ ہونگے۔ جوں ہی کہ سماجی جواز نے
 انفرادی یا خاندانی جذبہ انتقام کو ختم کر کے یہ خدمت قبیلے کے
 سپرد کی اور جوں ہی کہ انتقام بدل بہ سزا ہوا یا بہ الفاظ دیگر جب
 صحیح معاشرہ مرتب ہو گیا۔ اور قانون کا تصور وجود میں آ گیا اخلاقی
 تصورات نے سرعت کے ساتھ نشوونما پانا شروع کر دی۔ اب سے چھ
 ہزار برس قبل وہ شائستگی کے ایسے مرحلے پر پہنچ چکے تھے جس پر آج
 بھی مشکل سے کوئی اضافہ ہوا ہوگا۔ بلاشبہ ہم یہ جانتے ہیں کہ یہ
 رہائے دینا کے صرف ایک خطے یعنی مصر کے لئے صحیح ہے۔ ممکن ہے
 یہی رائے چین کے لئے بھی درست ہو۔ اس دعوے کا مادی ثبوت جو

ہمارے پاس ہے وہ دنیا کی دو نہایت قدیم کتابوں میں سے ایک کتاب
 ہر ایت ٹا ہو ٹپ (PTAH-HOTEP) ہے۔ یہ پانچ ہزار تین سو پچیس
 پہلے مصر کے پانچویں شاہی خاندان کے زمانے میں مصری شاہزادوں
 کی رہنمائی کے لئے لکھی گئی تھی۔ ہمارا منشا اس حیرت انگیز قلمی نسخے کے
 تجزیے کا نہیں ہے لیکن اس کے مصنف نے جن حکیمانہ اقوال کا اظہار
 کیا ہے ان کی بلند پایگی کو ثابت کرنے کے لئے اس کے دو فقرے
 نقل کرتے ہیں۔ پہلا فقرہ کہنے کے سردار یعنی شوہر کو مخاطب کرتا ہے۔
 ”اگر تم صاحب بصیرت ہو تو تم کو اپنے کئے کی خبر گیری کرنا
 ہوگی۔ اپنی ہوس کو عزیز رکھنا ہوگا اس کو اچھی طرح سے کھانا پلانا
 ہوگا اس کے لباس کا خیال رکھنا ہوگا اور جب وہ علیل ہو تو اس کی
 خدمت کرنا ہوگی۔ زندگی بھر اس کے قلب کو مسرت سے لبریز رکھنا
 اور کبھی اس پر سختی نہ کرنا۔۔۔۔۔ اپنے حتی المقدور اپنے خادموں کے
 ساتھ نیک سلوک کرنا۔ جس گھر کے نوکر ناخوش رہیں اس گھر سے
 امن اور مسرت اپنا ڈیرہ اٹھا لیتے ہیں۔“

دوسرے فقرے کا مخاطب شاہزادہ ہے۔

”اگر اپنے عہدے کی ذمہ داریاں قبول کرنے کی خواہش
 ہے تو محنت کر کے ان کی اہمیت کی تکمیل کرو۔ اگر کسی

جلس مشاورت میں شرکت کرو تو یاد رکھو کہ فضول الفاظ سے خاموشی بہتر ہے۔۔۔۔۔“

پانچ ہزار برس سے زائد عرصہ گزرا کہ ایک دانا اُستاد نے نصیحت دی۔ ساری دُنیا کو اس پر عمل کرنے کے لئے ابھی کتنے برس اور درکار ہوں گے۔؟

یہی دو اقتباسات اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کافی ہیں کہ ابھی تک ہم نے کچھ زیادہ ترقی نہیں کی، نیز یہ نصائح اخلاقی تہذیب کی ایک ایسی تہذیب سے متعلق ہیں جو ہماری تہذیبِ طاقت سے بہت زیادہ مختلف نہ تھی۔ اس لئے ہم کو یہ تسلیم کرنا چاہئے کہ پہلا اخلاقی عناوین اس سے بہت پہلے عالم وجود میں آچکا تھا۔ کئی صدیوں تک یہ بطور روایت کے چلتا رہا ہوگا لیکن یہی صورت تو احکام موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بھی ہے جن کی آج ساری دُنیا کے مہذب ممالک میں تعمیل کی جاتی ہے۔

خیر و شر کے تحریدی تصور کا کبھی بھی مطلق طور پر انضباط نہیں ہوا۔

لے (ضعف) یہ وہن میں رہے کہ ہم "مطلق" ABSOLUTE کو لفظاً نسائی RELATIVE

کے تضاد کے طور پر سمجھا کر رہے ہیں۔ یعنی انسانی رائے اور معیاروں سے یہ اتنی ہی آزادی

تا ہم انسانی تجربے کے جنم کے وقت سے ہی یہ موجود رہا ہے۔ ہمارے مفروضے کے مطابق یہ خیال ضرور نئی مکتبہ آزادی کا حاصل ہوگا۔ اگر کتاب پیدائش کی ہماری تاویل درست ہے۔ تو یہ خیال کتاب مقدس کے بھی خلاف نہیں۔ مذاہب نے خیر کے تصور کو ایک یا بہت سے دیوتاؤں اور بشر کے تصور کو ایک یا بہت سی برودوں سے علامتی طور پر وابستہ کیا ہے۔ خیر اپنے جلو میں نیک مکافات اور ایک مسرتوں سے معمور مستقبل کی دنیا لاتی ہے اور شر بدترین سزاؤں کا موجب ہے۔ انعام اور سزا کے تشبیہ کے وجود میں آنے سے جہان تک اکثریت کا تعلق ہے مقصد پورا ہو گیا۔

فلسفیوں نے ان دونوں تصورات میں موافک فیاں کہیں اور

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) کا اظہار کرتا ہوں جتنا کہ کسی علمی بیان کے یہ الفاظ لیکن اس سے زیادہ نہیں" عالم دین کے نزدیک (ABSOLUTE) صرف قادر مطلق ہو سکتا ہے یا جو چیز اس سے خشن ہو۔ اس لیے اس عالم دین کی آخری (A PRIORI) "مطلق" کی تعریفات عالم سائنس کے منتقراں (A POSTERIORI) "میلاروں" سے "مطلق" نہیں ہیں۔ خیر و شر کی تعریف جو سینٹ ٹامس کی تصنیفات اندک جاگتی ہے۔ مثلاً "IN SUMMA THEOLOGICA I-II, Q. 9, ARTS 4 AND 6" فریق کفار کرتی ہو۔ دروز غولہ میں کوئی تعنا نہیں۔ صرف ایک ہی لفظ دو مختلف تصورات مجموعوں کیلئے استعمال کیا گیا

جہاں تک ان کی اپنی ذاتی تسکین کا تعلق تھا ان کو یہ "ثابت" کرنے میں کوئی مشکل نظر نہ آئی کہ ان تصورات کی قدر خالصتاً اضافی ہے۔ انہوں نے بتایا کہ جو چیز ایک ملک میں خیر ہے دوسرے ملک میں وہی شر ہے۔ خیر مطلق بے معنی چیز ہے۔ بہت ہی قلیل تعداد فلسفیوں کی مستثنیٰ کر کے کسی فلسفی نے بھی اس حقیقت پر غور نہیں کیا کہ اغلباً ان تصورات نے بہت سی قدیم ہستیوں میں خود بخود بے ساختہ طور پر جنم لیا اور اس باعث کے پیش نظر ان کو یہ استحقاق حاصل ہے کہ ان پر بطور اقدار مطلق غور کیا جائے۔ یقیناً یہ کام آسان نہیں لیکن خیر و شر کے اضافی تصور کو عوام میں نفوذ کرنے کی اجازت دینے میں اتنا بڑا خطرہ ہے کہ یہ امر قابلِ افسوس ہے کہ اس نقطہ نگاہ سے صرف مذہبی مضمضوں اور فلسفیوں نے اس معاملے پر غور کیا ہے اور بد نصیبی کی بات یہ ہے کہ ان کے پاس وہ سائنٹیفک اور عقلی دلائل نہیں جو لادریوں کو قائل کرنے کے لئے کافی ہو سکیں۔

یقیناً خطرہ موجود ہے۔ انسانوں کی بہت بڑی تعداد جن میں بہت سے ذہنی فہم اور روشن خیال لوگ بھی شامل ہیں اپنے بڑے بڑے مسئلہ اخلاقی طریقوں کو کام میں لاتے ہیں کیونکہ جب تک وہ کسی معاشرے میں زندگی بسر کر رہے ہیں وہ اس کو ضروری خیال کرتے ہیں یا اس وجہ

سے کہ بچپن میں ان کی تربیت اچھی ہوئی ہے اور ملزوم اضطرابی افعال ان میں پیدا ہو گئے ہیں ذاتی طور پر ایسے لوگ بے ضرر ہیں باوجود اس کے کہ وہ خیر و شر کی مطلق قدر پر یقین نہیں رکھتے۔ لیکن ان کو اس حقیقت کا احساس نہیں کہ بنی نوع انسان کا ایک کثیر حصہ ایسا ہے جن کو اپنے نفس پر اتنا قابو نہیں جتنا ان کو ہے اور نہ ہی ان کو اچھی ابتدائی تربیت کی منفعت میسر آئی ہے۔ بہت سے انسان ایسے ہیں جنکو جذباتی، روحانی، یا عقلی قیود کی ضرورت ہے۔ ایسے لڑکوں اور نوجوانوں سے عدالتیں عبور نظر آتی ہیں جو جرموں میں اخذ ہوتے ہیں لیکن حقیقت میں ان کو بے گناہ سمجھنا چاہیے کیونکہ ان کو مناسب اخلاقی تربیت ہی نصیب نہیں ہو سکتی۔ یہ ایک بہت پرانا معاشرتی مسئلہ ہے جس کا حل کرنا اُس وقت اور بھی زیادہ مشکل ہو گا جب ہمارے ذی فہم طبقے کو یہ یقین ہو کہ خیر و شر اضافی قدریں ہیں۔ کیونکہ دنیا بھر کے استادوں کا گروہ خواہ وہ خود اس کے قائل نہ ہوں فلسفیوں اور مصنفوں کے خیالات سے متاثر ہو جاتے ہیں۔ موزالذکر گروہ میں سے بعض اپنے آپ کو ان لوگوں سے برتر خیال کرتے ہیں جو آنکھیں میچ کر کلیسا کے اخلاقی مضابطوں، زمانہ سلت کے مصلحتی اصحاب کے اقوال، کی تعمیل کرتے ہیں کیونکہ انہیں ان کی ضرورت نہیں ہوتی اور نہ ہی ان کی تدبیر

کا ان کو یقین ہوتا ہے۔ ایسے اشخاص کا ذاتی اثر اور ان کی تصنیفات کا اثر آنت انگیز ثابت ہو سکتا ہے لیکن ان میں سے کوئی ہی ہوگا جسے اس کا احساس ہو۔ یہ لوگ بعض اوقات اپنے غور و فکر کی اساس بڑے بڑے فلسفیوں کی تصنیفات پر تعمیر کرتے ہیں جن کا مطالعہ انہوں نے سطحی کیا ہوتا ہے یا بڑے سائنس دانوں پر جن کی تصنیفات کا مطالعہ انہوں نے کبھی کیا ہی نہیں۔ نتیجہ اس کا یہ ہوتا ہے کہ یہ والٹیر (VOLTAIRE) اور ڈارون (DARWIN) کو ملحد گردانتے ہیں اور اس سے زیادہ صداقت سے دور کوئی اور چیز نہیں۔ اپنے اس قول کو ثابت کرنے کے لئے اجازت دیجئے کہ آپ کے سامنے والٹیر کی تصنیف فلسو سافیکل ڈکشنری میں جو مقالہ ”اسعاد“ پر اس نے لکھا ہے اس کے چند فقرے پیش کروں۔

”اس سب بحث سے کیا نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے؟ یہی کہ اسعاد ایک نہایت ہی مہلک عفریت ہے۔۔۔۔“

”بعض غیر فلسفی ریاضی دانوں نے علتِ العلل کے تصور کو مسترد کر دیا ہے لیکن حقیقی فلسفیوں نے اس کو تسلیم کیا ہے اور جیسا کہ ایک مشہور مصنف نے ایک مرتبہ لکھا کہ بچوں کو مذہبی سوالات کے جوابات تعلیم کرانے والا معلم تو خدا

کی ہستی کا اعلان کرتا ہے اور نیوٹن عقلا کے سامنے اسکی
ہستی کا ثبوت پیش کرتا ہے۔“

”الحاد وہ بدخیالی ہے جس میں چند ذی فہم مبتلا
ہو جاتے ہیں اور ضعیف الاعتقاد دی وہ بدخیالی ہے جس
میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔“

ہمارے اس بیان پر یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ سائٹفک،
اور فلسفیانہ نقطہ نظر سے والیٹر کی سند دقیانوسی ہے۔ لیکن امریکہ کے
بعض زندہ چوٹی کے سائنس دان جن میں سے دو علم طبیعیات کے
ماہر ہیں اور نوبل پرائز بھی جیت چکے ہیں مذہب کے پابند ہیں جیسے
کہ فرانس کا سب سے بڑا فلسفی برگسان (BERGSON) بھی تھا۔

ان علما کو جو خوش نصیبی سے پیدا ہی عقل و فہم کے ساتھ
ہوئے ہیں اور جن کو تعلیم اور صحیح رہنمائی میسر آئی ہے اس امر کا
احساس ہونا چاہیے کہ ان کے کندھوں پر ایک بھاری ذمہ داری کا
بار ہے۔ اگر وہ اپنے آپ کو یہ باور کرانے میں کامیاب نہیں کہ خدا
ہے اور سب سے اعلیٰ انسانی قدریں اخلاقی اور روحانی ہیں تو ان کو
چاہیے کہ وہ اس سوال پر غور کریں اور اپنے آپ سے ایمان داری کے
ساتھ دریافت کریں کہ ان کے منہی اقیان کا مرتبہ علمی ہے یا جذباتی ؟

اس کا جواب جو کچھ بھی ملے وہ پھر اپنے آپ سے یہ پوچھیں کہ انسانیت کے قدیم اور مدتوں کے آزمودہ معیاروں یعنی مذاہب کو ہٹا کر انکی جگہ پر کیا چیز لاکر رکھینگے؟ ہم پُر امید ہیں کیونکہ اور کوئی چیز ان کو قائل کرنے کی ہمارے پاس ہے بھی نہیں کہ یہ نفس الامری حجت (PRAGMATICAL PLEA) گران کے عقل کے دروازے اس پر بند ہی ہیں تو ان کے قلوب میں گھر کر لے گی۔

یہ ممکن معلوم ہوتا ہے کہ اس نظرے کی روشنی میں جسے ہم نے گزشتہ صفحات میں وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے، ہم آزمائشی طور پر خیر و شر کے معیار مضبط کر لیں۔ یہ قدرتی امر ہے کہ یہ معیار بھی قانون ارتقا کی طرح تو مطلق نہیں جس پر ان کی بنیاد اٹھائی گئی ہے لیکن اس سے کچھ کم بھی نہیں اور اگر ہماری تاویل کو تسلیم کر لیا جائے تو بہ لحاظ بنی آدم یہ مطلق ہیں۔

خبر وہ شے ہے جو حدودی ارتقاء کی رفتار کی تھمد ہو اور حیوانوں کے طریق سے ہٹا کر آزادی کی طرف رہنمائی کرے۔

خبر وہ شے ہے جو عمل ارتقاء کی مخالفت کرے اور قانون ارتقاء کی گرفت سے نکل کر اجدادی غلامی حیوانیت کی طرف تنزل کرنے کا باعث ہو۔

بہ الفاظ دیگر، اور انسانی نقطہ نظر کی سخت گیری کے ساتھ، خیر انسانی شخصیت کا احترام ہے۔ بشر اس شخصیت سے اعراض ہے۔

بلا ریب انسانی شخصیت کے احترام کی اساس اس عظمت کے اعتراف پر ہے جو انسان کو ارتقا کے عامل اور ربانی منشاکے ترکیب کار ہونے کی بدولت حاصل ہوتی ہے۔ اس عظمت کی اساس ارتقاء کی نئی وضیعت پر ہے جس نے ضمیر کے ساتھ ساتھ جنم لیا۔ وہ ضمیر جو ارتقاء کا راستہ روحانی سمت کی طرف نھرت کرتی ہے یعنی آزاد قوت ارادی کی جانب جو عظمت ذمہ داری کے احساس سے محروم ہو اس کا اہم قصہ بھی نہیں کر سکتے اور جو ذمہ داری ابن آدم کو حاصل ہوئی ہے وہ معتد بہ ہے۔ اب اس کے ہاتھوں میں صرف اپنا مقدر ہی نہیں ارتقاء کا مقدر بھی اسی کے ہاتھوں سے پورا ہونا ہے۔ کسی لمحہ بھی وہ ترقی اور تنزل کے راستوں میں سے کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔ کتاب پیدائش کے دوسرے باب کا مفہوم ہمارے نزدیک یہی ہے۔

ایک مرتبہ پھر ہم اس حقیقت کا اعادہ کرتے ہیں کہ آج ہمارے سامنے کوئی ایک امر واقعہ، یا کوئی ایک مفروضہ ایسا نہیں جو تخلیق حیات یا طبعی ارتقاء کی کوئی توجیہ کر سکے۔ جہاں تک کہ حیات کے مصدر کا تعلق ہے ہم مختصر اس کتاب کے پہلے حصہ میں اس علمی مسئلے

کا مطالعہ کر چکے ہیں لہذا چارونا چارہم مجبور ہیں کہ یا تو ہم ماورائے
ادراک مداخلت کے تصور کو تسلیم کریں جسے سائنس دان قادر مطلق کہے
تو وہ بھی اتنا ہی مزدوں ہو گا جتنا کہ بخت و اتفاق کی ضد کہنا
(ANTI-CHANCE) یا محض اس کا اعتراض کریں کہ ہم چند متغیروں
کے ماوراء ان مسائل کے شعلق کچھ نہیں جانتے۔ ایسا کہنا ایک مسلمہ
سائنٹفک انہار ہے عقیدے کا اس میں کوئی دخل نہیں۔ یہ ہم نہیں
بلکہ ایقانی مادہ پرست دہریہ ہے جو اس مستحکم عقیدے کا اعلان کرتا
ہے، کو منفی عقیدہ ہی سہی، جب بغیر کسی ثبوت کے وہ متمدانہ یہ مانے
چلا جاتا ہے کہ ابتدائے حیات، قاذون ارتقاء، انسانی دماغ، اور خلاق
تصورات کا جنم سب ایسے مسائل ہیں جن کی علمی توجیہ کسی نہ کسی دن غرور
ہو جائے گی۔ وہ یہ حقیقت فراموش کر جاتا ہے کہ اس کے لئے موجودہ
سائنس کی مکمل کاپاپلٹ ضرور سی ہے اور یہ کہ نتیجہً اس کے ایقان
کی اساس محض جذباتی دلائل پر ہے۔

علاوہ بریں خدا پر ایمان صرف چند باتوں پر مشتمل ہے۔ ایک
نامور عیسائی مصنف 'MIGUEL DE UNAMUNO' نے ایک حسین جملہ
میں اس کو واضح کیا ہے:

”خدا پر ایمان لانا اس کی ہستی کی تمنا کرنے کا نام ہے

• اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اس طرح عمل کرنا جیسے موجود ہو

بہت سے انسان جو ذی فہم ہیں اور صلاح دیانت کے حامل

ہیں یہ خیال رکھتے ہیں کہ وہ خدا پر اس لئے ایمان نہیں لاسکتے کہ انکی

ذات کا تصور وہ نہیں کر سکتے۔ ایک دیانت دار انسان کے لئے جسے

سائنٹفک جس کا مادہ مابے خدا کو دیکھ سکتا اتنا ہی غیر ضروری ہونا چاہیئے

جتنا کہ ایک ماہر طبعیات کے لئے برقیہ کو آنکھوں سے دیکھنا غیر ضروری

ہے۔ ان ہر دو صورتوں میں بعینہ تصویر حاصل کرنے کی سعی نامکمل

اور غلط نتیجہ دے گی۔ اسی طور پر برقیہ ناقابل تصور ہے تاہم

اس کے اثرات کی بدولت ایک سادہ لکڑی کے ٹکڑے کی

بہ نسبت ہمیں اس کے متعلق زیادہ مکمل آگاہی ہے۔ اگر ہم حقیقت

میں خدا کا تصور کر سکتے تو ہمارا یقین بھی اُٹھ گیا ہوتا کیونکہ جو نقشہ

بھی ہم بناتے چونکہ یہ انسانی ساخت ہوتا ہمارے دلوں میں

شبہات پیدا کرتا۔ بے شک یہ بات اسی شخص پر چسپاں ہوتی ہے

جو اپنی ذہنی وضعیوں کے نقد اور ادراک کی حقیقت اور قدر کو

تسلیم کرنے کی قابلیت رکھنے کے ساتھ ساتھ ان غیر عقلی تمناؤں

کا بھی معترف ہو جو اس کی ابتدائی نشوونما کی منزل پر خود بخود

نور انسانی میں اُبھر آئیں۔ یہ غیر عقلی تمنائیں واقعی چیزیں ہیں۔

ابن آدم ان سے مسرت حاصل کرتا ہے اور کسی نے بڑی غفلندی کی بات کہی ہے کہ جو شے ہماری مسرت کا باعث ہو وہ غیر حقیقی نہیں ہو سکتی۔ یہی ہماری اعظم قدروں، ہمارے اخلاقی تصورات، ہماری جمالیاتی حس، اور مطامع، نظر کا سرچشمہ ہیں۔ لہذا ان کی علتِ فاعلی بھی حقیقی ہے گو وہ ناقابلِ تصور ہی کیوں نہ ہو۔

خدا کا جو تصور ہم باندھتے ہیں وہ خدا کے وجود پر گواہ نہیں ہوتا بلکہ وہ سبھی جو ہم اس تصویر کی تخلیق میں صرف کرتے ہیں خدا کی ہستی کا ثبوت ہے۔

بعینہ اسی طرح اخلاقی خوبی یا نیکی خالص نفسی سعی پر مشتمل ہے نہ کہ اپنے نتائج پر۔ روحانی سعی اپنی علت سے الگ اپنی حیثیت رکھتی ہے اور یہ سعی ہی ہے جو ہمارے مارج بلند کرتی ہے۔ وہ عناصر جن کی بدولت ہماری ضمیر ہمیں ارتقاء کو آگے بڑھانے میں رہائی منسوبے میں شریک کار بنانے میں مدد ہو سکتی ہے ہم اپنے نفس ہی میں تلاش کر سکتے ہیں۔

اس خیال کو مستثنیٰ کر کے جو اخیر میں ہم نے شامل کیا ہے یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ ہم عقلی دلائل سے انہیں محمولات پر پہنچے ہیں جو مسیحی اخلاق کے محمولات ہیں۔

گزشتہ چھ ہزار سال میں عقلی اقلیم میں تو کوئی جاذب توجہ پتہ اس کا نہیں چلتا لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روحانی اقلیم میں ارتقا کے اگلے قدم انفرادی انسانی شرکت کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ اسی باعث آزاد اختیار ممکن ہوا ہے اور یہی آزادی کا موجب ہے۔ گناہ آدم کے قصے کی تاویل انسانی ضمیر کے طلوع کی علامت سمجھ کر ہی ہو سکتی ہے جو ابتدائی دور کے انسان میں نمایاں ہوئی۔ جنت جو انسان کھو چکا ہے اور جس کو بے انتہا صعود بتیں اٹھا کر دوبارہ مفتوح کرنا ضروری ہے ایک ایسا تصور ہے جو سرگرمی پیدا کرنے والی قوتوں کے امکانات سے معمور ہے۔ ہمارا پورا انسانی ڈراما جو ہزاروں صدیاں چلتا رہے گا چند سطروں میں بیان کر دیا گیا ہے۔ کوئی فلسفی اختصار لٹری کی یہ دولت نہیں پاسکا جب ہم اس اشاریت کی تفصیل کرنے کی سعی کرتے ہیں تو اس کے مفہوم کو صرف مبہم ہی کرتے ہیں۔

جہاں تک کہ اس ذہانت کا تعلق ہے جسے ایلین (LUCIFER) کی اشاریت میں ظاہر کیا گیا ہے اور جو فہیم و عقیل گروہ کا سردار ہے تو وہ ہمیشہ اخلاقی اور روحانی ترقی کے مخالف رہے گی اور سچی خوشی کی جستجو کی راہ میں روڑے لگاتی رہے گی بحیثیت پسند، جسے گزشتہ چالیس برس میں عقل کی قوت کا ملہ میں شہ کرنے کے وجہ

پیدا ہو گئے تھے ان طبعی نظریوں کی شکست کو بغیر کپکپائے قبول کر لیتا ہے جو اس کے عقوان شباب میں نہایت مستحکم تھے۔ وہ اس ناقابل تصور فضا کے بسیط (مکامن) کو تسلیم کر لیتا ہے جس میں برقیہ حرکت کرتے ہیں (ہر موجود برقیہ کے لئے تین العباد دس برقیوں کے لئے تین العباد) وہ یہ قبول کرتا ہے کہ برقیہ اسمال کی ایک موج ہے۔ وہ ایسے ذرات کے وجود کو تسلیم کر لیتا ہے جیسے "NEUTRINO" (معتدلے) اور "ANTI-NEUTRINO" (ضد معتدلے) جن کی ایجاد محض ریاضیاتی تناسب پیدا کرنے کے باعث کی گئی تھی۔ وہ ان متناقض وجودوں کی ہستی اور واقفیت کو تو بغیر کسی مزاحمت کے تسلیم کرتا ہے جن کی مرئی شکل اس کے لئے شجر مجموعہ ہے۔ باوجود اس کے وہ متمدن ایک فوق الفطرت تخلیقی طاقت کے وجود کے امکان سے انکار کرتا ہے جس کو تسلیم کئے بغیر سب سے بڑے سائٹرفک مسائل ناقابل فہم بن جاتے ہیں اور یہ انکار محض اس لئے کہ اس کا حسی تجربہ جو مثالیں مہیا کرتا ہے ان کی مدد سے وہ اس اُستی کا نہ تصور کر سکتا ہے اور نہ جس کی مرئی شکل کا وہ معائنہ کر سکتا ہے حالانکہ وہ محسوسات کی کوتاہیوں سے خوب واقف ہے۔ وہ خوب جانتا ہے مگر اس حقیقت کو کبھی زیر بحث بھی نہیں لاتا کہ کائنات کی جو شبیہ اس نے تعمیر کی

ترقی نے اس میں پیدا کر دی ہیں۔ یہی نہیں کہ یہ عادات ”عملی“ ہیں یا یہ کہ وہ محنت مشقت کو کم کر دیتی ہیں اور اس طرح سہی انسانی کو مشکل سے مشکل تر بنا دیتی ہیں بلکہ وہ اکثر غرض آئند بھی ہیں۔ انسان بغیر محسوس کئے ان عادات کا غلام بن جاتا ہے اور آخر اس کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے کہ وہ ان عادات ہی کو غایت نظر سمجھنے لگتا ہے۔ آغاز تمدن و تہذیب سے ابن آدم کی اکثر بہت نے جو مصائب جھیلے ہیں اور کڑیاں سہی ہیں ان کو اگر ہم سامنے رکھیں تو اس کا عادات ہی کو مقصود بالذات سمجھنا کوئی حیرت کی بات نہیں۔ اس لئے بنی نوع انسان کے کثیر حصے کو ان مصنوعی احوال کے ساتھ توازن حاصل کرنے میں اغلباً طویل عرصہ درکار ہوگا جو ماہران خصوصی کے (موجدوں۔ علم کیمیا کے ماہروں، علمائے طبیعیات، انجنیئروں) چھوٹے سے طبقے نے پیدا کر دیئے ہیں۔ اگر یہ توازن بالآخر قائم ہو گیا، جو یقینی نہیں، تو عالم انسانیت کو یہ سمجھنے میں لمبا عرصہ لگے گا کہ اس کا فریضہ دوسرا ہے جو اسے اعلیٰ اور بے کراں مسرتوں سے سرفراز کرے گا لیکن ان مسرتوں کا ماخذ داخلی ہوگا، خارجی نہیں۔

اس میں شبہ نہیں کہ دماغ اور روایات ہی کی حمایت سے انسانی ارتقاء کا سلسلہ آگے چلتا ہے لیکن دماغ کے وظائف لا تعداد ہیں اور وہ

ان سمتوں کے علاوہ جو اہلی ارتقاء کی طرف رہنمائی کرتی ہیں دوسری سمتوں کی طرف بھی نمودار ہو سکتے ہیں۔ خالص ذہانت، اگر اخلاقی پس منظر سے محروم ہو جائے، تو اس کا انجام تخریبی تنقید، یا لاطائل مباحث ہوتے ہیں ایسی ادق اور ابھی ہوئی طفلانہ باتیں جن کی مثال ترون وسطیٰ کی مسلمانہ اندھی تقلید میں ملتی ہیں۔ اگر ذہانت اپنے آپکو ہی مقصود بالذات سمجھنے لگے تو وہ اپنی قدر کھو بیٹھتی ہے۔ جمالیاتی حس بھی انسانیت سوز بدہمتیوں، بے ہودگیوں، اور نفرت انگیز بیہوشیوں کی طرف لے جاسکتی ہے۔ انسان کی سرگرمیاں کچھ بھی ہوں اسے اپنے برتر مقدر کو فراموش نہ کرنا چاہیے۔ اور اس حقیقت کی شناخت سے جو جائز افتخار حاصل ہوتا ہے وہ اس لائق ہونا چاہئے کہ عمر بھر اس کی اپنے آپ سے اور دوسروں سے محافظت کرے۔ اس کی ساری خوشی اپنے آپ کو ارفع اور اعلیٰ بنانے میں صرف ہونا چاہئے۔ اب سے انسانی آوینش صرف ان جبلتوں ہی کے خلاف جہاد کرنے پر مشتمل نہیں جو ابن آدم کو دہرے سے درختے میں ملی ہیں بلکہ ان عادتوں کے خلاف بھی جنگ کرنا اس میں شامل ہے جو خود روایات ہی کا پیدا کردہ نتیجہ ہیں اور اس کے اپنے ہی نفس کے عارضے ہیں۔

بہ الفاظ دیگر انسانی آوینش میں کمی نہونا تو درکنار وہ انسانی

دہانت اور اس کے اختراعات کی ترقی ہی کی بدولت اور ابھ کر رہ گئی ہے۔ ابن آدم کی ایجادات نے زندگی کے احوال کو تہ وبالا کر دیا ہے اور ان لوگوں کے لئے بھی جو ابھی ان سے مستفید نہیں ہو رہے وہ تہذیب و تمدن کی چھوٹی علامت اور ان کی تمناؤں کا مطمح نظر بن گئی ہیں۔ یہ ہیں زمانہ حاضرہ کے کافرانہ معبود باطل۔ اب تک تو ان سے صرف اپنے حد مذہب پرست لوگ، مذہبی دیوانے ہی جیسے مسلمان اور ہندو ہیں اس نجاست کی چھوت سے بچے ہوئے ہیں۔

ارتقا کے مختصر مطالعے کے دوران میں ہم نے اس امر کی طرف توجہ دلائی تھی کہ خارجی موثرات کی تبدیلی کا یہ مطالبہ ہوتا تھا کہ زندہ اجسام نامی نئے موثرات سے مطابقت پیدا کریں اور اکثر اوقات یہ مطالبہ پیدا بھی ہو جاتا تھا۔ نفسیاتی سطح پر بھی بعینہ ویسے ہی مطالبات موجود ہیں۔ ہم نے یہ بھی بیان کیا تھا کہ جبران کی طرف سے ایسی مطابقت کا پیدا کر لینا ارتقائی نقطہ نظر سے ہمیشہ ترقی پر مشتمل نہیں ہوتا تھا۔ آج بھی یہی حقیقت ہمارے مشاہدے میں آ رہی ہے۔

انسان کو یہ سمجھ آنا ہوگی کہ جو میکائیکی تغیرات اس نے اپنے ماحول میں داخل کر دیئے ہیں وہ اور ان کے ساتھ مطابقت پیدا کر لینے کا نتیجہ یا تو ترقی ہوگی یا تباہی اور اس کا انحصار اس پر ہوگا کہ آیا اسکی

اپنی اخلاقی حالت بھی لازم و ملزوم طریقے سے انکا ساتھ ہے یہی ہوا نہیں۔
 لہذا انسان کا یہ فرض ہے کہ تمدن کے اس چھوٹی علامت کو
 معاشرے میں سے نکال باہر کرے اور اس کی جگہ پر سچی علامت یعنی انسانی
 عظمت کی نشو و نما کو لا کر بٹھائے۔ اس کے لئے طریقہ کار یہ نہیں کہ
 میکائیکی طریقے کے راستے میں موڑے اٹھائے جائیں جو درحقیقت ممکن
 بھی ہوگا اور مصیبت خیز بھی کیونکہ خالص سائنس اور علم طب کے میدان
 میں ابھی ترقی کرنا ضروری ہے، بلکہ اس کے لئے بنی نوع انسان کی
 تربیت کی جائے اور اس کے اخلاقی معیار کو بلند کیا جائے۔ اگر عقلی تعلیم
 کے ساتھ سکولوں میں قدیم عیسائی اصولوں کے مطابق صاف صاف
 مذہبی تعلیم کو بھی شامل کر لیا جائے تو اغلباً حیرت انگیز نتائج ^{منظور} شاہد ہیں
 میں آئیے لیکن ابھی تک اس طریقہ تعلیم کی آزمائش صرف چند ایسی
 درسگاہوں میں کی گئی ہے جو اعلیٰ تعلیم کے لئے وقت ہیں۔

جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں معلوم نہیں ہوتا کہ انسانی ذہانت
 گزشتہ دس ہزار برس میں اپنی گہرائی میں تیزی کے ساتھ بڑھی ہو۔
 ابتداء کے کار میں جب انسان کے پاس نہ علم تھا نہ تجربہ تو تیرا و کمان
 کی ایجاد میں بھی اتنی ہی ذہانت و کار رتھی جتنی قبل کی ایجادوں کی
 مدد سے شین گن کی ایجاد میں درکار تھی۔ کالیموسش، لاوٹری،

گوتھم بدھ اور ڈیما قطریس، فیثا غورس، ارشمیدس، افلاطون اتنے ہی ذہین تھے جتنے ہیکن، ڈے کارٹے، نیوٹن، کیپلر، گریگن اور آئن سٹائن تھے لیکن سوال یہ ہے کہ ذہانت بڑے کیوں؟ یہ پہلے وقتوں میں بھی حیرت انگیز تھی اور آج بھی اتنی ہی ہٹکا بٹکا کرتے والی ہے۔ ابھی اس کے ترکش میں بہت سے تیر ہیں۔ اگر برٹن کے کھیلوں اور آنکھ کو اور ٹیکیل کی کوئی وجہ نہیں تو ذہانت کو بھی آگے ترقی کرنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ مگر یہ محض ایک ذاتی مسئلہ ہے۔ تحریری اور زبانی روایات نے جو ایک نسل سے دوسری نسل کو منتقل ہوتی ہوئی آرہی ہیں واقعات کا جو ڈھیر لگا دیا ہے اس کی عنایت سے ذہانت ابھی اور انوکھے کمالات انجام دے گی اور تمدنوں کی جان خٹے میں ڈالے گی..... یہ تمنّے کا وہ دوسرا رخ ہے جو ابن آدم کے اخلاقی غریبوں کی مداخلت کا مطالبہ کرے گا۔ آسانی صحیفوں کی اشارتی زبان میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ خدا اور ابلیس کے درمیان کشمکش ابھی جاری ہے۔ بہ استثنائاً چند جزئیات اخلاقی ضابطہ قرنہا قرن میں بہت کم بدلا ہے۔ اس میں اور اصلاح نہیں ہو سکتی۔ یہ یا تو رہے گا یا نہیں رہے گا۔ یہ بہت ہی تھوڑے سے ایسے قواعد ہیں مرتکز کیا جاسکتا ہے جو یوں کہنا چاہیے کہ معجزانہ طور پر چار دانگ عالم میں مختلف زمانوں میں نمودار

ہو گئے اور اس امر کی بدولت اس کو ایک ایسی عالمگیر حیثیت حاصل ہو گئی ہے جو تجربے اور انسانی ذہانت سے ماوراء ہے۔ یہ ضابطے غیر تغیر پذیر ہونا چاہئیں اور ان کی ترقی فشر و اشاعت پر ہی مشتمل ہو سکتی ہے کسی کو اس میں شک نہیں کہ ان کا نفوذ بتدریج ہو رہا ہے اور صفحہ زمین پر وہ دن بدن پھیل رہے ہیں۔ ان کی ترقی آہستہ آہستہ ہی ہو گی کیونکہ انسان کی کثرت کے نزدیک انسان اور حیوان کی کشمکش میں یہ ان کی فتح کی علامت ہے۔ ابھی اسے بہت کچھ آگے بڑھنا ہے۔ صدیوں سے مذاہب کا مقصد اعلیٰ ہی رہا ہے کہ ترقی حاصل ہو جائے۔ وہ ہمیشہ اس سہمی میں اگر کامیاب نہیں رہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ باوجود ان مذاہب کے بائبل کے اعلیٰ نصیب العینوں کے یہ بعض اوقات ایسے پیروؤں کے ہاتھ میں آگئے ہیں جن سے غلطیاں سرزد ہوئیں اور جن کا بہت سادقت باہمی جنگ و جدل میں صرف ہو گیا۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس روحانی تعلیم نے جس کے حال مسوع مسیح تھے کوئی ترقی اپنی گہرائی میں یا اپنی سطح پر نہیں کی تھی تو قیامت بھی کرنا چاہیے تھی کیونکہ یہ تعلیم انہیں انسانی جماعتوں میں نشوونما پاسکتی تھی جو پہلے سے ہی اخلاقی تکمیل کے ایک اعلیٰ درجے پر پہنچ چکی ہوں۔ ایسی منزل پر ابھی ہم نہیں پہنچے۔ صریحاً ابھی ہم اس سے

بہت دور ہیں۔ تاہم انسانیت کے اعلیٰ مطیع فکر کی یہ تعلیم نامندہ ہو۔
 معلوم ہوا کہ انسانی ارتقا کا اب بھی انحصار ذہانت ہی کے
 ماحصلات پر ہے۔ لیکن اب اس میں ترقی کی اور ضرورت نہیں جو بہت
 مدت سے بعض افراد میں اعلیٰ درجے پر پہنچ چکی تھی مگر اس کے بعد
 اس میں اور کوئی ترقی نہیں ہوئی۔ اب اس کا انحصار سب سے
 زیادہ اخلاقی ترقی پر ہے یعنی کثیر جماعت انسانی میں اخلاق کی توسیع
 پر کیونکہ اساسی اخلاقی تصورات مطلق ہیں اور آگے ان کی تکمیل نہیں
 ہو سکتی۔ اب انسان کے لیے یہی زیادہ ہے کہ ان تصورات کی اشاعت
 کرے اور لوگوں کے قلوب میں ان کو نقش کا بھج کر دے یہاں تک
 کہ ان میں بھی وہی قوت پیدا ہو جائے جو جانوروں میں ہے ہاں یہ
 خیال رہے کہ یہ غیر شعوری مشین نہ بن جائیں۔ سوال اب مستقبل
 میں اخلاقی تسلوں کی تشکیل کا ہے۔

اگر نوع انسانی نے یہ کوشش کر لی تو یہ ایک اعلیٰ ضمیر کو بروئے
 کار لانے میں مدد ہوگی اور یہ پیش خیمہ ہوگا اس خالص اور عاقلی
 فعل کا جس کا ظہور ایک نہ ایک دن مقدر ہے۔

جو فریضہ کہ ذہانت کو عمل ارتقا میں ادا کرنا ہے اس کا مختصر
 خاکہ ہم نے پیش کیا ہے اب ہم کوسمی کر کے تمدن و تہذیب کی تعریف

کرنا ہے جس سے یہ واضح ہوگا کہ کیوں اسے ارتقا کا عنصر تصور کیا جائے
اور یہ کس طرح مقدر انسانی پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔



(۱۰)

تہذیب و تمدن

ہم واضح کر آئے ہیں کہ ابتدا میں روایات نے عمل ارتقاء کے ایک جدید عنصر کی حیثیت سے بعض مخصوص انسانی خاصوں، جیسے تخلیقی مطلق ذہانت اور اخلاقیات کو بہت سریع ترقی دی۔ ان خواص کی مزید توسیع کی سہولت کے لئے یہ لاپرواہی تھا کہ جس مہشی کو پہلے حیوانات پر عظیم عضویاتی فوقیت حاصل ہو گئی ہے وہ اس طرف اب توجہ مبذول کرے۔ دماغ کی ساخت میں ابھی ایسی تکمیل ہونا تھی جس کی بدولت مستقبل میں نفسیاتی سطح پر ترقی کا امکان پیدا ہو جائے۔

دورانِ ارتقاء میں ہر طرح کے تجربات کیے گئے۔ ان میں سے بعض تجربات ناکام ہو گئے یا تو اس وجہ سے کہ وہ انواع ہی کلیتہً نیست و نابود ہو گئیں یا ان کا ارتقاء ایک خاص منزل پر پہنچ کر احوال سے مطابقت کلی حاصل ہو جانے کی وجہ سے رُک گیا اور صدیوں میں

غیر اہم تغیرات ہی ان میں ہوئے۔ اسی طرح مختلف انسانی قوموں میں داعی نشوونما بھی ایک سی سرعت کے ساتھ نہیں ہوئی۔ بعض انسانی جماعتیں بالخصوص براعظم ایشیاء کے جزائر کے رہنے والے، فیوجی، شین، اور پتہ قد جنگی اسی جمودی حالت میں رہ گئے ہیں، اور PALEOLITHIC دور میں جو ان کی کیفیت تھی اس سے شاید ہی کچھ بہتر ہوئی ہو۔ خود ہمارے زمانے میں ایسے لوگ ہیں جن کے طور طریقے وہی ہیں جو حال کے پیلو لٹھک دور کے انسانوں کے ہیں۔ صاف گرتی تو یہ ہے کہ سفید اور زرد رنگ والی قومیں تو شروع ہی میں اپنے تہذیب و تمدن کی غایت سے آگے نکل گئیں۔ مگر ان دو اقوام میں بھی ذہانت اور اس کے عملی ماحصل نے بھی ہیئتہ اخلاقی ترقی کو ساتھ لے کر ترقی نہیں کی۔ میرا خیال ہے کہ یہ امر ابہ الزلزلہ نہیں چونکہ آخری مرحلہ یعنی روحانی نشوونما کا انحصار کسی قوم کی اخلاقی اسما پر ہے تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا انسانی تمدنوں اور تہذیبوں نے ہمیشہ صحیح سمت میں ارتقاء کی رہنمائی کی ہے۔ اس سوال کے جواب کیلئے تمدن و تہذیب کی جدید تعریف اور حد بندی کرنے کی ضرورت ہے۔ ہم کو یہ دعویٰ نہیں کہ جو تعریفیں ہم کریں گے وہ کچھ ان سے زیادہ اچھی ہوگی کہ جو حد بندیوں ان الفاظ کی اب تک ہو چکی ہیں۔

یہ ان سے مختلف اس لئے ہے کہ اسے اس فریضے کے مطابق ہونا چاہئے جو اس کتاب کا محور ہے۔ یہ طبعی امر ہے کہ یہ تعریف زیادہ وسیع ہو کہ یہ اس کی اساس محض داخلی یا خارجی انسانی معیار پر نہیں بلکہ اس کی بنیاد اس شے پر ہے جسے کائناتی تصور کہا جاسکتا ہے بشرطیکہ لفظ کائناتی کے معنی تذکرۃ الارض تک ہی محدود رکھے جائیں۔

ہم نے جو خیالات ان ”مخصوص“ ارتقاؤں کے متعلق ظاہر کیے جن کا راستہ اتفاق کی مداخلت سے اصلی ارتقا سے کٹ جاتا ہے اور ان کا انجام یا ترویج ہوتا ہے کہ ان راستوں پر چل نکلنے والی انواع معدوم ہو جائیں یا خاص شکلوں پر قائم ہو جائیں یا تنزل پذیر ہو جائیں، وہی خیالات تمدن اور تہذیبوں پر بھی چسپاں ہوتے ہیں۔ ماضی کے کسی نہایت دور کے دور میں تمام زندہ ہستیوں کا آغاز ایک ہی اجسام نامی سے ہوا تھا۔ انواع کے باہمی اختلافات جلد ہی رونما ہونا شروع ہو گئے اور صدیوں کے دوران میں بچائے اس کے کہ یہ اختلافات بچائے، بتدریج زیادہ نمایاں ہوتے گئے۔ بعض ادوار ارضی میں براعظم اور سمندر جانداروں سے بھر پور تھے لیکن ان کا تعلق ان کثیر شاخوں سے تھا جو عمل ارتقاء نے روک کر دی تھیں۔ ارتقا کی وہ اصلی شاخ جو انسان پر مشتمل ہونے والی تھی وہ بظاہر ان ”مخصوص“ ارتقاؤں کے حاصلات میں ہی درج ہے؟

کے بوجھ کے نیچے ہال ہٹی۔ ایسے زمانے بھی آئے کہ یہ شاخ ان کی کثرت میں تقریباً ایسی گم ہو گئی کہ ایک سطحی مشاہدہ شاید یہ دعویٰ بھی نہ کر سکتا کہ وہ ابھی زندہ اور موجود ہے۔

بار جو اس امر کے کہ ان کثیر زامگر ارتقاء کی مرود انواع نے کرہ ارض پر بول دیا وہ سلسلہ انواع جس کو ارتقاء نے منتخب کر لیا اپنی اُلٹناک کوششوں میں لگا رہا۔ یہ ممکن ہے کہ بعض کرہ ارضی کے ادوار میں اس نوع کے چند ہی افراد نمائندے رہ گئے ہوں ان کی زندگی بھی لاتعداد خطروں کی وجہ سے خدوش حالت میں رہی ہوگی۔ باوجود پُرخطر زندگی کے ان کی ترقی جاری رہی اور ہر نسل نے آئندہ نسل کو وہ منفعتیں منتقل کر دیں جن کے تحفظ کے لئے دکھ درد ان کو پہنچے پڑے۔ انہیں فضیلتوں سے آج کا طبعی انسان منصف ہے اور یہی اس کی برتری کی صامن ہیں۔ یہ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ انسانیت کے اس ارتقائی عنصر کو جس نے کہ اخلاقی ترقی کا برتر درجہ حاصل کر لیا ہے ویسے ہی بڑے خطرات کا مستقبل میں بھی سامنا نہیں کرنا پڑے گا لیکن اب کے یہ خطرات انسانیت کے اس اثر و ہام کی طرف سے پیش آئیں گے جو ارتقاء کی دوڑ میں پیچھے رہ گئے ہیں۔ یہ امر ناقابل تصور نہیں کہ مدد خانی ترقی کے قراول کو کسی نہ کسی دن

ثابت اس سے بھی زیادہ جلد جتنا ہمارا خیال ہے، بھورا صبح میں پناہ لینا پڑے گی۔

جیسے آزمائشی انواع پہلے پھولے اور کتم عدم میں چلے گئے
ایسے ہی تمدنوں نے بھی جہنم لیا اور موت کے گھاٹ اتر گئے۔ تاہم
مرکز بھی وہ کبھی کبھار معدوم نہیں ہوئے ان میں سے بعضوں کی یاد
ان کے فنی اور جمالی خزانوں کی وجہ سے اب بھی باقی ہے گو زمان
ان کو ہمیشہ احترام سے محفوظ نہیں رکھے گا۔ لیکن ان کا سب سے
قیمتی عطیہ غیر مادی ہے اور اس لئے ہم کو امید ہے کہ وہ غیر فانی
ورثہ ہے۔ اور وہ ہمارے جمالی، تجریدی، اخلاقی، اور روحانی تصورات
اس طرح پر سر بلال الزوال تمدنوں کے ذریعے اور بعض اوقات
ان کے علی الرغم دائمی تمدن نے اپنا معدوم قدم جاری رکھا۔
بتدریج اس میں اضافہ بھی ہوتا رہا اور وہ نہترتا بھی رہا۔ یہ ابھی اور
اپنا میل دور کرے گا۔ لیکن اس کے لئے اسے چند ان ترقی کی مادی
شکلوں کے خلاف جہاد کرنا پڑے گا جو بظاہر اس کو نیست و نابود کرنے
کی دھمکیاں دے رہی ہیں۔ تمدنوں میں ایسے آثار چڑھاؤ باقاعدہ ہیں
اور فطری ہیں۔ یہ شریعت، اعلیٰ مرتبت، اور معصوم تصورات کے لئے
لازمی ہیں جو جدوجہد ہی کے بعد روٹنا ہو سکتے ہیں۔ کشمکش نہ ہو تو

ارتقاء کا سلسلہ ترک جائے۔ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ توازن پیدا ہو گیا انسان کو اپنی تکمیل کے لئے کوئی دعوت باقی نہ رہے گی۔ ارتقاء کی موجودہ منزل پر تنازع البقاء کی جگہ اخلاقیات اور روحانیت نے لے لی ہے۔ صوریاتی اور عضویاتی ارتقاء کو مرئی شکل میں دیکھنے کے لئے ہمیں جبراً لاکھوں صدیوں میں سے گزرنا پڑا۔ ایسے ہی اگر ہم روح کے ارتقاء کو مرئی صورت میں دیکھنا چاہیں تو ہمیں بلندی پر سے اور قعرِ نہا قرن کا تصور کر کے انسانیت کی تاریخ پر نظر ڈالنا پڑے گی کیونکہ یہ ارتقاء ہی اس کی حوالہ کا موجب ہے۔ افسوس یہ ہے کہ عموماً ہم ان واقعات ہی کے زیرِ اثر رہتے ہیں جن میں ہم حصہ لیتے ہیں۔ ان کا قرب، یہ واقعہ کہ ہم خود اس ڈرامے کے ناٹکی ہیں، ہمارے تناظر (PERPECTIVE) کو بگاڑ دیتا ہے، منظر کی کچھیت مجموعی قابو میں نالے میں حائل ہوتا ہے، اور ہر واقعے کو اس کی اضافی قدر سے مشوب کرنے سے روکتا ہے۔ کوئی حتمی فیصلہ دینے سے ہم اتنے ہی نااہل ہو جاتے ہیں جتنا کہ وہ شخص جو کسی پھنچہ در کے لٹکائے ہوئے مٹی کے ڈھیر کے پیچھے زمین پر چتا لٹے ہوئے کسی بری منظر کی داد دینے کے نااہل ہوتا ہے۔

صریحاً لفظ ”تہذیب“ کے دو معنی ہیں۔ ایک سکونی اور ایک

حرکی معنی سکونی نقطہ نظر سے تو اس کے معنی ایسی حالت کے ہیں جو کسی معلوم وقت پر تہذیب کی ہے۔ مثلاً یونانی تمدن و تہذیب پیری کلینر کے عہد میں۔ حرکی نقطہ نظر سے یہ ان عناصر کی نشو و نما اور تاریخ کے متروکات ہے جن کی بدولت یہ تہذیب رونما ہوئی ہے اور جو اس کے ارتقاء کو آگے بھی چلائی گے۔

سکونی تہذیب کا نظریہ من مانا ہے۔ اس کی تشکیل میں ہم ان بے حد پستی نسج کی قاشوں کو پیش کر سکتے ہیں جن کو خوردبین کے نیچے رکھ کر ایک ماہر حیاتیات معائنہ کرتا ہے خلیوں مردہ ہوئی ہیں اور ان لاشوں کا تقریبی تصور بنانے کے لئے ہمیں درجنوں ایسی تراشوں کا معائنہ کرنا پڑتا ہے۔ حرکی تہذیب کا تخیل، اس کے بغیر سینما کی حرکت کرتی ہوئی تصویروں کی طرح زندہ خلیوں نیچوں یا اعضا کے مطالعے کے مطابق ہے۔ لہذا دو تعریفیں سامنے رکھنا ضروری ہیں۔

اول سکونی تعریف: تہذیب نام ہے ان تمام تبدیلیوں کی تفصیلی فہرست کا جو صرف دماغ کی بدولت معاشرے میں انسان کی عام زندگی کے اندر اخلاق، جمالیاتی، اور مادی احوال میں پیدا ہوتی ہیں۔

مندی میں جو تبدیلیاں آتی ہیں وہ مادی ہیں اور اخلاق میں جو تبدیلیاں آتی ہیں وہ اخلاقی ہیں۔

دوم حرکی تعریف۔ تہذیب نام ہے اس ماحصل کا جو پورے کرہ ارض کو اس کشمکش کی بدولت حاصل ہو رہا ہے جو ابن آدم کی پہلی ارتقاء کی پیدا کردہ قائم یادوں اور اس کے اخلاقی اور روحانی تصورات کے درمیان جاری ہے تاکہ پرانی یا دیں فراموش ہو جائیں۔

بہ الفاظ دیگر یہ نتیجہ ہے یا ہونا چاہئے اس جدوجہد کا جو ہمارے حیوانی درتے اور ہماری جدید انگلیوں میں جاری ہے اور حق یہ ہے کہ یہی جدید تہذیبیں ہیں جو ہماری انسانی شخصیت کے حقیقی معیار ہیں۔ ممکن ہے کہ ناظر کتاب کو اس تعریف پر یہ اعتراض ہو کہ جس مادی ترقی کا سکونی تعریف میں ذکر کیا گیا تھا وہ اس میں نظر انداز کر دی گئی ہے۔ لیکن دونوں تعریفوں میں فرق بھی تو بے انتہا ہے۔ سکونی تعریف کے ذمے تو صرف یہ کام تھا کہ کسی خاص لمحے میں جو احوال ہوں ان کو تفصیل سے بیان کرے اس کو تو ایک عکسی تصویر سمجھو جسے جزئیات پر حاوی اور حتی الامکان مکمل ہونا چاہئے اس کے برعکس حرکی تعریف کا کام یہ ہے کہ ان حقیقی ماحولوں کے ان عناصر محرکات کی تلاش کرے جو انسانیت کو موجودہ مرحلے پر لے آئے ہیں اسے آگے بڑھائیں گے اور ایک بے حد بعید مستقبل تک اس کی

دہنائی کریں گے۔ دوسری تعریف ان میکانیکی ترقیوں کو قابلِ لحاظ نہیں سمجھتی جو کسی ایک دور کی امتیازی علامتیں ہیں اور دوسرے دور کے متروکات۔ اں پہلی تعریف میں یہ چیزیں مہاشا میں سے ہیں۔ آج کی تہذیب میں موجودہ غسلخانے، ریڈیو اور ہوائی جہاز کا ایک مقام ہے لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مصری ثقافت یا انیسویں صدی کی ثقافت کی نشو و نما میں بھی ان اشیاء کا کوئی حصہ تھا۔ پھر یہ بھی نہیں کہ ان چیزوں نے انسانی کوششوں کی کوئی سمت متعین کی ہو یا ان میں کوئی تازہ روح پھونکی ہو۔ تو حاصل میں صدیوں کی محنت نہیں۔ یہ ذہنی سرگرمیوں کے نتائج ہیں ترقی کے عمل نہیں۔

حقیقی انسانی ترقی جس کا رشتہ ارتقا سے جوڑا جاسکے اور جو ارتقاء کے سلسلے کی توسیع کر سکے، ان چیزوں پر مشتمل ہے جو خود انسان کی اصلاح اور تکمیل کرنے میں مدد ہوں اور انسان جو ان بات استعمال کرتا ہے ان کو بہتر کر لینے یا جبہائی آسائشوں میں اضافوں کا نام انسانی ترقی نہیں۔ مگر الذکر انداز فکر تو مادہ پرستوں کا ہے اور انسان کے لئے باعثِ ملامت۔ کیونکہ یہ ان بلند پایہ انسانی خصوصیات کو دیدہ و دانستہ نظر انداز کرتا ہے جو انسان کو اسکی عظمت کے مناسب مستحق ہیں۔ ہم پہنچانے کی خاموش ہیں اور ایک

جنگالی کرنے والی گائے کی خصوصیات سے ارفع و اعلیٰ ہیں انسان اپنے حیوانی اجداد کی شادمانیوں سے بہت برتر مسرتوں کی آرزو کر سکتا ہے اور جو اخصاص اس کے برعکس یقین رکھتے ہیں یا یقین کے جھوٹے دعویدار ہیں وہ اگر سادہ لوح شہری ہیں تو قابلِ رحم ہیں اور اگر وہ رہنما ہیں تو ان سے خائف رہنا چاہئے۔ وہ ارتقا کے خلاف، ربانی منشائے خلاف عمل پیرا ہیں: وہ شرکی اشاعت کر رہے ہیں۔

ضمیر کے عالم وجود میں آئیے پہلے ولے نائن کے دوران میں، حیوان ہوں یا پہلے مرحلے کی نمائندہ ہستیاں ہوں، سب صورت اپنی ربانی خواہشات اور فطری ضروریات کی تسکین ہی کے متمنی بہتہ تھے انکی داخلی رویتیں انکے فرض کو متین کرتی تھیں اور اس کے سوا اور کوئی چارہ کار بھی نہ تھا۔ ایک حیوان کے لئے نہ شرکاء امکان ہے اور نہ گناہ کے ارتکاب کا کیونکہ وہ علم و بصیرت سے بے بہرہ ہے۔ وہ ننگے پھرتے ہیں مگر ان کو نہ شرم ہے اور نہ حیا۔ فقدانِ ضمیر اور مادی اور جذبی تئینات میں اسیری کی وجہ سے اس کے لئے اختیار کی راہ بند ہے۔ حیوان کی قوت ارادی کا انحصار اس کی بھوک پیاس پر ہے۔ البتہ وہ بعض نایاب صورتیں (جیسے مثلاً کتے کی) متلئے ہیں

کہ جب اس کی جاں نثاری جذباتی طور پر اسے اپنے آقا کی سطح پر لا کھڑا کرتی ہے جو اس کے نزدیک دیوتا بن جاتا ہے۔ لیکن ضمیر کے نزول کے بعد ابنِ آدم جب کسی فعل کے ارتکاب کا ارادہ کرتا ہے تو وہ اپنے اندر ایک غیر معمولی اضطراب جوش مارتا ہوا محسوس کرتا ہے جو اسے مجبور کرتا ہے کہ وہ اپنے فعل کی قدر کا احتساب کرے۔ یعنی قوتِ اختیار کو عمل میں لائے۔ اختیار کی سکت کو وہ محسوس کرتا ہے اور فوراً ان اشخاص کے متعلق ایک رائے بھی اس کی قایم ہو جاتی ہے جو قوتِ اختیار کا استعمال نہیں کرتے۔

اخلاقی تصور، جو روحانی تصور کا پیش رو ہے، اس میں بیدار ہو جاتا ہے۔ کتابِ پیدائش میں اسی حقیقت کو بے حد ارنکاز اور ہر اسرارِ اختصار کے ساتھ اس جملے میں پیش کیا گیا ہے اور ان کو علم ہوا کہ وہ ننگے ہیں۔“

ہم نے عقلی طریقے سے ارتقاء کے تنقیدی مطالعے سے آغاز کیا تھا۔ اور ہم آزادی کے معیار کو تسلیم کرنے پر شدہ شدہ پہنچ گئے۔ اس نے ارفع آزادی کے تصور، آزاد قوتِ اختیار کو جنم دیا جسکے مدلولِ ضمیر اور انسانی عظمت کا احساس ہیں۔ ذاتِ باری تبار کا تصور بتدریج ایک مطلق قدر کی صورت میں سامنے آیا۔ استقرائی طور پر

ان واقعات کے منطقی لزوم اور سلسلہ بندی کے ذریعہ اس کے برعکس صحائف آسمانی، بعینہ ہمارے جیسے اخلاقی تصورات کو ایک قادر مطلق ذات باری تعالیٰ کے وجود کو شرط لازمی قرار دے کر، اخذ کرتے ہیں۔ یہ امر نہایت ہی عجیب و غریب ہے کہ یہ دو بعد المشرقین طریق استدلال ایک ہی مرکز پر آکر مل جاتے ہیں قابل غور یہ اہم بات ہے کہ عمل ارتقار کا تصور جو بائبل کی تصنیف کے وقت کسی کو معلوم بھی نہ تھا، طریق استدلال میں شامل ہو جائے۔ عظیم رزمیہ جس کا گل سرسید ابن آدم کا وجود ہے، اس پر مجبور تھا کہ ہمارے خدا پر ایمان لانے کے لئے منطقی اساس مہیا کرے اور انسان کی طرز زندگی اور طور طریقوں کی تادیل کے لئے مفید ثابت ہو۔

یقیناً آج بھی ایسے لوگ موجود ہیں جو اگر اس کتاب کے گزشتہ صفحات پڑھیں گے تو وہ ان کو ناقابل فہم پائینگے۔ انہوں نے اپنے قلب کی گہرائیوں سے اٹھتی ہوئی ڈھکی چھپی مگر پیہر پئے آنے والی آواز نہیں سُنی جو طامت کرتی ہے یا بہت بڑھاتی ہے۔ ان کو کبھی انسانی عظمت کے غائر احساس کے پیدا کردہ جذبہ افتخار کا تجربہ نہیں ہوا۔ ایک بڑی قیمت دے کر حاصل کیا ہوا افتخار جو

مستشرقوں سے زیادہ قربانیوں کی دولت سے مالا مال ہوتا ہے۔ یہ لوگ
 بھی ایک صورت پر قائم حیوانوں کی طرح، آج غل اترنقا کے شاہ
 ہیں جو ان کے بغیر آگے بڑھ رہا ہے۔ ان میں سے بعض حیوانیت
 کی طرف تنزل کر کے اپنی داخلی غددوں کی رطوبتوں کے اشارات
 کے زیر فرمان ہیں۔ بعض ایسے ہیں، جن کی تعداد زیادہ ہے جو حلقی
 قواعد کے قوت کے سنراؤں سے ڈر کر اپنے طور طریقوں میں انسان
 بننے ہوئے ہیں۔ یہ سب کے سب وہ انحطاطی یا جائزہ کشا ہیں
 جو ارتقاء کی تمام تاریخ میں ہم کو ملتی ہیں۔ ان کو کوئی الزام نہیں
 دیا جاسکتا کیونکہ ذمہ داری تو صرف ان پر عائد ہو سکتی جو یہ جانتے
 ہوں کہ جو راہ وہ اختیار کر رہے ہیں وہ شر کی راہ ہے۔ یقیناً
 سب ایسے ہیں جو قوت اختیار کو کام میں نہیں لاتے اور جبلتوں
 کے احکام کی تعمیل کرتے ہیں لیکن یہ لوگ اپنی مثال سے خطرے
 کا باعث ہو سکتے ہیں۔ ان کے علاوہ کچھ ایسے بھی ہیں جن کے طور
 طریقے فطرتِ عظمت کا پہلو لئے ہوئے ہیں، گو وہ ٹھیک ٹھیک جانتے
 بھی نہیں کہ وہ کیوں ایسا کر رہے ہیں، اور اپنے طور طریقوں کی لمبائی
 معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے، اور انہیں اپنے تساہل کی وجہ سے
 متنوع منفعت بخش عملی حرکات کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ پر صبح

عمل ارتقا کے حاصلات تو ہیں لیکن یہ اسے اب آگے بڑھانے میں کوئی مدد نہیں کر رہے۔ ان میں ذمہ داری کے احساس کا فقدان ہے۔ وہ انسان بن جانے کی مشغلتوں کو تو قبول کر لیتے ہیں لیکن اس وجہ کے فرائض سے پہلو ہٹ کر تے ہیں۔

تہذیب و تمدن کا کار منصبی یہ ہے کہ افراد کی ان تہیوں جاعوتوں کی دست کو کم کرے۔ اس مشکل کام کو سرانجام دینے کے لیے ان سب ذرائع عقلی، جذباتی، اور روحانی کا جو اس کے ہاتھ میں ہیں استعمال کرنا از بس ضروری ہے۔ عقلی ذرائع صرف انسانوں کی اس قلیل تعداد کے لیے کارآمد ہو سکتے ہیں جن کا راہ پر لانا مشکل ہے، کیونکہ ان کا مطالبہ یہ ہے کہ ان غائر حقیقتوں کے وجود کا عقلی دلائل سے ان کو قائل کیا جائے، جو انسانی منطق کی دست رس سے باہر ہیں کیونکہ یہ منطق اور ہی اغراض کے لئے وضع کی گئی ہے۔ اپنے واقعی قوتی کے گھمنڈ میں وہ صرف اس بات پر یقین لاتے ہیں جو ان کی سمجھ میں آجائے یعنی وہ باتیں جو ایسے میکائیکی نمونوں میں پیش کی جاسکیں

مثلاً (انضمندا) ایسی چیزیں ہیں جو حکومت عقل ہی تلاش کر سکتی ہے لیکن جنکو اپنے ہی بل بوتے پر کبھی نہیں سکتی۔ یہ چیزیں ادراک ہی پاسکتا ہے لیکن یہ کبھی ان کی تلاش نہ کرے گا۔

جو محدود تجربے سے مستعار لے گئے ہیں۔ ان کا طریق استدلال کچھ تازہی
 کتوں کے استدلال سے ملتا جلتا ہے جو میدان میں زندہ خرگوش کا تقاب
 کرتے ہوئے یکایک قدم روک لیتے ہیں یہ کہتے ہوئے: ”ہم بھی کیسے
 احمق ہیں! یہ اصلی خرگوش تو ہے نہیں! اس کے پیچھے نہیں لگے ہیں!“
 جذباتی ذرائع بڑی تعداد پر کام آسکتے ہیں لیکن یہ بالواسطہ
 ہیں۔ روحانی ذرائع ہی بلا واسطہ ہیں لیکن جب تک ایک سلسلہ
 عظیم جسمانی، اخلاقی، اور جذباتی آزمائشوں کا پہلے سے میدان ہموار
 نہ کر دے! یہ ذرائع چیدہ لوگوں پر ہی کامیاب ہو سکتے ہیں، آسائش
 فلاح و بہبود اور آرام وہ زندگی مملوم ہوتا ہے روحانی نشوونما
 کو اس نہیں آتیں۔ افسوس ہے کہ یہی بات بے حد اذیت کی زندگی
 پر بھی صادق آتی ہے (یعنی وہ بھی روحانی زندگی کو اس نہیں
 آتی۔ مترجم)

بہر کیف یہ بالکل واضح ہے کہ تہذیب کا حقیقی مقصد یہ ہونا
 چاہیے کہ وہ ہر طرح پر ابن آدم کی مدد کرے کہ وہ ترقی کرے
 اور ایسی انوکھی کلیں نہ جگائے جو جسمانی کوششوں کو گھٹائیں۔ اسی

صورت میں انسان عمل ارتقا کی ایک وضعیت بن سکتا ہے۔ اسی صورت میں وہ پائیدگی حاصل کر سکتا ہے کیونکہ اس حالت میں اس کے استحکام کی اساس سب افراد کی مجموعی قوت پر ہوگی۔ یہ اس کی تعمیر داخلی ہی ہو سکتی ہے خارجی نہیں۔ ہر وہ تہذیب جس کا دار و مدار یکسانی ترقیوں اور صنعتی حلوں پر ہوگا، بالآخر ناکامی کا منہ دیکھیگی۔

جس طرح انسان کو ایک ناطق صورت میں لانے کے لئے لائقہ اور امتحانی صورتوں کو معرض وجود میں لانے کی ضرورت تھی اسی طرح تہذیب و تمدن کو بھی اپنے حد درجے بعید مقصد یعنی ایک اعلیٰ ضمیر کی آمد کے انتظار میں مدتوں ٹکریں مارنا پڑیں گی۔

یہ آخری دور بہت طویل ہوگا کیونکہ اغلباً انسانی معاشرے ایسے جو حکم کے کاموں میں پڑتے رہیں گے جو حقیقی ترقی کی راہ میں حائل ہوں گے۔ قرین قیاس یہ ہے کہ ابن آدم کی غائر اور خفہ امنگوں کی صحیح حقیقت سے قطعی نا فہمی پر ان کا دار و مدار ہوگا۔ ابن آدم کو قریباً تین قرن کی وراثت سے چھٹکارا دلانے میں ممکن ہے اتنا ہی عرصہ لگے جتنا امنگوں کو ایک ڈھانچہ دینے میں لگا کیونکہ یہ آگے کی ترقی تو انسان کے اپنے عمل ہی سے وقوع پذیر ہوگی۔ اب کے بعد ابن آدم

کو اپنی ہی نوع کے خلافت جہاد کرنا ہوگا اور روح کو جسم کو مسخر کرنا ہوگا جو اشخاص اس جہاد کے لیے تیار ہیں ان کی تعداد ابھی کمیاہ ہے۔ ان کی تعداد اتنی ہی شاذ ہے جیسے پہلے کسی کا یا پلٹ کے آغانہ پر تبدیل نوع کرنے والی صورتوں کی ہوا کرتی تھی۔

جب ہم فطری جذبات کی تسخیر یا حیوانی جبلتوں کو قابو میں لائے گا ذکر کرتے ہیں تو اس سے ہمارا ہرگز یہ مطلب نہیں ہوتا کہ ان جبلتوں کی فطری تسکین ممنوع ہے یا موجب ستر۔ ہرائی اس بات میں ہے کہ ہم ان کی غلامی قبول کر لیں کیونکہ ایسا کرنے میں آزادی پر حد بندی ہو جاتی ہے۔ ابن آدم کو اس اسیری سے چھٹکارا پانا چاہئے جو حیوانوں کے لئے فطری عمل ہے اور لہذا انسان کے لئے وہ ستر ہے۔ انسان کے سطح نظر کا مطالبہ یہ ہے کہ اسے اپنے فطری جذبات اور کمزوریوں پر پورا تسلط حاصل ہو۔ وہ غلامی تو کسی شکل میں قبول کر رہی نہیں سکتا۔ لیکن ان جبلتوں کو جو اس کا جسمانی رشتہ حیوانات سے جوڑتی ہیں، اگر مسخر کر لیا جائے تو پھر ان سے کوئی خطرہ باقی نہیں رہتا۔ اگر اعتدال مد نظر رہے تو محبت کرنا، کھانا، پینا، اور تفریح بڑے خود قابل ملامت نہیں اور اعتدال کے لفظ میں اعتدال کرنے والے کا مفہوم بھی شامل ہے جو ضمیر ہے یعنی انسانی عظمت کا احساس۔

اعتدال سے تجاوز بے کم و کاست اعتدال کرائے والی قوت کی ناکامی اور
جوانیت کی شاد کامی پر دلالت کرتا ہے۔ ایک مخمور شراب خوار اس لئے
نفرت انگیز ہے کہ وہ اپنے نفس پر ضبط کھو بیٹھا ہے اور اس لئے نہیں کہ اس نے
شراب پی ہے۔ وہ شخص جو شراب پی کر بدست ہو گیا ہے وہ انسان ہی
نہیں رہا۔ یہ صورت اس امر کا اظہار کرتی ہے کہ اس کا ضبط نفس ایسے
تجاوز کے رحم و کرم پر ہے جس پر اس کا قابو جا چکا ہے۔ ایسے شخص پر
ہم کیا بھروسہ کر سکتے ہیں؟ اس کی ناعاقبت اندیشانہ حرص اس کے
دماغ کو عقل کم دیتی ہے اور بتدریج اسے موت کے گھاٹ اتار دیتی ہے
دور رس غایتیت کے حامل اخلاقی اصول زندگی کو اس کی طمانینوں
اور فرزانہ مسرتوں سے محروم کرنا تو درکنار اُلٹا اسے مزید طمانیت بخشتے
ہیں جو ابن آدم کے صحیح طور طریقے رکھنے اور خواہشات نفسانی اور
جہلتوں کی غلامی سے نجات حاصل کرنے کی وجہ سے اس کو حاصل
ہوتے ہیں۔

یہ جذبہ حریت جس کی جلو میں یہ یقین بھی شامل ہو کہ عمل ارتقا
کی افزونی میں امداد کر رہا ہے ابن آدم کو لازوال مسرتوں کے سرچشمے
عطا کرتا ہے۔ یہ مسرتیں چونکہ عفو یا قی میلانات اور تندرسی کے احوال
سے غور ہوتی ہیں اس لئے زیادہ عمیق اور پائدار ہوتی ہیں۔

اعتدال سے تجاویز کی دوسری صورتیں پہلی کے برعکس رہبانیت اور نفس کشی ہیں اور یہ بھی اتنی ہی ضرر رساں ہیں۔ ان کا ضرر صرف اس وجہ سے ہی نہیں کہ جسم پر چڑھ دوڑنے سے دماغی خلیوں کے قدرتی عمل کے بگڑ جانے سے قوتِ فکر کے متاثر ہونے کا بھی امکان ہے بلکہ اس وجہ سے بھی کہ دیکھتے ہیں آیا ہے کہ ان سے ایک خطرناک تکبر پیدا ہو جاتا ہے۔ روح اور جسم کو مل کر ایک ہم آہنگ نظام پیدا کرنا چاہئے کیونکہ صرف اسی صورت میں ابنِ آدم صروت اور اداری اور انسانی ہمدردی کے جذبات کی نشوونما کر سکتا ہے اور ان صفات کی سب کو ضرورت ہے۔

تمدن و تہذیب کو دو کردار ادا کرنا ہیں۔ اسے اپنے غم میں بھی افزودنی پیدا کرنا ہے اور انسانوں کی ممکن و حصول کثیر تعداد میں اپنی توسیع بھی کرنا ہے تاکہ ایسے احتمالات میں اضافہ ہو جو انفرادی ترقی میں غم پیدا کریں۔

ہم خواہ کسی ارتقائی وضعیت کا حوالہ دیں یا محض بحثِ اتفاق ہی کو موجبِ ٹھہرائیں عمل ارتقاء کے دوران میں اگر کسی نسل نے آگے ترقی کی ہے تو وہ افراد ہی کی بدولت چلی ہے۔ بلاشبہ یہ تو ہو نہیں سکتا کہ ایک ہی اتفاق ایک ہی طرز پر کسی نوع کے لاکھوں بلکہ اکثر کروڑوں

افراد کو پیش آیا ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو وہ اتفاق نہ کہلاتا۔ جب کوئی ارٹھی خاصہ تبدیل نوعی کے وقت کسی جدید صورت میں رونما ہوتا ہے تو وہ چند افراد ہی کے ذریعے ہوتا ہے۔ یہی بات ارتقاءِ ناپیدائشی حیوانات پر بھی صادق آتی ہے۔

فرداً فرداً ہم سب کو اپنا فریضہ ادا کرنا ہے۔ لیکن یہ حسن طریق تو یہ فریضہ اسی وقت ادا ہو سکتا ہے جب ہم ہمیشہ بہتری کی سعی کریں اور اپنے نفس کو بات دیتے رہیں۔ یہی وہ سعی ہے جو عملِ ارتقاء میں ہماری ذاتی شرکت پر مشتمل ہے۔ یہی ہمارا فرض ہے۔ اگر ہم یہ سعی کرنے میں ناکام رہے تو ہم ترقی کی امداد میں کوتاہی کریں گے اور ربانی منشار جو فرانس کے مفکرِ عظیم ارنسٹ ریناں (ERNEST RENAN) کے قول کے مطابق حیاتِ جاودانی کا ضامن ہے، کو پورا نہ کریں گے۔ اگر ہم افزائشِ نسل کریں تو ایک طرح پر داعی اور شمارِ باری کی شرکت تو عملِ ارتقاء کے ساتھ ہوگی لیکن اگر اپنی شخصیت کی نشوونما نہ کی تو انسانی ارتقاء میں ہمارا کوئی نقشِ پایہ ملے گا۔ ہماری زندگی کے اعمال شاہِ راہِ ارتقاء کے تعمیری پتھر تو ضرور سمجھے جائیں گے مگر سنگِ میل بننے کا امکان ہم کھو بیٹھیں گے۔ اعلیٰ اور ارفع ضمیر کو منہٴ شہود پر لانے میں کوئی حتمہ نہ ہوگا۔

انسانی ترقی کا، اور اس کے سوا اور کوئی ترقی ہے نہیں داروہلہ
 جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں اب انفرادی کوششوں پر ہے جو بیک وقت
 انسان کے اوزار بھی ہیں اور ماحصل بھی۔ اوزار تو اس لئے کہ حر
 حرکیات (THERMODYNAMICS) جو غیر متحرک مادے پر حکمران
 ہے، نہ صرف ترقی کو قابل التفات نہیں سمجھتی بلکہ ایک ایسا مہرم تنزل
 عاید کرتی ہے جس کے خلاف انسانی ذہن اعلان جنگ کرتا ہے۔
 ماحصل اس لئے کہ یہ امر ہی کہ ایک انسانی ہستی نوع انسانی کی ترقی
 پر یقین رکھتی ہے اور اس میں امداد کرتی ہے، اس کی ترقی پر متزل
 ہے۔ یہی حقیقی فرق ہمیں حیوانوں سے میسر کرتا ہے۔ برگساں کا مقولہ
 ہے: ایک ذی عقل ہستی کے خود اندر ہی وہ سب سامان موجود
 ہوتا ہے جس سے وہ اپنی موجودہ حالت سے ارفع حالت میں جاسکتا
 ہے۔ اس حقیقت کے جاننے کی ابن آدم کو ضرورت ہے اور کوشش
 کر کے اس حقیقت کو بروئے کار لانا اس کے لئے لازمی ہے۔

اگر ذہانت کو اخلاقی اقدار کی ادراکی اور عقلی بصیرت کے
 زیر اثر نہ رکھا جائے تو وہ تنہا خطرناک ہو سکتی ہے۔ اس کی مہری
 سے صرف مادیت ہی وجود میں نہیں آئی بلکہ کئی انسانیت سوند
 اعمال بھی۔ مہری گولے کا دنیا کو علم ہونے سے بہت پہلے یہ سطور

نکلی گئی تھیں۔ اس کی دریافت ہمارے مطلب کو حیرت انگیز طور پر واضح کرتی ہے۔ یکایک ساری دُنیا کے لوگوں پر یہ حقیقت واضح ہوئی کہ سائنس کی ایک عجیب العقول فتح مندی نے وحشیانہ طور پر بنی نوع انسان کی سلامتی پر دھاوا بول دیا ہے۔ اور فی الفور نام نہاد مہذب ممالک کے لوگوں کی سمجھ میں یہ آیا کہ ان سب کا اخلاقی اتحاد ہی اس خطرے سے ان کا تحفظ کر سکتا ہے۔

وقت اتنا کم ہے کہ تحفظ کی واحد امکانی صورت تحریری معاہدوں میں تلاش کرنا پڑی۔ لیکن ہر شخص جانتا ہے کہ تحریری معاہدے صرف اتنے ہی مناسب اور قابل اعتماد ہوتے ہیں جتنا وہ شخص جس کے دستخط ان پر ثبت ہوتے ہیں اور جب تک یہ شخص دیانت دار اور پُر خلوص نہ ہو۔ اور ایسی قوم کا حقیقی نمائندہ نہ ہو جو اس کے واجب التعلیم عہد کا پاس کرے گی یہ معاہدے بے حقیقت ہیں۔ انسانی تاریخ میں پہلی مرتبہ خالص ذہانت اور اخلاقی قدروں کے درمیان ایسی کشمکش پیدا ہوئی ہے جس پر موت و حیات کا مدافعت ہے۔ ہم صرف یہی کہہ سکتے ہیں کہ توقع کریں کہ یہ سبق جو انسانیت کو ملتا ہے اس سے وہ تباہ پکڑے گی۔ انسوس یہ ہے کہ ہمیں اس میں شک ہو۔ ضمیر بھی ذہانت کی طرح انسانوں میں غیر یکساں طور پر ابھری ہے۔

ناہم ایک معمولی ذہانت والی ہستی بھی اگر پر خلوص اور لگاتار
 کوشش کرے تو ایک بڑے دامغ سے زیادہ پُر اثر ضیاء دی کر سکتی ہے
 جب حضرت مسیح سادہ روح اشخاص کو آسمانی بادشاہت کا وعدہ دیتے
 ہیں تو انکے ذہن میں خیف و نا تو اں یا کو دن نہیں ہوتے بلکہ ایسے
 لوگ مراد ہوتے ہیں جنکا ادراک انکی ذہانت پر چھایا ہوتا ہے اور
 جنکو انسانی عظمت اور مقدر انسانی پر ایک مضمر تحت الشعوری عقائد ہوتا ہے
 ربانی منشائی تکمیل میں شریک کار بننے کے لئے جتنا ممکن ہو تاں ہی
 ارفع نصب العین رکھنا چاہئے بلکہ ضرورت ہو تو ایسا جو اسکی دسترس
 سے بھی باہر ہو۔ ایک ناممکن الحصول نصب العین جو ہماری پوری زندگی
 کی رہنمائی کرتا ہو ان قواعد کی طرح جو جہازوں کی رہنمائی کرتے ہیں ایک
 اوسط درجے کے مقصد سے بہت زیادہ مرنج ہے کیونکہ جو ہنی ہم اس موخر الذکر
 مقصد کو حاصل کر لیتے ہیں تو ہم ایک نئے مقصد کی تلاش پر مجبور ہو جاتے
 ہیں۔ آخری نصب العین ہماری دسترس سے باہر ہے۔ اصلی اہمیت اتنی
 مقامی یا وقتی کامیابی کو نہیں بلکہ سعی کے تسلسل کو ہے اور اگر ہمارے
 اندر دل شکستگی کے رجحانات پیدا ہوں تو ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ شیعہ
 ہر اہیت بھی ہمارے اندر ہی ہے اور خارج میں ہر اہیت کی تلاش سعی
 لا حاصل ہوگی۔

جبلتیں۔ حشرات الارض کے معاشرے ذہانت
تجربیدی تصورات۔ فرد کا فریضہ۔

زمانہ حال کے غور و فکر کا ایک مہایت عجیب و غریب امتیازی
وصف ابواس وجہ سے اور بھی حیرت انگیز ہے کہ وہ ابن آدم کے
عام انفعار کا مشہور چڑتا ہے، اس سہمی میں ظاہر ہوتا ہے جو یہ ثابت کرنے
میں لگی ہوئی ہے کہ انسانی ذہانت، حیوانی جبلتوں اور حیوانی عقل کی ایک
پہیلی درازی کے سوا اور کچھ نہیں۔ بجائے اس کے کہ وہ ابن آدم اور
حیوان کی ذہانتوں میں نشانات امتیاز کو واضح کرتے، جو دل نشین ہیں،
فلسفیوں کا ایک مدرسہ فکر یا قاعدگی کے ساتھ ان امتیازات کو گھٹا کر
کم سے کم کرنے میں مصروف ہے اور اپنی لمبی چوڑی تضانیف میں
یہ دکھاتا ہے کہ اونچے طبقے کے حیوانات کے دماغی وظائف جو ہری
طور پر ویسے ہی ہیں جیسے ابن آدم کے۔ اس امر کے پیش نظر کہ
انسانی دماغ صریحاً کروڑوں صدیوں کے طویل ارتقا کا نتیجہ ہے،

اس کے برعکس اگر کسی اور نتیجے پر یہ مفکر پہنچے تو وہ نہایت حیرت انگیز بات ہوتی۔ یہ تو وہی بات ہوئی جیسے ان مفکروں نے کھلے ہوئے دماغ کو بڑی مشقت سے توڑ کر اندر جانے کی سعی کی ہو۔ تاہم یہی دماغی وضعیتوں کی یکسانیت ہی مسئلے کو اور بھی معتمد بنا دیتی ہے کیونکہ یہ مفکر قصورات کے جنم کی، جن کا نقش پانہ تو دماغی غاروں کی رطوبتوں میں ملتا ہے اور نہ ہی اونچے طبقے کے حیوانات کی کسی تقابلی رجحان میں، توجہ کرنے میں قطعاً کامیاب نہیں ہوئے۔

ایسی کوششیں جن کو بعض لوگ نہایت وقیع سمجھتے ہیں اور بعض لاطائف، بہر حال معضرت رساں نہ ہوتیں بشرطیکہ انہیں سائنٹیفک سائنس بنا کر ابطال توحید کے لئے استعمال نہ کیا جاتا جو غیر متعلق بات ہے، اور نہ ان سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاتا کہ انسان کو اپنے معاشرتی مسائل حل کرنے کے لئے حشرات الارض کے معاشروں کی مثال سے فیضان حاصل کرنا چاہئے۔ بظاہر ان مفکروں کی دور رس نگاہ حشرات کے "معاشروں" اور انسانی معاشروں کے درمیان جو امتیادی فرق ہیں ان تک نہ پہنچ سکی۔ انسانی معاشرے کی اساس ایسی آزاد خود اختیار ہستیوں کے بالارادہ باہمی منہکیت پر ہے جو معاشرے سے الگ رہ کر بھی زندگی بسر کرنے کی اہلیت رکھتی ہیں۔ حشرات الارض کی صورت حال اس کے بالکل برعکس ہے۔ ان کے

معاشرے میں انفرادی خود اختیاری کا فقدان اس حد تک ہوتا ہے کہ اس کے بعض افراد اپنی خوراک حاصل کرنے کے بھی قابل نہیں ہوتے اور ان کی خوراک کا دار و مدار دوسرے خصوصی جہات رکھنے والے افراد پر ہوتا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ حشروں کے ”معاشرے“ انہیں معنوں میں معاشرے ہیں جن معنوں میں انسانی جسم خلیوں کا ایک ”معاشرہ“ ہے لیکن معاشرتی جماعت کے معنوں میں نہیں۔ انسانی جسم کی ترکیب اس طرح بنی ہے کہ دماغی خلے سوچ سکتے ہیں، تخلیق کر سکتے ہیں، ترقی کر سکتے ہیں حالانکہ دیمک کے گھروندوں کی سرگرمیاں بے حقیقت اور منہج ہوتی ہیں۔ ان دونوں معاشروں کے فرق کا مقابلہ اس فرق سے کیا جاسکتا ہے جو زمانہ حال کی حسابی مشین اور انسان میں ہے جس نے اس مشین کو اپنے حسابی مسائل حل کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ مشین خواہ کتنی ہی مکمل اور پیچیدہ ہو قوتِ فکر اس میں نہ آئے گی۔ یہ انہیں مسائل کے حل مہیا کرے گی جو انسان نے تجویز کئے ہیں۔ یہ ایہام کہ ہمیں حیوانی میل جول اور حشروں کے معاشروں سے فیضان حاصل کرنا چاہیے ایک بے پایاں احمق پنا ہے۔ ممکن ہے کہ جن مصنفین نے یہ حل تجویز کیا ہے ان میں سے بعض اپنے خیال میں مخلص ہوں۔

اس لحاظ سے ان کا انداز فکر اور بھی رقت انگیز ہے کیونکہ یہ انکی انسانی مسائل سے کلی بے خبری، انسانی عظمت کے احساس کے ہولناک فقدان، اور ابن آدم کے ارتقائی فریضے سے ناواقفیت کا پتہ دیتا ہے۔ یہ ابن آدم کو حیوانی سطح پر لاکھڑا کرتا ہے اور تمام

روحانی ترقیوں کا مانع ہے۔ یہ ہر شرافت آفریں سعی ہر رفعت پسند امنگ کو رد کرتا ہے۔ یہ ابن آدم کو گھٹا کر وہ کار منصبی اس کو سپرد کرتا ہے جو انفرانٹس نسل کے لئے مخصوص ساڈ کا ہے اور یوں اس کے وجود کی اساسی وجہ پر پردہ خفا ڈالتا ہے۔ یہ ان اشخاص کے ہبوط کا بھی خواہاں ہے جو پہلے سے ارتقار کی کچھ منزلیں طے کر چکے ہیں۔ ان مصنفوں نے کبھی اس سوال پر غور نہیں کیا کہ انفرانٹس نسل کو نیاویں ”ملکہ“ یا مردہ ”نر“ کا کردار کون ادا کرے گا یا اس سوال پر کہ آیا لاجنس (SEXLESS) مزدور ایک ایسے نصب العین کے حامل ہیں جو ہماری عضویاتی ساخت اور ہماری تنناؤں کے لئے موزوں ہوں۔ انہوں نے یہ نہیں سوچا کہ دیمک کے گھروندے اور شہد کی کھبوں کے چھتے میں کوئی قائد نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ یہ بے شعور غلاموں کے جتنے تیل مل کر صاف کی ہوئی مشین کی طرح ٹھیک ٹھیک کام کرتے ہیں۔ یہ لوگ اس حقیقت کو نظر انداز کر گئے کہ ابن آدم ستین سا

دندانے دار بہتیا نہیں بلکہ ایک آزاد ہستی ہے۔

گروہ پسند حشروں کی جبلت میں ایک عجیب کا یا لپٹ ہو جاتی ہے۔ فرد کی محافظت کرنے پر مائل یا دوں کا ایک ڈھیر ہونے کی بجائے، جیسا کہ جانداروں کی اور جماعتوں میں ہے، یہ جبلت ہر حشری گروہ کی صوریاتی اور عضویاتی ضرورت کے ماتحت دوسرے محرکات میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ ایک ہی جنس کے حشروں میں بے حد متنوع صورتیں، نامعلوم اثرات کی بدولت نمودار ہو جاتی ہیں۔ ان جماعتوں کے افراد اگر ایک دوسرے سے علیحدہ کر دیئے جائیں اور اپنے حال پر چھوڑ دیئے جائیں تو جبلتیں اب ان کی محافظت نہیں کر سکتیں۔

”انفرادی“ جبلت، ایسا معلوم ہوتا ہے، جیسے فرد کے تحفظ کے کام کو فراموش کر کے ”اشتراکی“ جبلت بن گئی ہو جو اب بغیر کسی آؤ نیش، با جدوجہد کے ہر علیحدہ علیحدہ گروہ (مزدور، سپاہی، بلکہ نر) کے فائدے کو دوسروں کے فائدے میں مدغم کر دیتی ہے۔ ہر چیز اب اس طرح ہونے لگتی ہے گویا ہم کسی نئی شخصیت کی تخلیق مشاہدہ کر رہے ہوں (چیونٹی کا گھروندا، دیباک کی بستی) جس کو افراد کی جبلتوں کے مجموعے سے حاصل کردہ اپنی جبلت ملی ہو لیکن وہ انفرادی جبلتوں سے اتنی برتر ہے کہ اس میں افراد کے فائدے جماعت کے فائدوں پر قربان

ہو گئے ہیں۔ جبلت کے متعلق جو ہمارا تصور تھا اور جو اس کی تعریف ہمارے ذہن میں ہے یہ اس کے بالکل منافی ہے۔ ایسی حیاتیاتی جماعت ایک شمار پاتی مجموعی ماحصل ہے جن میں نہ روح ہے اور نہ جس کا کوئی مستقبل اور جو اپنی جماعت کے ارکان کی زندگی کی محض ایک وجہ بن کر رہ گیا ہے۔ اس کے افراد کی جماعت سے علیحدگی ان کی موت ہے۔ یہ حیرت انگیز وضعیتوں کے پیدا کردہ کسی اندھی مطابقت ماحول کے شہید ناز ہیں اور جن وضعیتوں میں ایسا معلوم ہوتا ہے ان کے خالق کو اب کوئی دلچسپی باقی نہ رہی۔

اسی طرح پر انسانی جسم بھی ممیز ہستیتوں یعنی خلیوں سے بنا ہوا ہے۔ ہر خلیہ کو بالکل جدا جدا خواص ملے ہیں۔ ان میں معمولی اور بچ ذات کے کثیر زاعوام یعنی FIBROBLASTS ہیں، جگہ جگہ ہڈیوں کے گودے کی خلیں خود بخود رہا ہر علم کیمیا ہیں۔ پھر ایسی کیمیا داں خلیہ ہیں جو دماغ اور عصبی نظام کے احکام کی تعمیل میں لگی رہتی ہیں اور جو یہ جانتی ہیں کہ کیسے اعصاب کی نوروں پر حسب

لے بے قاعدہ شکل کی چپٹی سیجی خلیں جو سفید نشوں کی رطوبت خارج کرتی رہتی

ہیں۔ (مترجم)

ہدایت آٹانافٹا ACETYLCHOLINE تیار کر دی جاتے جو عضلوں کو سکڑنے کا کام دیتی ہے اور (ADRENALINE) مہیا کی جاتے جو پھر عضلوں کو پھیلا دیتی ہے۔ ایک گروہ شرفا خلیوں کا ہے یہ دماغ کی مخروط نما خلیاں ہیں جو اپنے بانچہ پن میں مست ہیں اور کبھی نئی خلیوں کو جنم نہیں دیتیں : اعصابی خلیہ ہیں جو احکام اور انفعالات کو ایک جگہ سے دوسری جگہ ارسال کرتی رہتی ہیں : کچھ ایسی ہیں جو دفاع کا فریضہ ادا کرتی ہیں کچھ محافظت میں لگی رہتی ہیں کچھ ایسی ہیں جن کے ذمہ زخموں کے اندمال کا فریضہ ہے۔ ان سب کی ربط دہی سے انسان کی خود مختار شخصیت وجود میں آتی ہے۔

لیکن چیونٹیوں کے گھروندوں اور شہد کی مکھیوں کے پھتوں میں، جہاں خلیوں کی طبعی کیمیا دی اور حیاتیاتی خواص کی جگہ جلتیں ہیں کوئی ایسی شخصیت پیدا نہیں ہوتی۔ یہ محض نامکمل خاکے ہیں، ایک طرح کے سخریہ تصویریں، چالو پُروں کا ایک مجموعہ ہیں جو

لے ایک کیمیاوی مرکب (مترجم)

لے گروے کے قرب میں ایک غدود (ADRENAL) نامی ہے وہ یہ مفید ربط

خارج کرتا ہے۔ (مترجم)

بظاہر بغیر کسی قابل فہم وجہ کے گھومے جاتے ہیں۔ ہم زندہ ہستیوں کے جسموں میں بھی اسی طریق کے آثار پاتے ہیں یعنی تقسیم عمل لیکن ان میں اگر بھی ترکیب ایک حقیقی، سرگرم، اور تخلیقی شخصیت کو جنم دے کر اسکی سرسید بن گئی ہے اور یہ صورت دیکھ کے گھروندے میں غائب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم کو ذہانت اور جبلت کے درمیان کیت کے فرق سے کچھ زیادہ چیز نظر آتی ہے۔ حیوانوں کے ”معاشری“ نظاموں انھیں ”عشری“ معاشروں“ اور انسانی معاشروں کے درمیان کم و بیش کے فرق سے بہت کچھ زائد بھی ہے۔ انسانی ذہانت کی سب سے زیادہ جاذبہ توجہ خصوصیت، جو اسے نہایت بین طور پر اور سچے طبقے کے حیوانات سے ممیز کرتی ہے، وہ تجریدی تصورات کی تخلیق ہے۔

جو لوگ کہ فلسفیانہ اسلوب بیان سے ناواقف ہیں ممکن ہے ان کے لئے مجرد تصورات کا تخیل بہت واضح نہ ہو۔ اس لئے ہم اسکی تعین کی سعی کرتے ہیں۔

مثال کے طور پر آئیے بچے کے ٹھیک ٹھیک گول گیند پر غور کریں۔ یہ بہت اعلیٰ ہے کہ ذوات الہی بھی عموماً اس کو اسی شکل میں دیکھتے ہوں جس میں ہم اسے دیکھتے ہیں۔ بہر صورت ایک کئے کا پلا جو اس سے کھیلتا ہے، انسانی بچے کی طرح، جلد ہی اس کی خصوصیات

جان جاتا ہے۔ وہ جانتا ہے کہ گیند لڑھکتی ہے۔ ٹپہ کھانا اس کا معمول ہے اور مختصراً اس میں بغیر ضرر پہنچائے حرکت بھی ہے اور اتنی کافی فردیت اس میں ہے کہ وہ اس کی نظر میں ایک دلچسپ شے ہے۔ گیند کی اس طرح حد بندی کر لینے سے جانور مطمئن ہے۔ یہ حد بندی اس کی توقعات کے مطابق ہے اور غالباً گیند کی یہ تعریف انسانی بچے یا ابتدائی انسان کی ذہنی حد بندی سے مختلف نہ ہوگی۔

لیکن ایک ذہین انسان کو گیند کی یہ تعریف مطمئن نہیں کر سکتی خواہ اس نے ایک لفظی علامت بھی گیند کے لئے وضع کر لی ہو۔ اور یہی وہ مقام ہے جہاں ان دو قسم کی ذہانتوں میں اساسی فرق نمودار ہوتا ہے۔ ابن آدم تصور سے شروع کرتا ہے، یہ الفاظ دیگر ایک خیالی گیند جس میں اصلی گیند کی سب ہندسی خصوصیات موجود ہوتی ہیں لیکن ان میں پوری حد تک وسعت ہوتی ہے اور اسے تجریدی تبکیل حاصل ہوتی ہے۔ وہ اسے صرف وہ خاص صفات منسوب کرتا ہے جو اس کی شکل کو متعین کرتی ہیں اور ان وہ صفوں کو حذف کر دیتا ہے جو اس کے مادے میں پائے جاتے ہیں یعنی رنگ، سختی، وزن، چمک کیونکہ یہ صفات اور اجسام میں بھی پائی جاتی ہیں جو اس سے شکل میں مختلف ہیں۔ وہ ایک اور نام بھی تجویز کرتا ہے جس میں مادی صفات نمایاں نہیں ہوتیں

یعنی کرہ۔ اور پھر اس نئی شے کو اچھی طرح ”ذہن نشین کرنے“ کے لیے وہ ایک غیر مرئی عنصر ایجاد کرتا ہے جس میں نہ ایجاد ہوتی ہیں نہ کیفیت مادہ، جو نہ موجود ہے، نہ کبھی موجود تھا اور نہ کبھی موجود ہوگا اور جو باوجود ان سب باتوں کے بالکل لازمی ہیں تاکہ وہ کرے کی تعریف مکمل کر سکے جس کا کسی دوسرے طریق پر تصور اس کے لئے ناقابل فہم ہے اور یہ اجنبی عنصر مرکب ہے۔

”مرکز“ کا خصوصی انسانی تجل ایک تجربی تصور ہے۔

یہ وہ مرحلہ ہے جہاں ہمیں وہ غار صاف نظر آتا ہے جو جوانی ذہانت اور انسانی عقل کے درمیان حائل ہو کر تدریجی تغیر کو محتاج تصدیق بنا دیتا ہے۔ ابن آدم میں خیالی دنیا تخلیق کر لینے کی قابلیت پیدا ہو گئی ہے اور اس کے لئے اسے اپنے ماحول یا تجربے سے عناصر مہیا کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ یہ عناصر اسے اپنی ذات ہی میں مل جاتے ہیں۔ اب یہ مسئلہ منفعتی مطابقت ماحول کا نہیں رہتا بلکہ ایک کلیئائے جدید ذہنی تخلیق کا مسئلہ بن جاتا ہے جس میں مادی حقیقت محض ایک حیلہ ہی رہ جاتی ہے جو اس سے قابل ادراک مظاہر قابل امتیاز کا نیا سے پرے ابن آدم ایک اور خیالی دنیا ایجاد کر لیتا ہے جو اس کے غور و فکر کی اہلیت اور تجربے کی تشریح و تبصیر کے لئے لادبی بن جاتی ہے

اور اسی کی بدولت پھر وہ اول الذکر دُنیا پر حکمرانی کرتا ہے جس طرح وہ آگ، برق کی سرحد کے پرے خوفناک زندہ ہستیوں کی تخلیق کرتا ہے، جس طرح شکار میں کامیابی کے لئے وہ ”جادو“ کی اختراع کرتا ہے بعینہ ویسے ہی وہ تصورات کا طِسم کھڑا کرتا ہے اور بالآخر اس کائنات کو جسے اس کے دماغ نے جنم دیا ہے اس کائنات کے مقابلہ میں جس میں حیوانات کا ارتقاء عمل پذیر ہوا ہے، زیادہ اصلیت منسوب کرتا ہے۔ یہ شدت کے ساتھ انسانی کائنات ہے، خالص تصورات، اخلاقیات، روحانی تصورات، اور جمالی تصورات کی کائنات ہے۔ ربّانی منشاکے مطابق وجود میں آکر اور خالق مطلق کی طرف سے ضمیر اور آزادی کا عطیہ حاصل کر کے، عمل اتقا کو آگے بڑھانے کی کچھ ذمہ داری کا بوجھ بھی اپنے کندھوں پر اٹھانے کے قابل ہو گیا ہے اور اپنے ذرائع کے حدود کے اندر اسے اپنے خالق کی ریس کر کے خود ایک غیر مادی دُنیا کی تخلیق کرنے کی قوت ہے۔ یہی دُنیا جو حیوانات کے لئے ممنوع ہے مگر انسان کی ساری دلچسپیاں اور ساری کوششیں اب اسی دنیا میں صرف ہونا چاہئیں۔

جو لوگ کہ اپنی اجدادی رجحانات کے اسیر ہیں اور یہ سمجھ نہیں سکتے یا سمجھنا نہیں چاہتے کہ ان کا تقدّر کتنا عظیم الشان اور حیرت انگیز

ہے وہ بلا ریب بد نصیب ہیں۔

ہم کو علم ہے کہ ہمارے اس نظریے پر مندرجہ ذیل اعتراضات کیے جائیں گے، غیر مہذب وحشی اقوام کے متعلق کیا ارشاد ہے؟ بہت سی انسانی ہمتیاں ہیں جو وحشیانہ یا نیم وحشیانہ زندگی بسر کرتی ہیں جیسے جنوبی افریقہ کے جنگلی، بونے، اسٹریلیا کے اصلی باشندے، فیوجی وغیرہ جو شاذ و نادر ہی تہذیبی تصورات سے باخبر ہیں لیکن باوجود اس کے بنی نوع انسان ہیں۔ اگر ہم یہ کہیں کہ نوع انسانی کے نوے فی صد افراد ایسے ہیں جو تہذیبی تصورات کا بہت ہی کم استعمال کرتے ہیں مگر پھر بھی اچھے خاصے انسان ہیں تو اس میں کوئی مبالغہ نہیں یہ درست ہے، تاہم، اگرچہ انہوں نے ذہنی ترقی نہیں کی، پھر بھی ہمارے قدیم اجداد کی طرح انہوں نے دیوی دیوتا تخلیق کئے ہیں اور غیر مہذب ریتیں اور رسمیں بھی اختراع کر لی ہیں۔ لیکن جب ہم تہذیب و تمدن کی ترقی کا ذکر کرتے ہیں تو کیا فیوجی ہمارے ذہن میں ہوتے ہیں؟ جب ہم ارتقا کا ذکر کرتے ہیں تو کیا ہم جادہ شکلوں کا اس سے زیادہ کچھ مطالعہ کرتے ہیں کہ ان کو ترقی یافتہ جانداروں کے سلسلے میں ان کا صحیح درجہ یا مقام تجویز کر دیں؟ جب ہم کسی قوم کے فنی اور ثقافتی حاصلات کو بیان کرتے ہیں اور جب ہم دنیا کی تہذیب کو

ارخ کرنے میں کسی قوم کے کاربائے نمایاں کی یاد دلاتے ہیں تو کیا ہم بے ہنگم اور غیر بار آور اقوامی اثر و عاموں پر بھی خامہ فرسائی کرتے ہیں بالکل نہیں۔ ملک کے کروڑوں انسانوں میں سے ہم ان چند نایاب افراد کا انتخاب کر لیتے ہیں جنہوں نے عالمگیر ترقی میں کچھ اضافہ کیا ہے، جو اپنی صلاحیت اور فطری ذہانت کی بدولت اپنے ہم عصروں پر فوقیت لے گئے ہیں اور انسانیت کی صف اول اور تہذیب کے قراول ہیں اپنا مقام قائم کیا ہے۔ یہی قلیل جماعت انسانوں کی ہے جو درخشاں اعتنا ہے۔ بقیہ افراد انسانی توان کی پیروی کرتے ہیں اور ان سے فیضان حاصل کرتے ہیں اور ان کو ہماری توجہ کا اتنا ہی استحقاق ہو جس قدر یہ اول الذکر گروہ کے نقوش پا پر چلنے کی سعی کرتے ہیں ہم نوبہ انسانی کو ایک زندہ ازدحام، جو عمل تبدیل میں سے گزر رہا ہے، تصور کر کے اپنے غور و فکر اور مطالعے کا موضوع بناتے ہیں۔ لیکن ہم یہ جانتے ہیں کہ یہ ازدحامی تبدیل صرف افراد ہی کی بدولت ممکن ہو اور یہ افراد بے مثل اور یکتا نہیں، توان کا وجود ہلکی تعداد میں کہیں کہیں ملتا ہے اور ان کے ہم عصر جن کے حصے میں وہی غلے کم آئے ہوتے ہیں، صرف اس خام مواد پر مشتمل ہوتے ہیں جس میں سے بالآخر اور تبدیل نوعی کرنے والے افراد جھپٹا ہوتا ہیں یا ان کا یہ کام سمجھنا چاہیے

کہ چند زیادہ ترقی یافتہ دماغوں کے کارہائے نمایاں کو جمع کریں اور روایت کے ذریعے اگلی نسلوں کو منتقل کریں۔ یہ اشتنائی دماغ ضیا باری اور شعاع فکری کے مرکز ہیں جن سے لہریں اٹھ اٹھ کر پھیلیں گے جیسے پانی میں پتھر پھینکنے سے ہلکورے اٹھ کر پھیلنا شروع کرتے ہیں۔ ایسے اشخاص دنیا کے کسی حصے میں بھی جنم پاسکتے ہیں۔ امریکہ، ایشیا، یورپ اور معاشرے کی قسم کی بھی کوئی تخصیص نہیں۔ یہ ہستیاں نہ چینی ہوتی ہیں، نہ امریکن، نہ انگریز اور نہ ہندو۔ بلکہ یہ انسان ہوتے ہیں۔

جب کسی قوم کے چند اشخاص کوئی افسانوی مشرّف و امتیاز حاصل کرتے ہیں تو ہم عادتاً اس فہمیت کی اس قوم کو داد پیش کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم ایک ایسے دور میں ہیں جس میں سیاسی وجود (حکومتیں اور سلطنتیں) باوجود اپنی غیر حقیقی ماہیت کے ابھی تک ایک سچ کی ہمتی رکھتی ہیں اور یہی ہمارے خیالات کو اپنے سانچے میں ڈھالتی ہیں۔ بعینہ ایک پورا دارالعلوم اپنے کسی میر مہمان کھلاڑی کے طرہ امتیاز میں حصہ دار بن جاتا ہے۔ قوم اور درسگاہ ان شاندار کارناموں سے، جو ان کے اوسط درجے کے ازکان کے بس کا روگ نہیں، افتخار عظیم حاصل کرتی ہیں اور یہی امر ان گمراہوں کی رسمی سمجھنی کی بنیادوں میں سے ایک بنیاد ہے۔ ہم اس رائے کا اعادہ کرتے ہیں

کہ حقیقت یہ ہے کہ ترقی کا انحصار افراد کی نہایت قلیل تعداد پر ہوتا ہے اور یہ ترقی جو ابن آدم کے ذریعے ارتقاء کی صعودی رفتار ترقی کی نمائندہ ہے قوموں کی حد بند یوں سے مافوق ہے۔ اسی طرح درخت کی جڑ، جس کے انتہائی نوک پر خلیوں کا ہلاکت خیز سرگرمی سے شرابور ایک چھوٹا سا دستہ رہبری کر رہا ہوتا ہے، زمین میں نفوذ کرتی چلی جاتی ہے۔ یہ نوک نازک اور کمزور ڈور سے کی طرح باریک ہوتی ہو لیکن اسی کے پیچھے پیچھے تیزی سے تیزمند ہوتی ہوئی جڑ، جو ابھی انگلی کے برابر موٹی تھی، اگلائی اور بازو کے برابر موٹی ہو جاتی ہے، آنکھیں مینج کر اس راستے پر چلی جاتی ہے جو نازک سفید بال کی سی نوک اس کے لئے زمین کے اندر تیار کرتی جاتی ہے۔ پودے کا پورا درخت اسی رس کو کھا کر نشوونما پاتا ہے جو یہ نازک چھوٹی چھوٹی جڑیں زمین سے اس کے لئے بہم پہنچاتی ہیں۔

انتہائی تخلیقی اور اختراعی قوت، یا غیر معمولی ذہانت کے ظہور اور نشوونما کے مواقع ایک اعلیٰ درجے کے مہذب ملک میں زیادہ ہیں کیونکہ ان کا ماحول ذہن کی نشوونما کے لئے زیادہ موزوں ہے اور اس میں وہ جلد ترقی کر لیتا ہے۔ پسماندہ قوموں میں جن کے دماغ کو وہ ذہنی غیر میسر نہیں آتا، جو درجہ اول کے شہروں یا دارالعلومی شہروں میں

عام ہوتا ہے، مقابلتاً غیر معمولی ذہانت کا ظہور کم ہوتا ہے۔ بڑے شہروں اور دارالعلوموں میں روایت زیادہ مالا مال ہوتی ہے اور اطلاعات اور فیضان کے سرچشمے بے حد۔

ہاں ہم ہم یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ وہ عالم جو آج نہایت طبع اور متبحر تصور کئے جاتے ہیں وہی وہ افراد ہوں گے جو اوقات کے نقطہ نظر سے مستقبل میں کوئی بامدار نقش قدم چھوڑ جائیں گے۔ کیوں کہ ہم تو انہیں معیاروں سے کسی شخص کی اعلیٰ ذہانت یا عظمت کا فیصلہ کریں گے جو ہماری تہذیب یا ثقافت کی آج واقعی حالت ہے۔ ہمارے لئے کوئی مطلق فیصلہ دینا ناممکن ہے۔ ہزار یا دو ہزار برس بعد جو شخص ہمارے دور کا راجل عظیم تصور ہوگا اغلب ہے کہ آج موجود ہو یا گزشتہ کل موجود رہا ہو۔ ممکن ہے ہم برلین، سترک اس کے پاس سے گزرے ہوں، ممکن ہے ہم اسے جانتے ہوں، اور یہ بھی ممکن ہے وہ بالکل ہی غیر معروف ہو۔ ہمارے پاس اس شخص کو پہچان لینے کا کوئی ذریعہ نہیں خواہ اس وجہ سے کہ ہم بہت ذہین ہیں اور خواہ اس وجہ سے کہ کافی ذہین نہیں۔ ذہانت کی کثرت، جو کسی اشرمیں یا ڈیٹا کارٹ کو جنم دیتی ہے، دماغ کے مقابلتاً زیادہ لطیف خواص کو بے ہوشی کی نیند سلا دیتی ہے۔ کیونکہ یہ خواص عقلی نہیں ہوتے اور

عقل میں اتنی قوت ہے نہیں کہ وہ واقعات کے بلا واسطہ علم کے بغیر کچھ کر سکے۔ وجدان عقل سے زیادہ میدانِ عمل کی گتھیوں کو سلجھا لیتا ہے اور سائنس یا فلسفے کی بہ نسبت خالص وجدانی مذہبی اعتقاد زیادہ کارگر انسانی میرم ہے۔ عمل یقینِ کلی کا پیرو ہے علم کا نہیں۔

انسانی غور و فکر کی تاریخ ہزاروں ثبوت اس امر کے مہیا کرتی ہے کہ وقت پر ہم انسانوں کی صحیح اقدار معلوم نہ کر سکے مگر ان کی جن سرگرمیوں پر بسا اوقات دُنیا کے تروبالا کرنے والے حادثات نے پردہ ڈال دیا، انہیں سرگرمیوں کی صدائے باگشت بہت بعد میں جا کر سنائی دی۔ کوئی شخص یہ پیش بینی نہیں کر سکتا کہ آج جو لوگ رجالِ عظیم متصور ہوتے ہیں کل ان کے پیچھے چھوڑے ہوئے نقوش پاکتے شاندار یا دیر پا ہوں گے۔

قدیم روماء کے طبقہ اُمرّا، فلسفی اور ذی فہم انفرادیت سے ہیں اگر یہ سن پاتے تو ہنستے کہ ایک غیر معروف یہودی، جس کے جرم کی ایک دُور کی نوآبادی کے رومی ناظم کی عدالت میں سماعت ہو رہی تھی، اور حاکم نے سیاسی اُلجھاؤ سے بچنے کے لئے اس یہودی کو اپنی مرضی کے خلاف

اثر و حام کے حوالے کر دیا تھا، آگے چل کر قیصرِ روم سے کہیں زیادہ ناموری حاصل کرے گا اور مغرب کی تاریخ پر چھا جائے گا اور خالص انسانیت کی علامت سمجھا جائے گا۔

.....

(۱۳)

توہمات - ابتدا اور نشو و نما

توہمات مذہب کی تلاش میں ابن آدم کا پہلا بے ڈھنگا قدم، متصور ہو سکتے ہیں اور اس نقطہ خیال سے وہ تھوڑی بہت عزت کے مستحق ہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ مذہب کی اساس توہمات پر ہے بلکہ محض یہ کہنا ہے کہ ارتقاء کے نقطہ نظر سے توہمات کا جنم اس امر کا پتہ دیتا ہے کہ جو انی فہم ہیں ایک عین تغیر ظہور پذیر ہوا۔ یہ ایک ایسی ہی تمہیدی منزل تھی جیسے تھیلی میں بچوں کو پالنے والے کنسرو خالص ذوات اللہی کے تمہیدی منزل تھے اور جیسے کہ بے حد قدیم جانداروں کا روشنی سے متاثر ہونے والا چلدی مقام مستقبل کی آنکھ کے ارتقاء کا حامل خیال کیا جاسکتا ہے۔

آئیے ہم اس انسانی صورت والی ہستی کا تصور کریں جس کے پاس نہ کوئی تاریخ ہے اور نہ ردایات۔ جو نہایت خونخوار درندوں کے پہلو بہ پہلو غاروں میں سکونت پذیر ہے۔ اس کا طرز زندگی زندوں

کی طرح زندگی سے بہت ملتا جلتا ہی تھا۔ دونوں کو ایک سی ہی شکل کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ دونوں کو زندہ رہنے کے لئے خوراک کی ضرورت تھی جس کے لئے فنکار مارنے کی ضرورت تھی۔ اضافی کمزوری اور فوجی قوت خیال کے اشارے پر اس نے بھڑے اوزار پتھر اور ڈنڈے بتدریج تیار کرنے شروع کیئے۔ اسے اپنے تحفظ کا خیال کرنا لازمی تھا۔ صبح سے شام تک وہ چوکس رہتا تھا۔ لیکن دوسرے حیوانوں کے برعکس اس کے دماغ کے پرنسے کام کرنے لگے اور وہ اختراع کرنے کے قابل ہو گیا۔ اس کے ہتھیار دن بدن زیادہ کارگر ہوتے گئے۔ اپنی جسمانی کمزوری کا تدارک کرنے کے لئے اس نے اپنے ہتھیاروں کو لگاتار ترقی دی۔ بجائے اس کے وہ اپنے آپ کو قدرتی احوال کے حوالے کر دیتا، اس کے نامکمل فہم نے قدرتی اعمال مطابقت کی جگہ ان خارجی صنعتوں کو لا کھڑا کیا جن کا خیال اس کے دماغ نے کھایا اور جن کی تکمیل اس کے ہاتھوں نے کی۔ قدرت کے مہیا کردہ ہتھیاروں کے خواص کو اس نے یکجا کیا۔ بھڑے ڈنڈے کی صورت بدلی اور اس کی بجائے اس نے ہلکا، زیادہ مضبوط اور زیادہ کارگر پتھر کا کلاہڑا ایجاد کر لیا۔ نوک دار چھان کو ہوشمندی کے ساتھ سوٹنے کے سرے پر اپنے مارے ہوئے جانوروں کی کھال میں سے کٹے ہوئے

تسموں کے ذریعے مضبوط باندھ کر، اس نے نیزہ بنا لیا جو بعد میں پھینکے مارنے والی برہمچی میں بدل گیا۔ جب وہ زیادہ کارگر اور ہلکا سلاخ سے مسلح ہو گیا تو ابن آدم کی زندگی نسبتاً زیادہ آزاد ہو گئی آفتوں کے خطرے کم ہو گئے۔ ابھی وہ دن تو دور تھا کہ اسے ضروری فرصت میسر ہو یا وہ اپنے اسلحہ کی آزمائش میں لگے لیکن اس راہ پر وہ چل نکلا تھا۔ جہاتی آدمیوں کی تدریجی ترقی اس امر کو ثابت کرتی ہے۔

ابھی اور خطرات اس کے سر پر آفت ڈھائے ہوئے تھے اور وہ نہیں جانتا تھا کہ ان کا مقابلہ کیسے کرے ان کی دہشت چھائی رہتی تھی۔ یہ خطرات شہا ہوں، رعد و برق، پہاڑوں کی آتش فشا نیوں اور پگھلے ہوئے لاوے کی ندیوں کی صورت میں آتے تھے۔ انسان کے آگ کو اپنی ضرورت کے لئے استعمال کرنے کے آغاز پر اکثر خیالات آرائی کی گئی ہے کیونکہ گمان غالب یہ ہے کہ لکڑی کے دو ٹکڑوں کو باہم رگڑ کر آگ پیدا کرنے کے طریقے کی دریافت آگ کے اول استعمال میں آنے سے بہت بعد کی ہے۔ یہ امر ناقابل تصور نہیں کہ انسان نے لاوے کی ندیوں کا مقابلہ کرنے کی کوشش اپنے معمولی اسلحہ سے کی ہو اور اسے آشفشا اندہ کچھ کہ اس پر اپنا ڈنٹا اور کلہاڑا دے مارا ہو اور لکڑی کے دستے میں آگ بھڑک اٹھی ہو۔ اس کا بھی امکان ہے کہ بجلی سے چل اٹھنے والے

درختوں کی ٹہنیاں اپنے لئے آگ ہتیا کرنے کے لئے فوجی ہوں۔ اس کو قدرتی طور پر یہ خیال آیا ہوگا کہ اس خطرناک عنصر کو اگر اپنی غار میں محفوظ کر لیا جائے تو ضرورت کے وقت دشمنوں کے خلاف استعمال کرنے کے لئے مفید نئے ہے۔ سب جنگی جانور آگ سے ڈرتے ہیں۔ دشمن پر قابو نہ ہی اس نئے خوفناک بنیادی عنصر یعنی شعلے پر قابو پا کر جو اسکی توجہ سے زندہ بھی رہ سکتا تھا اور اس کی غفلت سے بچھ بھی جاتا تھا۔ یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے کہ آگ کے لئے اس کے دل میں ایک سدہشت آمیز تعظیم و تکریم بھی پیدا ہو۔

اس امر کی بدولت کہ یہ دہشت اس کی نفسیاتی انفعالیات کی

حدود سے متجاوز نہ ہو سکی۔ ابتدائی انسان نے قطعی طور پر اپنے اور جہان کے درمیان تفرق کر لیا۔ دماغ چونکہ صرف اسی کو عطا ہوا تھا وہ اس کی مدد سے دہشت کے جذبے پر سبقت لے گیا۔ آگ پر قابو حاصل کرنے کے بعد اس نے اس کے سرچشمے کو ایجاد کر لیا جو اس کے تجربے کی حدود سے باہر صرف افوق الفطرت ہی کوئی شے ہو سکتی تھی اور اس نے اس سرچشمے کو ایک واقعی شخصیت کی صورت بھی دے دی۔ اس نے ایک نئی ہستی کی تخلیق کی، فرضی، طاقت ور، جس کے ساتھ اس نے تمام انسانی جذبات، غصہ، نفرت، حسد بھی منسوب کر دیئے۔

شاید یہی پہلا دیوتا تھا۔ غیر شعوری سعی کی بدولت وہ ایک ہی جست میں اپنے خالق کے قریب پہنچ گیا اور اپنے خدا داد ملکہ اور اس حیرت انگیز مشاعرے کی نظر کرم سے وہ اس قابل ہو گیا کہ کل کائنات کے خالق کے ساتھ ارتقاء میں شریک کار بن سکے۔ ابن آدم نے خود اس طرح ایک غیر حقیقی مگر ایک مہیب من گھڑت مخلوق پیدا کر لی۔ جب ہم اس واقعے پر غور کرتے ہیں کہ اس زمانے میں ریچھ، میٹلڈن اور چیتے کی طرز زندگی اور انسان کی طرز زندگی میں کوئی معتد بہ فرق نہ تھا تو ہم اس غیر متوقع خلیج کے وجود میں آنے سے بے حد شائبہ ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے جو انسان اور حیوان کے درمیان حائل ہو گئی اور جو اس وقت کے بعد سے دن بدن گہری ہوتی چلی گئی۔ اس نظریے کو پایہ ثبوت تک پہنچانے کے لئے، کہ انسانی فہم سوائے جہلت کی توسیع کے اور کچھ نہیں، ہر کوشش جو کی گئی ہے اسے ناقابلِ عبور مشکلات کا سامنا کرنا پڑا ہے اور موجودہ واقفیت کی مدد سے یا اندازہ کے ساتھ ان مشکلات کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

ہم کو یہ کچھ میں مطلق اس کا اندیشہ نہیں کہ ہمارے بیان

لے ایک اٹھنی کی صورت کا جائز جواب معلوم ہو گیا ہو۔ (مترجم)

_____ کے متعلق غلط فہمی ہوگی۔ اب تک ناظر کی سمجھ میں یہ بات آگئی ہوگی کہ ہم عبوری اقدام کی حقیقت سے کبھی انکار نہ کریں گے کیونکہ ان کے بغیر علم ارتقاء ناقابل فہم بن جاتا ہے۔ ہم نے جانداروں کی شکلوں کی تدریجی اصلاح اور ان کی سیرتوں کی بڑھتی ہوئی پیچیدگی کی بہت سی مثالیں پیش کی ہیں۔ لیکن ہم نے موجودہ علم میں چند ایسے خلا بھی ظاہر کئے ہیں جن پر پُرل باندھنا ممکن نہیں اور جن کی وجہ سے کچھ تعداد مظاہرِ نظرت کی ایسی ہے جن کو علت و معلول کے رشتے میں باہم مربوط کرنا ناممکن ہے۔ بدنی ساخت، عضویاتی و ظائفیاتی سرگرمی کے درمیان جو روابط ہیں ان کے متعلق ہمارا علم اتنا قلیل ہے کہ اس کی اساس پر ہم بعض اوقات جدید حیاتیاتی خواص یا وظائف کی علمی توجیہ نہیں کر سکتے۔ بلاشبک، بطور مفروضے کے، یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ جبلت اور حیوانی فہم ابتدائی منزلیں تھیں جو بالآخر ترقی کر کے انسانی ذکاوت بن گئیں۔ لیکن ہم کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ حیوانی فہم، خال کے طور پر ذواتِ الثدی کا فہم، جبلت ہی کی بلا واسطہ شاخ ہے۔ یا یہ کہ انسانی ذہن کی تجریدی اور اخلاقی قوسے ان دونوں میں سے کسی کے ایک کے لا بدی حامل ہیں یا ان دونوں کے اتحاد کا ثمر ہیں۔ ممکن ہے کہ جبلت اور حیوانی فہم آئندہ ارتقائی تجربوں کا

نتیجہ رہے ہوں (حشر وں کی حیرت انگیز اور قطعاً مینر جبلت اسی نظریہ کو تقویت دیتی ہے) اور دونوں میں باہمی کوئی تعلق رہا ہو یا نہ رہا ہو بہر کیف ہمارے پاس کوئی ایک ثبوت بھی اس امر کا نہیں کہ ان دونوں میں سے کوئی بھی انسانی دماغ کی تمام عامل قوتوں کی سادہ شکل ہے۔ ہم کو یہ بات فراموش نہ کرنا چاہیے کہ جب کبھی بھی ہمیں کسی زندہ ہستی کے انسانی رشتوں کو قائم کرنا ہوتا ہے تو ہم کو بہت سی ابھڑوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ آسٹریلیا کے غیر مہذب قبائل اور بونے انسان ہیں مگر ان کی ذہانت نے کوئی ترقی نہیں کی۔ ان کے سرچشمے کا ہم کو علم نہیں اور اسی طرح ہمیں سفید رنگ انسان کے مانڈر کا بھی پتہ نہیں جو NEANDERTHAL انسان کا خلف ہے اور نہ ہی CRO-MAGNON انسان کا۔ دماغ کے مخصوص خواص پہ بھی یہی بات صادق آتی ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے بھی بتا چکے ہیں ارتقاء کے پورے دوران عمل میں ایسے خواص کے یکبارگی نمود کا سامنا ہوتا ہے جسے ہم کی علم معدومیات کے نقطہ نظر سے کوئی توجیہ نہیں ہو سکتی۔ ہم صرف اتنا یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ شماراتی اعتبار سے تاریخی ارتقاء ہوتا رہا۔ چونکہ انواع کی بے انتہا تعداد بیچ میں سے معدوم ہو چکی ہے اس لئے انسان کے سلسلہ نسب کو بالتفصیل مرتب کرنا ناممکن ہو

اور اس کی ذہانت کی مخصوص سیرتوں کے نقشِ پا کا کھوج لگا کر، پہلی نوع تک پہنچنا تو بے حد فرضی اور قابلِ اعتراض ہے۔

کتنی ہی حیرت انگیز کیوں نہ ہو جبلت ہمیشہ ہمارے ذہن میں ایک میکائیکی افادیت کا گمان پیدا کرتی ہے جو ہمیں فہم کے تصور کے متضاد معلوم ہوتا ہے۔ جبلتیں مقید کرتی ہیں۔ فہم آزاد خیال ہے۔ ہم ایک ایسی مکمل جبلت کا تصور باندھ سکتے ہیں جو موثرات کے عین مطابق ہے، لیکن ایک مکمل جبلت کے لئے اب آگے ترقی کرنے کی کوئی وجہ نہیں، بعینہً ایسے ہی جیسے کسی ایسے جسم نامی کو جس نے ماحول کے ساتھ تعاون حاصل کر لیا ہے عمل ارتقاء کے جاری رکھنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اس کے برعکس ہم تصورات کی ترقی کی کوئی انتہا نہ تصور نہیں کر سکتے کیونکہ اگر ہم کوئی حدود تصور کریں بھی تو وہ ہماری موجودہ ذہنیت کی قایم کردہ ہونگی۔

اپنی کائنات پر دست رس حاصل کرنے اور اس کو سمجھنے کے لئے انسان کی پہلی کوشش کے لئے یہ امر ناگزیر تھا کہ وہ اسے جاہلی عقائد اور اشیاء پرستی کی صورت دے۔ اس کی جہالت بے اندازہ تھی اور وہ چاروں طرف سے نہ صرف ایسے خطرات سے گھرا ہوا تھا جن کو وہ اپنی قوت سے تسخیر کر سکتا تھا بلکہ ایسے بھی تھے جو ناقابلِ تسخیر تھے لیکن

ایک تخلیقی تصور اور تجریدی تخیل کی قابلیت اسے درکار تھی جن کی بدولت وہ خالص خوف سے اجازہ خود رفتہ اور بے دست و پا کر دیتا ہے ، بخل کر ایک خیالی ہستی کا اختراع کرے جو ان خطرات کی موجود اور بانی سمجھی جائے یعنی وہ معلول سے علت کی طرف جا کر علت کو شخصیت دے سکے ۔ ایسے ہی کسی ظہور کی یکسی نہایت ترقی یافتہ حیوانی ذہنیت میں تلاش تھیں حاصل ہے ۔ مردوں کی پرستش رسومات اور صنعت کارانہ تخلیقات جو بعد میں ہوئیں یا ساتھ ہی نمودار ہوئیں اس نقطہ نظر کی تصدیق کرتی ہیں ۔

زمانہ جاہلیت کی رسوم کے سرچشمے کی توضیح ہو سکتی ہے اور یہ سرچشمہ طلوع انسانیت کے وقت میں ہی مل جاتا ہے ۔ چونکہ انسان عناصر اور شہابوں سے عہدہ برا نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس نے ان سے مصالحت کرنے کی سعی کی ۔ مذاہب نے ہزاروں برس تک اس مصالحتی سعی کو خونی قربانیوں کی شکل میں قائم رکھا ۔ ایسی قربانیاں کچھ زیادہ برس نہیں گزرے کہ مختلف ممالک میں پائی جاتی تھیں ان نفرت انگیز قربانیوں کے خلاف ، جو ہمیں ماضی بعید سے ورنے میں ملی تھیں ، منظم جنگ نرم دل عیسائی مذہب کے فردرغ کے بعد سے یعنی تقریباً دو ہزار برس پہلے سے شروع ہوئی لیکن ابھی

نمک اسے پوری کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔

اس طرح ہر توہمات کے دو پہلو ہیں۔ ایک تو آغاز نگاہی
اور جوہری طور پر عہد پہلو یعنی انسانی روح کے جدید رجحان کی
تجسیم کی پہلی بھدی کوشش جسے آگے چل کر مذہب کی صورت اختیار
کرنا تھی، اور دوسرا تنزلی پہلو جس کی بدولت انسانی نسل کے ایک
گروہ کے غیر مرتقی اور پسماندہ عناصر کا اس وقت بھی اپنی قدیم اور
اکثر نفرت انگیز رسومات پر قائم رہنا جب کہ موجودہ تہذیب اور
تمدن ان کے پنجے سے نکل آئے ہیں اور ان پرانی جبلتی تحریکوں
کو جن کی اساس دہشت پر تھی روحانی شکل دے چکی ہیں۔ اپنے
وجود سے ایک بنیادی حرقی کا آغاز کرنے کے بعد توہمات کا بعد
کے زمانوں میں نمایاں ہوتے رہنا ایک خطرے کی صورت اختیار
کر لیتا ہے۔

نفسیاتی عالم میں یہ مظہر ان مظاہر نفرت کے مشابہ ہے جو
حیاتیاتی ارتقاء میں بھی اکثر دیکھنے میں آتے ہیں اور اس سے بڑا
دعوے کو تقویت پہنچتی ہے۔ ناظر کو یاد ہوگا کہ بعض حالتوں میں
(صفحہ ۱۹۰ باب ۱) مطابقت ماحول کا عمل تاؤن ارتقاء کے متضاد
تھا۔ ایسی دو نوعوں میں جن میں سے ایک نے مطابقت ماحول

حاصل کر لی لیکن وہ ارتقائی شاخ پر مشتمل نہ تھی اور دوسری وہ شاخ جو ارتقائی تھی مگر آبی طور پر مطابقت ماحول میں پیچھے رہ گئی۔ لاکھوں برس تک جنگ جاری رہ سکتی ہے یعنی جتنی مدت تک کہ موشرات اول الذکر نوع کے موافق رہیں گے اور جس دن بھی کسی ماحولی طبعی تغیر نے اس کو مار لیا یہ اپنی جگہ موخر الذکر نوع کے خال کر کے رخصت ہو جائے گی۔ اس کی ایک اغلب اور دل نشین مثال ارضی دور ثانی کے ریگنے والے جانداروں اور ابتدائی ذوات الہی کی ہے جن کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔ یہ دونوں ایک ہی غیر معلوم مگر مشترکہ خاندان سے نکلے تھے لیکن آگے ان کے ارتقاء کی راہیں الگ ہو گئیں۔ ابتدائے کار میں ڈولوساروں کو فوقیت حاصل تھی جس کا ثبوت ان کی دیوہیکل صورتیں ہیں لیکن تقریباً ڈیڑھ کروڑ برس بعد ارضی دور ثانی کے اختتام کے قریب، جب موسموں کا آغاز ہوا، تو جن حیاتیاتی خواص نے ریگنے والے جانوروں کی امداد کی تھی وہ بے اثر اور نقصان دہ ہو گئے اور ذوات الہی کی ارتقائی شاخ نے جس کے لئے حالات اب سازگار تھے، ان خلاف فیشن عجیب المخلقت حیوانوں کے خلاف جنگ کر کے کامیابی حاصل کی۔ ایک تو خشک موسم گرما اور شدید موسم سرما

کے فکار ہو کر ڈنوسار جان دے بیٹھے اور کچھ تباہی ان کے انڈوں پر آئی۔ موسموں نے جو ضعف ان میں پیدا کر دیا تھا اس کی وجہ سے وہ ان بے شمار چھوٹے چھوٹے جانداروں کا جو اپنی سمور کی وجہ سے موسم کی گرمی سردی سے محفوظ تھے اور جو ان کے نرم پھلکوں والے انڈے کھا جایا کرتے تھے، مقابلہ نہ کر سکے اور یوں ان کی نسل صفحہ ہستی سے مٹ گئی۔ یہ نامساوی جنگ 'مڈتوں چلی لیکن بالآخر ذوات الہدی اس میں کامیاب ہوئے۔ یہ بہتر خواص کے حامل تھے اور سلسلہ ارتقاء کو آگے چلانے کے زیادہ اہل تھے۔

توہمات کا وجود پچھلے پہل تو ایک ذہنی ردِ عمل کے ظہور کے طور پر ہوا، جو نقطہ آغاز بننے کے لئے اساسی طور پر اہم تھا گیا، مثال میں جس طرح آگ ادپر کی سطح پر تو بڑی تیزی سے پھیلتی ہے لیکن جیسے جیسے وہ پھیلتی جاتی ہے بدھیت ہوتی جاتی ہے ویسے ہی انسان بھی جتنا کم مرتبی ہوتا ہے اتنا ہی وہ ہیب طرزوں کی نشوونما کرتا ہے۔ قدیم ترین انسانوں میں ضرور اکثریت ایسے افراد کی ہوتی ہوگی جن کی نفسیات بہت ہی خام ہوتی ہوگی تاہم چند تبدل نوعی کرنے والے افراد نے اپنے آپ کو اکثریت سے علیحدہ کر لیا ہوگا اور ہمیشگی کے ساتھ انحرافات کرنے والی سمت میں اپنی ارتقاء کو چلا کر

خالص مذہبی تفکر حاصل کر لیا ہو گا۔ کچھ مدت کے بعد اس مرتقی گروہ اور اس پسماندہ جم غفیر میں جدوجہد کا آغاز ہوا جس نے ترقی کی راہ چھوڑ دی تھی۔ اب اول الذکر گروہ کو اکثریت کی نامعلوم تعدادی طاقت اور کمزورہ توہمات سے جو صدیوں میں بدتر حالت پر پہنچ کر خطرناک ہو گئی تھیں، بہت ڈر لگتا تھا۔ باوجود اس کے کہ ان دونوں جماعتوں کا اخذ ایک ہی تھا دونوں کے خیالات ایک سے نہ ہو سکے۔ جم غفیر کی توہمات پر درندوں کی جبلتوں کا غلبہ تھا اور توہمات اور جبلتوں نے متحد ہو کر اشیاء پرستی کے خوشخوار مظالم کو جنم دیا۔ برگزیدہ گروہ نے، یعنی مرتقی شاخ نے، مذہبی جذبات کو جنم دیا لیکن ایسی زبان میں جو جم غفیر کے لئے ناقابلِ فہم تھی۔ عقلی اور روحانی اوزار جاہلی تشدد کے خلاف بے کار رہیں۔

صدیوں سے ہمیشہ مذاہب کو توہمات کے خلاف جنگ کرنا پڑ رہی ہے یہ ایک ایسا دشمن ہے جو اس وجہ سے بھی زیادہ خطرناک ہے کہ انسانی ذہن سے اس کی علیحدگی مشکل معلوم ہوتی ہے۔ آج بھی ہر قسم کے توہمات کی اشاعت صداقت یا عقلی عقائد کے مقابلے میں زیادہ تیزی سے ہو رہی ہے کیونکہ غیر مرتقی ذہن ابھی تک اکثریت پر مشتمل ہیں۔ یہ موہوم خیال کہ عقلی تفکر نے وسیع

اشاعت حاصل کر لی ہے اکثر اس وجہ سے پیدا ہوا ہے کہ عقلی تفکر خود ایک قسم کے توہمات میں مبدل ہو گیا ہے۔ اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ بنی نوع انسان میں سائنس کی عظمت بھی ایک توہمات ہی کی قسم ہے۔ مذاہب کی کوشش یہ رہی ہے کہ وہ ذی فہم لوگوں اور عوام دونوں پر اپنا اثر قائم کریں لیکن ان کی زیادہ مشغولیت اسی پر مبذول رہی ہے کہ زیادہ سے زیادہ تعداد کو مذہب سے وابستہ کریں جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہیں ایسے لوگوں سے سابقہ پڑا جنہیں توہمات مستحکم اور پورست تھیں۔ دشمن کی قوت اتنی تھی کہ بہت سی صورتوں میں کیلئے اس پر مجبور ہو گئے کہ گونو مریدوں کی سب توہمات پر نوصاد نہ کریں۔ مگر کم از کم اتنی ردا دادی تو برتیں کہ ان کی بعض ہلکی توہمات کو قبول کر لیں اور ان کی صورت بدل کر عوام کے جدی رجحانات کی رہبری اس طرح کریں اور ان کو ایسے راستوں پر ڈال دیں جو کم مصرت رساں ہوں۔ کیتولک مذہب نے جس کا جنم بحیرہ روم کے ساحلوں پر ہوا جہاں قوت تجلّی و لولہ انگیز ہے، بعض توہماتی اعمال کو قبول کر لیا کیونکہ اس کے سوا کوئی چارہ نظر نہ آیا۔ ایک قادر مطلق مگر رسائی سے باہر خدا کی پرستش کے مقابلہ میں ایک انسانی دیوتا، قابل تصور خدا کی پرستش کے دلوں میں قائم

عقیدے کے بہت سے ثبوت اس پنجر کی مورت کے انگوٹھے میں عیاں ہیں جسے عبادت گزاروں اور سابقہ پرستاروں نے اپنے ہونٹوں سے چوم چوم کر گھس ڈالا ہے۔

جن مشکلات کا کلیساؤں کو مقابلہ کرنا پڑا ان کو اچھی طرح سمجھنے کے لئے ہمیں عیسائیت کے ابتدائی زمانے پر نگاہ ڈالنا مفید مطلب ہوگا۔ بحیرہ روم کا پورا تاس اعلیٰ درجے کی ثقافتی ترقی کا حامل تھا۔ بلند پایہ تہذیب وہاں پھیلے پھولے اور میٹ گئے۔ لیکن کلیسا ان کے اثرات زائل نہیں ہوئے تھے۔ اگرچہ ان کی اقتصادی اور فوجی طاقت باقی نہیں رہی تھی اور ان کے بڑے بڑے فن کار فلسفی، اور دستکار جو ہمیشہ دورِ اقبال ہی میں پھلتے پھولتے ہیں شاہی خاندانوں اور حکومتوں کے اقتدار کے منہم ہوتے ہی زوال میں آ گئے۔ تاہم بعض روایات جو اساسی انسانی ضروریات، اعتقاد رکھنے اور پوجا کرنے کی ضرورت، مذہبی حس وغیرہ کی حامل ہیں وہ عوام میں گہرا نفوذ رکھتی تھیں اور جڑ پکڑ چکی تھیں۔ یہ الفاظ دیگر عوام کا ”مذہبی دماغی وہم“ تھے RELIGIONS COMPLEX جس کا ظہور اکثر وہ بیشتر توہمات اور اصنام پرستی ہی میں نمودار ہوتا ہے۔ تمام پرانی دیوتاؤں کو، ان کے ماخذوں کی پرودہ نہ کرتے ہوئے اپنالیا تھا۔

ان کو مزین اور صلت کر کے اپنے ذوق اور عادات کے مطابق
ڈھال لیا تھا اور ان کو مضبوطی سے باہم پیوست کر کے اتنا ٹھوس
بُت بنا لیا تھا کہ اگرچہ سلطنتیں خاک میں مل گئیں مگر یہ توہمات
کا بُت عوام کی عام گرویدگی کے سہارے ہر نئی تحریک کا مقابل
بن گیا۔

کسی ملک کی آبادی کا بہت ہی کم حصہ یقیناً ایک فی صدی
سے بھی کم، فن، غور و فکر، ثقافت، صنعت اور ہر اس شے میں جو ہماری
نظر میں کئی تہذیب کو مشرت و امتیاز بخشتی ہے، کوئی نمایاں اضافہ کرتا
ہے۔ ہمارے زمانے کے مقلبے میں عیسوی دور سے پہلے کے لوگوں پر
یہ رائے اور بھی صادق آتی ہے۔ انسانی ترقی کے خارجی منہروں
کو لیا میٹ کرنے کے لئے زیادہ عرصہ و رکار نہیں ہوتا کیونکہ وہ افراد
کی ذاتی اہلیتوں، انفرادی صلاحیتوں آنی مشرت کے نتائج ہوتے
ہیں اور انسان کے غائر اثری، شمار یا تی رجحانات کا نتیجہ نہیں ہوتے۔
ہر نو مود ار ثی طور پر توہمات کا جرفہ ساتھ لاتا ہے اور ان بچوں
کی تعداد جو ورثے میں اپنے ساتھ تخلیقی قوت، یا اعلیٰ ذہانت کی نعمت
لاتے ہیں بہت شاذ ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں مذہبی جذبے
کا عام معنوں میں، اور اپنی قدیم تو اہاتی شکل میں، سرچشمہ اتنا ہی

قدیم ہے جتنا کہ ضمیر کا۔ کوئی انقلاب عظیم خواہ اس کا منبع انسانی ہو یا مادی، ان کو اپنی جگہ سے ہلا نہیں سکتا بلکہ اُلٹا اس میں اضافہ کر دیتا ہے۔ ناگہانی واقعات، المیے، تدریجی انحطاط، جو کسی شاندار تہذیب کے گئے چھنے چند صدیوں پر اثر انداز ہو جاتے ہیں، اس تہذیب کے لئے مہلک ثابت ہو جاتے ہیں لیکن کروڑوں انسانوں کے جدی بچھڑنا پر اتنے ہی غیر موثر ثابت ہوتے ہیں جتنا ان کی عضویاتی ضروریات پر۔ اور قوم تو اسی کثرت کا نام ہے۔

اس سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ توہمات ہی، جو روایات کے ذریعہ منتقل ہوتی ہیں اور ارتقاء کا انسانی انداز ہیں، ترقی کی راہ میں آڑ بن کر کھڑی ہو جاتی ہیں۔ پھر آج ایک بار اس حیرت انگیز منظر کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے کہ ارتقاء کے ایک عنصر کو وقت نے ایک سببِ راہ میں تبدیل کر دیا ہے جس کا مقابلہ نئے عناصر کی مدد سے کرنا ضروری ہے۔ یہی وہ دوا می قانون ہے جو ہمیشہ اور ہر جگہ جدوجہد کا اصرار کے ساتھ مطالبہ کرتا ہے۔

اس زمانہ میں جب عیسائی مذہب نے جہنم لیا، مذاہبِ ابنِ آدم کچھ زیادہ مطالبہ نہیں کرتے تھے اور کوئی شخص بھی خواہ وہ ملحد ہی کیوں نہ ہو وہ جہنم کی دسی ہوئی مندرجہ ذیل سادہ مگر شاندار

مذہب کی تعریف پر اعتراض وارد نہیں کر سکتا (نیا عہد نامہ جیمز کا عام خط باب اول آیت ۲۴)

”ہمارے خدا اور باپ کے نزدیک خالص اور بے عیب
دین داری یہ ہے کہ یتیم اور یتیم اور یتیم اور یتیم کی مصیبت
کے وقت خبر گیری کی جائے اور اپنے آپ کو دنیا کی طمع سے
بے داغ رکھے۔“

افسوس ہے کہ دنیا ابھی ایسی تعلیم کے لئے تیار نہیں اور کلیساؤں
کو اس کا اچھی طرح علم ہے۔ ایک بے مثل روایت کے محافظوں کی
حیثیت سے، اور اپنی ذمہ داری کے احساس کی بدولت، ان کا پہلا
فرض یہی تھا کہ صبر و تحمل سے کام لیں اور اس روایت کو زندہ
رکھیں۔ ان کی خواہش یہ تھی کہ کسی نہ کسی قیمت پر بھی کام چلائیں
اور یہ قیمت اتنی گراں تھی کہ بعض اوقات وہ اس پر اس قیمت کو

۱۔ (مترجم) اس سے زیادہ مکمل نقشہ قرآن پاک نے ان آیات میں پیش فرمایا ہے: لیس المبر
آن کو تو جو حکم قبل المشرق والمغرب ولكن المبر من امن بالله واليوم الآخر
والله أكبر ولا اله الا هو واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين
البر واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين واليدين
والیہ

ادا کر کے، سمجھوتہ کر لینے میں مدتوں متاثر رہے لیکن ہوا یہی کہ جہدی خرافات کے ناقابل مزاحمت سیلاب میں وہ بہہ گئے اور مصالحت کر لی۔

حضرت یسے علیہ السلام کی بعثت بین وقت پر ہوئی۔ کیونکہ ابن آدم کو اس کی ضرورت تھی کہ کوئی انسانیت کا حد درجے مکمل نمونہ جس میں پورا ایشیاء و قربانی کا جذبہ ہو آئے اور انسانوں کے اندر رنج پھونکے تاکہ ان میں اپنے آپ کو سدھارنے کا دلولہ پیدا ہو اور وہ یہ تنا کریں کہ کسی نہ کسی دن وہ اس کی مانند بن سکیں گے۔ لیکن وہ چنگاری جس کا نام یسوع تھا اس عظیم سوختنی ڈھیر کے، جس کو صرف آگ ہی پاک کر سکتی تھی ایک نہایت ہی نحیف حصّے میں آگ سلگا سکا۔ اور جو دنیا کو روشن اسی دن کر سکے گی جب وہ پوری طرح بھڑک اٹھیں گی۔

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) بعدہم اذا عہدوا للصابرین فی البأساء والضراء ورحمتنا انما اولئک الذین صدقوا اولئک ہم المتقون ۵ (سورہ بقرات ۱۷۷)

تہا مضر وافر و غریب کی طرف تڑپ کر لینا کوئی بڑی ٹکی نہیں ہے کال مومن وجہ جہاد و آخرت کا ناکہ آسمانی صحیفوں اور رب نبیوں پر ایمان لائے۔ اور ان کی محبت کا وجہ سے رشتہ داروں اور یتیموں اور یتیموں اور

مراغروں اور مالوں کو اور غیر غلاموں کی آزادی کیلئے ایسا مالی خرچ کیسے ناکہ کو قائم کیسے اور زکوٰۃ ادا کرے اور جب کوئی ہمدرد نہیں تو مگر پورا کریں یہی جہاد اور جنگ جو خبر سے کام لیں یہی جہاد کہ میں نے تو ایک چھ ماہ پر کی اور اٹل تھی ہیں۔

ابتداءے کار میں اُن کے حواریوں کے لئے یہ لازمی تھا کہ ایڑھین کے خشک ہونے تک وہ کمزور شعلے کو قائم اور محفوظ رکھیں۔ اُن کی تعلیم اتنی سادہ مگر اتنی غامض تھی کہ وہ ایسی دُنیا والوں کو متاثر نہ کر سکی جن کو آج دو ہزار سال بعد بھی ان کی رنگین تصویریں دکھانے کی ضرورت ہے۔ ابھی تک اس دُنیا کا طفلی کی حالت سے نکلنے کا زمانہ دور ہے۔ ابھی وہ مصوّر کتابوں سے دل بہلانے کی منزل پر ہے۔ کیا کوئی کلیسا کو الزام دے سکتا ہے کہ وہ کبھی کبھی کسی اور افسانے کی صورتیں مستعار لے کر اپنے افسانے میں شامل کر لیتا ہے؟

تمام قصص و روایات کا، خواہ وہ انسان کے زمانہ جاہلیت سے متعلق ہوں یا مذہب سے، سرچشمہ وہی اُمنگ ہے جو اسے اس غیر مادی دُنیا کی طرف لے جانا چاہتی ہے جس میں نیکیاں اور بدیاں دونوں بڑھا چڑھا کر اور علامتی طور پر ظاہر کی جاتی ہیں۔ ان قصص و روایات نے اپنی متنوع صورتیں، ماحول سے، آب و ہوا سے، اور ان خواص سے مستعار لیں جو وقتی موثرات نے اس کے تخیل پر عائد کیں۔ کئی ہزار برس کے دوران میں ان میں تبدیلیاں کی گئیں، ان کو سنوارا گیا، یا ان کو اور بدیہیت بنا دیا گیا۔ اس یکتا اُمنگ کا نقش پا جس نے ان روایات کو جنم دیا بغیر کسی زحمت کے چار دانگ عالم کے

کل مذاہب میں مل سکتا ہے۔ ارباب فکر کی ایک جدی روحانی ترقی اسی یکتا آئینہ نگ کے اندر مضمر ہے۔ بعض اوقات یہ قرابت بعید معلوم ہوتی ہے لیکن مذاہب کو چاہئے کہ ابتدائی حقیقت کی یکساںگی کو جو صدیوں کے متوالی اضافوں کے نیچے دم توڑ رہی ہے، نکالیں اور اس کی تصدیق کریں۔ مذاہب کی وحدت اس چیز میں تلاش کرنا چاہئے جو ربانی ہے یعنی دنیائے انسانیت میں عالمگیر ہے اور اس شے میں تلاش نہیں کرنا چاہیے جو انسان نے عقائد میں داخل کر دی ہے۔

(۱۳)

مذہب حقیقی مذہب قلب انسانی
میں ہے۔

جیک لندن (JACK LONDON) کے ممتاز ناول میں جو کیفیت کُٹے کی دکھائی گئی ہے وہی کیفیت ابن آدم کی ہے۔ ایک طرف وحشی پن اس کو دعوت دے رہا ہے اور دوسری طرف انسانیت دعوت دے رہی ہے۔ اور وہ عالم تشش و پنج میں ہے۔ کتا اگر پہلی دعوت کو قبول کر لے تو وہ صرف ایک جذباتی غلامی کو خیر باد کہے گا اور اپنی جدی جبلتوں کی زیادہ قوی دعوت کو قبول کر لے گا۔ اس میں نہ اس کا کوئی ہیوٹ ہے اور نہ کوئی دغا۔ کیونکہ اس کا ارتقاء منقطع ہو چکا ہے۔ اس کے قدر میں تو کُٹا ہونا ہی ہے یعنی ایک ایسا حیوان جو انسان کے ساتھ پر جوشی کے ساتھ مانوس ہو جاتا ہے اور اپنے دیوتا (یعنی انسان) جرم کے لئے انتہائی محبت اور وفاداری کے ثبوت پیش کرنے کے قابل ہے۔

جب انسان شامل میں پڑتا ہے کیونکہ اسے اپنے جسم کی دعوت صاف اسادہ، اور فطری معلوم ہوتی ہے تو وہ آسانی سے اپنے آپ کو یقین دے لیتا ہے کہ کوئی فعل جو ان صفات سے منصف ہو بدی نہیں ہو سکتا۔ بعض مادی عقائد نے ان مبتدیانہ دلائل کو تسلیم کیا ہو اور یہ نہیں سوچا کہ یہ انداز فکر تو انسان کو پھر اسی غلامی کی طرف لجا رہا ہے جس سے وہ بتدریج آزادی حاصل کرنے کی سعی میں لگا ہوا ہے۔ دوسری سبیل (یعنی انسانیت کی دعوت۔ از مترجم) اس کو غیر ضروری طور پر کٹھن معلوم ہوتی ہے۔ وہ اسے غیر انسانی سمجھتا ہے، حالانکہ وہ ہی اس کے لئے بہت زیادہ انسانی ہے۔ وہ یہ سمجھنے سے قاصر ہے کہ کیوں وہ ایسے داعیے کی خاطر جو مذہب سے باہر نہ تو صاف، اور سادہ ہے اور نہ فطری، اپنے ”فطری“ رجحانات اور خواہشات سے دست بردار ہو جائے۔ اگر وہ یقین سے محروم ہے یا انسانی غلط کج جبلی بند بے کی دولت اس کے پاس نہیں تو وہ زیادہ دیر نش و پنج میں نہیں رہتا۔ وہ پھر قوت اختیار کو بھی خیر باد کہہ دیتا ہے، وہ ہر تسلیم خم کر دیتا ہے، وہ اپنی جہالتوں کے احکام کی تعمیل کرتا ہے، وہ ہوا و ہوس کا شکار ہو جاتا ہے اور عقل ارتقا سے اپنے آپ کو خارج کر لیتا ہے۔ اگر خیر و شر کا احساس اس کے پاس ہے اور

وہ دانستہ شرک اختیار کرتا ہے تو وہ انسانیت سے دغا بازی کرتا ہے
 بلا ریب ہم ارتقا کے موجودہ مرحلے میں جتنی بھی سخت گیری
 سے کام لیں وہ حق بجانب ہے۔ ہم ایسے تبدلات کے آفا پر ہیں
 جو ایک اعلیٰ انسانی نسل کے جنم پر منتج ہوں گے اور جس کے پھول
 کے لئے صدیوں کی لگاتار کوشش کی ضرورت ہوگی۔ ہم کو یہ حقیقت
 فراموش نہ کرنا چاہئے کہ انسان کامل کا تصور از قبیل خرافات نہیں
 وہ یسوع مسیح کی شخصیت میں وجود میں آچکا ہے۔ اور بھی ایسی مکمل
 ہستیاں ہو گزری ہیں بعض رسول اور شہدا۔ لیکن ان کی تعداد
 انسانوں کی لامتناہی تعداد کے مقابلے میں بے انتہا کم رہی ہے اور
 اصلاح اس جنم غفیر کی مطلوب ہے۔ یاد ہو گا کہ ہم نے ایسے کامل
 انسانوں کو ”عہدِری صورتوں“ سے تشبیہ دی تھی جو لاکھوں برس قبل
 وجود میں آکر ایسی مستحکم نزع کے پیش از وقت ورود کی منادی کرتی
 ہیں جس کے مقدر ہیں کرہ ارض پر چھا جانا ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ گو
 روایات کی مرحمت سے عمل ارتقا کی طوالت بہت کچھ کم ہو گئی ہے
 اب بھی مدتوں یہ عمل چلے گا اور اس مستقبل کے غرضے کو کم کرنے کے
 لئے انفرادی امداد کی ضرورت ہے جو اپنے ہم عصروں کو بہتر بنانے
 میں صرف ہونا چاہئے۔ اگر ہم سب اپنے آپ کو مبلغ خیال کریں اور

تبلیغ کے فریضے کو ادا کریں تو یہ آخری ارتقائی تبدیل اور بھی جلد نمودار ہو سکے گا۔ اگر ایسا ہو جائے تو سمجھنا چاہئے کہ منزل مقصود اور چشمہ بقا سامنے آگئے۔

آئندہ صدیوں کے دوران میں جو سنی کی جائے گی اس سے انسان بتدریج ان اعلیٰ مسترتوں کی قدر کرنے کے قابل ہوتا جائیگا جو خالص انسانی صلاحیتوں سے حاصل ہونگی یہاں تک کہ وہ دن بھی آجائے گا کہ اسے اپنی موجودہ مسترتوں سے نفرت پیدا ہو جائے گی۔

نفسانی خواہشات سے ہماری وابستگی جو ہمارے حیوانی منبع کی یاد تازہ کرتی ہے، اس بات کا ثبوت ہے کہ ابھی ہم انسانی ارتقاء کے نقطہ آغاز پر کھڑے ہیں۔ یہ امر کہ ہم میں سے بعض انسانوں نے عضو یاقی غلامی کے خلاف اعلان جنگ کیا ہے اس کا پتہ دیتا ہے کہ ہمارے اندر کوئی اور چیز وجود میں آگئی ہے۔ بلند مرتبہ آزادی کا وجود جو انسان کے لئے مخصوص ہے اور جو اسے اس کی روحانی مقدر پر قدرت بخشتا ہے، صرفیچا اس کی غلامی کی زنجیریں توڑ کر نکل بھاگنے کے ارادے سے ثابت ہوتا ہے۔ اور یہ خواہش کسی اور جاندار کے دل میں اب تک موجزن نہیں ہوئی۔ یہ امر

اس کے تقدّر کے وجود اور حقیقت کو ثابت کرتا ہے۔ ابن آدم اس سخت گیر طبعیاتی کیمیاءی جبریت کے حکم کی اب تعمیل نہیں کرتا جو اس کے درجے کو گھٹا کر اسے ایک غیر ذمہ دار ناقابل امتیاز ایسے ذرے کا مقام دینا چاہتی ہے جس کی انفرادی حیثیت ایک جیونٹی یا جرثومے سے زیادہ نہیں۔

اگر انسان نے اس حق کا استعمال نہ کیا جو اسے بخشا گیا ہے، اگر اس نے اپنے فریضے کی اہمیت کو نہ سمجھا تو وہ اپنے سابق بھائی کی طرح اندھا دھند اپنی زرع کی انزائش ہی میں لگا رہے گا۔ اس میں اور اس کے اسلاف میں صرف صورتیاتی خواص کا ہی فرق ہے اور جو مشکل کام اس کے ذمے ہے وہ صرف آدھا ہی ختم ہوا ہے۔ ابھی اس کو صحیح ابن آدم کہلانے کا حق حاصل نہیں ہوا۔ ابھی تو اس کا وجود شمار یاتی اعتبار سے ہے۔ جب تک اسے اپنی سعی کی قدر کا یقین پیدا نہ ہو گا وہ ایک غیر مرقی عنصر ہی رہے گا۔

یہی کی قدر کا قصور کوئی نئی شے نہیں۔ یہ عیسائی مذہب میں ہم کو ملتا ہے۔ مذہبی روح ہمارے اندر ہے۔ یہ روح مذہب سے پہلے ہم میں نمایاں ہو گئی تھی۔ اب مذاہب اور عارفانِ مذاہب

کام اس پر مشتمل ہے کہ وہ اس روح کو بیدار کریں، اسکی رہنمائی کریں اور اس کو پختہ تر کریں۔ یہ مقصودانہ اُمنگ جو ہر طور پر خاصہ انسانی ہے۔ یہ اُمنگ ہمارے روح کی ہمت میں خوابیدہ ہے اور اس واقعے یا مناسب انسان کی منتظر ہے جو اینزائم (ENZYME) کی طرح عمل کر کے اس کو خالص نصوٹ راسخ اعتقاد میں تبدیل کر دے۔ اس سے اس شکل کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے کہ کیوں ایک رسالت کا جھوٹا دعویدار اور جھوٹے عقیدے بھی عوام میں بھلی کی رو پیدا کر سکتے ہیں اور ان میں اتنی ہی پرجوش عقیدت، اتنی ہی جواں مردی اور اتنی ہی جاں نثاری اُبھاسکتے ہیں جتنے سچے پیغمبر۔

ایک پتے خدا کے نبی اور ایک کاذب نبی میں امتیاز کرنا کس طرح ممکن ہے؟ اس کا معیار یہی ہے جو ہم نے پیش کیا ہے کاذب نبی ایسی عقائد کی تبلیغ کرے گا جو عمل ارتقاء کے خلاف ہوں گے، یا اس کو نظر انداز کرتے ہوں گے۔ ایسے عقائد جو انسانی عظمت اور آزادی

لے لائن ترجمہ ENZYME: ایسے نامی مادوں کو کہتے ہیں جو پیچیدہ طور پر ایسے رد عمل انجام

میں پیدا کریں جو ان کے بغیر ممکن نہ ہوں۔ جیسے مثلاً تخمیر۔

کی قدر کی طرف سے لاپرواہ ہوں گے۔ ہم پہلے بتا آئے ہیں کہ فرد کے لئے بلا لحاظ علت سعی ہی اصل شے ہے۔ ہم ترقی تو اسی چیز کی بدولت کر سکتے ہیں جو ہمارے اندر ہے۔ عجب عجب قسم کے مذاہب نے ایسے مذہب جن پر کامیاب تنقید ہو سکتی ہے بلکہ اشیاء پرستی کے قائلوں نے بھی ایسے ایسے لوگ پیدا کیے ہیں جنہوں نے ان عقائد کے لئے اپنی جانیں قربان کر دی ہیں۔ ان شہیدانِ وقانے ایسے مذہب کے لئے جان دی جو سب انسانوں میں مشترک ہے اور اگر ان کے باطنی جوش و خروش سے پیچھے نہ ہوں گے تو فائدہ نہیں اٹھایا یا ان کی رہنمائی نہیں کی تو اس میں اُن کا کیا قصور۔ ان سب نے اپنی جانیں اسی نصب العین کی خاطر قربان کیں جن کی جڑیں ان کے قلوب کے احسان میں تھیں یعنی خدا کے لئے۔ وہی واحد ذات جو ان کی اور ہماری خالق ہے۔ اسی وجہ سے ہر مذہبی ریت کا خواہ وہ کتنی ہی بھیانک کیوں نہ ہو معلوم ہو احترام کرنا چاہئے۔ یہ احترام اس ریت کا نہیں ہوگا بلکہ اس خلوص کا ہوگا جو ریت کو ادا کرنے والوں

لئے لفظ (ENTHUSIASM) ہم نے بالعموم منتخب کیا ہے۔ یونانی میں (EN) (IN) (THEO) : لفظ دیگر اندرونی خورج (معنی) ہے اٹھانے والی جوش و خروش کی (جوش)

کے دلوں میں ہے۔ بریت تو فقط ایک یہاں ہے جو انسان کو اپنے اندر اُس عالمگیر جذبے کی نشوونما کرنے کے قابل بناتا ہے جو اُسے جو ان سے ہمیز کر کے اپنے خالق کے قریب لاتا ہے گو بسا اوقات یہ جذبہ گڈمڈ اور غیر واضح ہوتا ہے۔ ہر بریت اور ہر مسجد و مندر سے بے تعلق ہو کر بھی مذہبی روح کا اس دُنیا میں وجود رہا ہے یعنی ایمان لانے کی خواہش، بے قید پرستش کا دلولہ، پورے احترام کے ساتھ کسی چوٹ پر غرور دنیا کے ساتھ سر جھکانے کی تمنا، ایک قابلِ تصور مگر غیر و شرس پذیر مصلحِ نظر کے قرب سے اپنی قدر افزائی کی اُمنگ، اسی مذہبی روح کے کرشمے ہیں۔ اسی اُمنگ کا سرچشمہ۔ بانی ہے کیونکہ یہ عالمگیر اور سب انسانوں میں یکساں ہے۔ اس کے برعکس مذاہب، عقیدے، اذعائی اصول، لاتعداد اور متنوع اکثر غیر زوداوار انسانوں کے ذہن کی پیداوار ہیں اور انسانی جہر کا نقش نمایاں ہے۔

ایک رئیسِ کلیسا، ڈاکٹر ولیم ٹیل، کینٹربری کے اسقف اعظم انگلستان کے سب سے اونچے پادری نے یہ امر تحریر کر کے جرات

لہذا (زقزم)، بند کی کشیم تیز کبہ و دیریم کجاست۔ دہدہ ام ہر نادے (نجا بھوے کردہ) (۱)

(۲)

سے کام لیا ہے، ”یہ خیال کرنا کہ خدا کو صرف ’یا زیادہ حد تک تعلق خاطر مذہب ہی سے بہت بڑی غلطی ہے۔“

مذہب صورت میں ’مسلک کے مادی جزئیات میں‘ اور علامات کی انسانی تاویلات میں ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ خدا کی ہستی پر انیسویں پر اور اخلاقی ضابطوں پر سب متفق ہیں۔ صفائے باطن، نیکی اجمال، اعتقاد ہر جگہ عزت کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں اور یہی وہ خوبیاں ہیں جن کا تسلط ہونا چاہیئے۔ لہذا کسی ایسے عقیدے پر جو مادی غیر متیقن احوال سے خلاصی حاصل کر لیتا ہے اور ایک فوق الفطر نصب العین کی طرف اپنی بے لوث سعی کی ضرورت کو تسلیم کرتا ہے، حملہ نہیں کیا جاسکتا۔ انسانوں کو اس بات کی تلقین کرنے کی ضرورت ہے کہ اپنے داخلی مدرکات کی نشوونما، باطن کی پاکیزگی، اپنی اصطلاح کرنا، اور اس مکمل نصب العین کے قریب پہنچنا جس سے مراد مسیح علیہ السلام ہیں زیادہ اہم چیزیں ہیں۔ بقیہ سب چیزیں ثانوی حیثیت رکھتی ہیں

۱۔ (الترجمہ) کاش مصنف کی تہنیت رحمۃ العالمین کے اسوہ حسنہ تک بھی پہنچ سکتی جس نے اپنے نزدیک دشمنوں کو بھی لا تشائب علیکم ہم الیوم“ کا مشرودہ جاں فزا سنایا۔ لیکن مسلمانوں کے نزدیک کوئی بدالہام کو بھی قرآن پاک نے وجہ ہائی الدنیا والآخرا ومن المقربین فرمایا ہے۔ اور وہ دینی نکتے مسخوف

ہمارا مذہب کچھ بھی ہو ہم سب کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کسی
 وادی کے قعر میں کھڑے ہوں اور سامنے والے پہاڑ کی درخشندہ
 برت آگیاں چوٹی پر چڑھ جانے پر تلے ہوں جو سب میں سربرآوردہ
 ہے۔ ہم سب کی نگاہ ایک ہی سطح نظر پر لگی ہوئی ہے اور اس پر
 ہم سب کا اتفاق ہے کہ ایک ہی قلعہ کوہ پر پہنچنا ہے۔ البتہ بعضی
 سے راستے کے انتخاب میں اختلاف ہے۔ ہادی آگے بڑھتے ہیں اور
 ہم ان کی پیروی کرتے ہیں۔ کچھ ایک راستے پر چل کھڑے ہوتے ہیں۔
 کچھ دوسرے راستوں کو منتخب کر لیتے ہیں۔ سب کا ایمان یہ ہے کہ
 ان کا منتخب کردہ طریق بہترین ہے۔ اپنے اپنے راستوں پر چل کر
 ہم ایک ہی منزل مقصود پر پہنچتے ہیں۔ لیکن جب یہ مختلف جماعتیں
 جو علحدہ علحدہ نقاط آفاذ سے چلی تھیں، اب بجائے مقصد کے حصول پر
 متحد ہو جانے کے، ان کی سعی یہ ہے کہ ایک دوسرے کو تامل کریں کہ
 صراطِ مستقیم کی دریافت انہیں کا حصہ ہے اور بعض اوقات ایک
 دوسرے کو سب و شتم کرنے اور ایک دوسرے پر پتھر پھینکنے پر آمادہ
 ہیں۔ تاہم ان کو یقین ہے کہ اگر انہوں نے اپنی چڑھائی جاری رکھی

(سلسلہ صفحہ گوشتند) ایک کامل انسان ہیں۔ حدیثی نا اولی الناس بعینے ابن مریم فی اللہ
 والآخرہ

تو وہ قلعہ کوہ پر سب ضرور پہنچیں گے اور طریق سفر کی کوئی اہمیت نہ ہوگی۔

اگرچہ خارجی موثرات کے زیر اثر آب و ہوا کے اختلافات کے زیر عمل خطہ بود و باش، قومیت اور روایات کی مطابقت میں مذاہب کا اپنی تسکون میں باہم اختلاف ہے، لیکن کل مذاہب ایک ہی جیسے آفاق گیر ضابطے کے تحت میں آراستہ و پیراستہ نظر آتے ہیں جس کا سرچشمہ مادرائے فطرت ہے اور ان کا وجود ایک ہی علت پر مشتمل ہے۔ باہمی نارواداری اور تعصب کم فہمی کا ثبوت ہیں۔ صاحب بصیرت انسان ایک معقول اساس کو تلاش کرتا ہے لیکن جم غفیر جذبات ہی سے مطمئن ہو جاتا ہے اور جہلی طور پر ان اشخاص کی طرف اپنا رخ کر لیتا ہے جن کے متعلق اس کو یہ اعتبار پیدا ہو جاتا ہے کہ وہ رہنمائی کرنے کے اہل ہیں بعینہ ایسے ہی جیسے ایک ریوٹر چمڑا ہے کی رہنمائی کی پیروی کرتا ہے۔ اگر یہ سمت خراب یا مضر نکل آئی تو ریوٹر کی مصیبت ہے۔ جم غفیر کو کسی نہ کسی طرح یہ باور کرانے کی ضرورت ہے کہ اہم شے پیروی کرنا نہیں بلکہ انفرادی سعی ہے اور رہنماؤں کے لئے یہ ذہن نشین کرنا لازمی ہے کہ افراد کو ذاتی سعی پر دشمنی حاصل کرنا ان کا فرض ہے۔

وہ لوگ جو اپنے ایمان کی پرورش کے لئے اپنے قلب سے سدری
 عناصر ہم پہنچاتے ہیں اور اپنی زندگیوں کے دستور العمل پیدا کرتے ہیں
 وہ خوش نصیب ہیں۔ ان کو اس کتاب کی ضرورت نہیں اور یہ ان کے
 لئے لکھی بھی نہیں گئی۔ لیکن بہت سے ایسے لوگ ہیں جن کی عقلی امانت
 (ایمن) ان کے جذباتی اور مذہبی نفوس سے ہم آہنگ نہیں۔ اس
 وجہ سے وہ غیر مطمئن اور محزوں ہیں یہ کتاب انہیں کے نام موزوں ہو۔
 بہت سے ذہین اشخاص عالم بے چارگی میں گرفتار ہیں۔ ان کے
 قلب مشوش اور بے جواب سوالات سے معمور ہیں۔ ان میں یا تو اتنی
 جرأت ہی نہیں رہی کہ وہ ان سوالات کی وضاحت چاہیں یا وہ
 ان لوگوں سے مشورہ کرتے ہیں، جو اگرچہ نا اہل ہوتے ہیں، لیکن اپنی
 اخلاقی سیرت یا محض اپنی پیشہ دراندازی کی وجہ سے ان کے قلوب
 میں اعتبار پیدا کر لیتے ہیں۔ اور مومن الذکر لوگ اپنی ذہنیت پر بے فائدہ
 اپنے اندر جوابات تلاش کرتے ہیں اور پھر سب یا تقریباً سب، ان
 بچوں کی طرح جو رات کی تاریکی میں جنگل میں راستہ بھٹک گئے ہوں
 اور جلی طور پر ہر جانب اس امید میں ہاتھ پھیلا رہے ہوں کہ کوئی
 مردگار ہاتھ پکڑ لیں، رنج و غم سے معمور زندگیاں بسر کرتے چلے جاتے ہیں
 سانس کی غفلت و اطمینان سے مرعوب، پر غرور اور غیر شعور لوگوں نے،

اس دعوے باطل کی آڑ لے کر کہ جس روحانی ذریعے زمانہ ماضی میں انسانوں کی رہنمائی کی تھی وہ غیر حقیقی تھا، شمع حقیقی کو ننگا ہوں سے اوجھل کرنے کے لئے، مبہم علامات پر حاوی غیر شفاف پردے لگا ہوں کے سامنے کھڑے کر دئے ہیں۔ وہ یہ نہ سمجھے کہ سائنس کے کمالات ایک انسانی سمت کی تعین کر رہے ہیں جو اہمیت کی حامل ہے اور یہ کہ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ رہا اس شمع ہدایت کا معاملہ وہ ان کے حیطہ عمل سے ماورائے ہے۔ مطلق جبری عقیدے اور سلسلہ علت و معلول کے ماہر (اگر چہ علت و معلول کا عقیدہ بعد کی علمی ترقی سے بہت کچھ محدود ہو گیا ہے) بغیر کسی ثبوت کے ایسی علت کے منکر ہیں جو معرض بحث میں نہ آسکے۔ کیوں کہ سائنس دانوں کی یہ چھوٹی سی جماعت، جزوی علم کے خا میں، تکبر آمیز طریقے پر پیرائے رکھتی ہے کہ ہر وہ خیال جو عقل کی دسترس میں نہ آسکے وہ نظر انداز کر دینا چاہیئے اور ان کا فتوے یہ ہے کہ سب بنی نوع انسان کو بھی ایسا ہی کرنا چاہیئے۔ اس کا تو ان کو کبھی خواب میں بھی خیال نہ آیا ہو گا کہ جس سائنس پر وہ ایمان لائے ہیں اس کی جلد ہی مکمل کا یا پلٹ ہو جائے گی۔

وہ الجبری شابلے اور مسادات جو سائنس دانوں کیلئے اطمینان بخش

ہیں عوام کے نزدیک وہ بے معنی ہیں۔ کوئی ریاضیاتی تصورات، خواہ وہ غیر متنازع فیہ ہو، کبھی نوع انسانی کے قلوب کو متاثر نہیں کر سکتا بعینہ ایسے ہی جیسے کسی نقاشی کا کیمیاوی تجزیہ وہ جمالیاتی اثر پیدا کرنے کے نااہل ہے جو نقاشی کا مقصود بالذات ہے۔ کیفیات کے عالم در کمیات کے عالم کے درمیان ایک خلیج حائل ہے جس کا پاٹنا سائنس کے بس کا روگ نہیں۔

کسی مافوق الفطرت نصب العین کے تصور کے علاوہ، اور پسلمہ امر ہے کہ اس تصور کو کامل پُرخلوص اور دیانت دار اشخاص کی خاصی قعدہ قبول نہیں کرتی، نظریہ افادیت کے اعتبار سے (PRAGMATICALLY) بھی اس مسئلے کا ایک رُخ محتاج توجہ ہے۔ وہ ہے ان لوگوں کی خوشی اور اطمینانِ قلب جن کے جذباتی ردِ عمل عقلی انفعالیاتوں سے زیادہ قوی ہوتے ہیں۔ اور ان لوگوں کی پُرئید تسلیم درضا جو جسمانی عارضوں میں مبتلا ہیں۔ چونکہ ان لوگوں کی تعداد اکثریت پر مشتمل ہے ان کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور جب تک عقلی طرزِ فکر کسی کامیاب تعمیری منصوبے کے ذریعے روحانی تصورات کی جگہ نہیں لے لیتی اور جب تک کہ مادی انداز فکر ایک ذوقی معاملہ ہے کسی انسان کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ ان مسائل کو پس پشت ڈال دے۔

سائنس کے انداز فکر کے علاوہ، جو معدودے چند اشخاص کو ہی
زیب دیتا ہے اور زمانے پھر کے بعض مشاہیر علمائے سائنس نے خدا
کی ہستی کو تسلیم کیا ہے، اور مذہبی اور روحانی انداز فکر کے علاوہ جسکی
جڑیں ابن آدم کی عمیق تہاؤں میں گڑی ہوئی ہیں، ایک ہی اڑھادی
اور گمراہ کن راستہ باقی ہے، جو افسوسناک طریقے پر حسن و جمال سے محروم
ہے، یعنی معمولی فہم و فراست کا راستہ (COMMON SENSE)۔

افسوس صد افسوس کہ معمولی ذہانت، اس عمل ارتقاء کی جہیں
ابن آدم ابھرا ہوا ہے، نوعیت کو بدلنے (CATALYZE) یا اس کی
رفتار کو تیز کرنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ علاوہ بریں جس مشترک کبھی عمل
ارتقاء کا آلہ کار رہی بھی نہیں۔ یہ ایک علی ذاتی اغراض کے معمول میں
امداد دینے والا اندازہ ہے جس کی انسانی ترقی کے لئے کوئی قدر نہیں۔
جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں یہ بسا اوقات علمی تجسس میں ہمیں صرف گمراہ ہی
نہیں کرتی بلکہ چونکہ اس کی اساس اکثر و بیشتر تجربی واقعات اور سطحی انسانی
مشق پر ہوتی ہے یہ بھی انہیں کمزوریوں سے ملوث ہوتی ہے جو ان عناصر

لہذا مترجم CATALYSIS علم کیمیا میں ایسے عامل مادے کہتے ہیں جو اپنی حالت بدلتے
توہم رکھتے ہوئے کسی مرکب کے کیمیائی عمل کے تغیرات میں مدد کرتے۔

میں پائی جاتی ہیں جو اس کی اساس کا کام دے رہے ہیں۔ اس میں تجربے سے الگ ذاتی طور پر کسی ترقی کی گنجائش نہیں۔ اور یہ خوش نصیبی کی بات ہے کیونکہ اگر جس مشترک آفاق گیر ہوتی تو ابن آدم کے روحانی نشوونما کا خاتمہ ہو گیا ہوتا اور عمل ارتقاء رک گیا ہوتا۔ یہ بلا شک ہمیں اپنی اصلاح کرنے، کسی نصب العین کے لئے سعی کرنے، اور ہر اس طریقے پر کوئی عمل کرنے سے مانع ہوتی جو فعل ہمارے آئی فائدے کے خلاف ہوتا، اور قسمت آزمائے کا تو کبھی موقع ہی نہ دیتی۔ کسی جوانمردی کے کام کی تو یہ کبھی پشت پناہی نہ کرتی اور اگر اسے پورا پورا موقع میسر آتا تو نیکیوں کو بھیلنے پھولنے کا شائد ہی کبھی موقع نصیب آتا۔ بالکل ایسا معلوم ہوتا ہے کہ باری تعالیٰ نے اس کے وقوع کے امکان کا خاص خیال رکھا اور بڑی کفایت شعاری کے ساتھ اسے بنی نوع انسانی میں بانٹا۔ جس مشترک کی تھوڑی سی مقدار کا المیہ فی الطعام ضروری ہے لیکن اس کا فقدان اس کی کثرت سے زیادہ بار آور ہے۔

چونکہ ہر شخص کی فردا فردا رہنمائی کرنا اور مدد کرنا ناممکن ہے، اس لئے ہم رہنما تیار کرنے پر مجبور ہیں اور چونکہ ذہنی صلاحیتیں یکساں طور پر تقسیم نہیں ہوئیں، ہمیں انسانوں کی صفیروں تک رسائی حاصل کرنے کے لئے دو مختلف منصوبے تیار کرنا چاہئیں۔ پہلے منصوبے کی اساس

سائٹفک امور کی قابل اعتماد رپورٹات اور جو نصب العین کے مقصود نظر ہے اس کے متعلق صحیح اطلاعات پر ہونی چاہئے اور دوسرے منصوبے کی بنیاد انسانی نفسیات اور جذباتی تصورات کی وزینت کے علم پر رکھی جانی چاہئے۔ پہلے منصوبے کو تو اساتذہ کو تیار کرنے کے لئے کام میں لانا چاہئے جن پر آئندہ نسلوں کی ذہنی سمت متعین کرنے کی ذمہ داری ہوگی۔ دوسرا منصوبہ جو ذہنی کم اور جذباتی زیادہ ہے اس کام کا ہے کہ اس کی مدد سے اساتذہ عوام کے قلبی اعماق تک رسائی حاصل کر سکیں گے۔

مذاہب نے اس امتیاز کو بہت مدت ہوئی قائم کر دیا تھا۔ انہوں نے عوام کے لئے عام فہم اعتقادی تعلیم وضع کی جو ان مخفی اصولوں سے مختلف تھی جو خاص مریدوں کے لئے وضع کئے گئے تھے۔ تاہم چونکہ ان کائنات کے متعلق علم بے انتہا سرسری تھا ان کے تصورِ خدا کی بہت بڑی تعداد کلیتاً باطل تھی اور چونکہ ان کی دیوبانیاں وہم و خیال کی وضع کردہ تھیں اس لئے وہ ان کے سہارے کوئی متجانس اعتقادی اصول وضع نہ کر سکے اور انہیں چالبانوں سے کام لینا پڑا۔ آج حالات بدل گئے ہیں۔ ہم ایک ایسی ہم آہنگ کائنات کا تصور کر سکتے ہیں جس کے ضوابط ہمارے وجدانی اور مذہبی انگلوں کو سہارا

اور تقویت دیتے ہیں اور کبھی ان کی تخلیط نہیں کرتے۔ اس لئے ہم اپنے خاہلین کی ذہنی تیاری کی حالت کے مناسب اپنی تعلیمات ڈھال سکتے ہیں۔ صداقت کی حقیقت تو ایک ہی ہے لیکن ذہنیتیں متوزع ہیں اور ایک ہی امر جو بعض کے لئے واضح ہو دوسروں کے لئے مبہم یا ناقابل قبول ہو سکتا ہے۔ سائنس کی عظیم اور تیز رفتار ترقی، اور اس کے روز افزوں اقتدار نے جو مشکل مسائل پیدا کر دیئے ہیں مذہب ہمیشہ ان سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتے۔ بعض مذاہب کا ردِ عمل تو ایسی صورتوں میں یہ ہے کہ وہ مطلق اذعانِ عقائد اور کٹر تاویلوں کی مورچہ بندیوں کے پیچھے پناہ گزین ہو گئے ہیں۔ اگے مرقی ہونے سے انکار کر دیا ہے اور جود کی ایسی خود رانی اختیار کر لی ہے جو ہمیشہ قائم نہیں رہ سکتی۔ کچھ ایسے ہیں جو اعلیٰ قسم کے رہبروں کے فقدان کے باعث اور اس زعمِ باطل کے ماتحت کہ کہیں وہ عوام پر اپنا اثر نہ کھو بیٹھیں، اس استبدادیت کو جو اخلاقی عالم میں ضروری ہے، مصالحت کے بھیٹ چڑھانے کی غلطی کے مرتکب ہو گئے ہیں۔ انہیں اس سمت میں اپنے عمل ارتقاء کو نہیں لے جانا چاہیئے تھا لوگوں نے یہ دھوکا نہ کھایا اور بعض کلیساؤں کے اقتدار کو سخت دھکا لگا۔

اگر لوگوں کو یہ یاد رکھا جائے کہ مذہب اور سائنس میں کوئی جنگ نہیں تو بنی آدم سخت سے سخت پابندیوں کو قبول کرنے پر تیار ہو جائینگے یعنی جب ان کے ذہنی اور عقلی نفس کا ان کے جذباتی اور وجدانی نفس کا باہم تضاد ختم ہوگا۔ جب تک تعلیم نے بنی آدم پر ہر چیز کو سمجھ لینے کی مثالط وہ ضرورت عائد نہیں کی تھی عقل اور جذبہ میں کسی مصالحت کی کوئی وجہ نہ تھی۔ لیکن آج جبکہ انسانوں کی کثیر تعداد اس صداقت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیتی ہے جو انکی سمجھ میں نہیں آتی، انہیں اس امر پر توجہ دینے کی ضرورت ہے آج یہ دعویٰ کہ روحانی اور ربانی صداقتیں سختی کے ساتھ عقلی دلائل کی گرفت سے باہر ہیں اور ان کی بصیرت بلا واسطہ ہونی چاہیے کسی کو اپنی صحت کا یقین نہ دلا سکے گا۔ بعض سالک میں تو پانچ اور پندرہ سال کی درمیانی عمروں کے نازک زمانے میں ہی سکولوں میں اس اعتقاد کے لئے زمین تیار کر دی جاتی ہے۔ ایسے طالب علم کے لئے جسے فطرت کی طرف سے تنقیدی حس عطا ہوئی ہے، اور فطرتاً ہی رجحانات اس میں نہیں، ایک معقول ترجیح اور قابل قبول دینی اصولوں کا سوال و جواب نامہ

(ACCEPTABLE CATECHISM) مہیا کرنا ضروری ہے اور سب

زیادہ اس کی ضرورت ہے کہ اسے باور کرایا جائے کہ سائنس کی مہات اور مذہب کے درمیان کوئی تضاد ہو ہی نہیں سکتا۔ یقیناً اس کے لئے ماہران تعلیم اور علمائے سائنس میں اتحاد عمل کی ضرورت ہے۔

بعض لاادری جن کے دل میں خود بخود اخلاقی قدریں پیدا ہو گئی ہیں یہ دعوے کرتے ہیں کہ جب صدری مسئلہ یہ ہے کہ اخلاقی ضوابط کی تعظیم کی جائے تو اگر ہم علما ان پر غلدر اند کرانے میں کامیاب ہو سکیں تو مذہب کو نیچ میں ڈالنے کی زحمت کی کیا ضرورت ہے۔ یہ انداز فکر نفسیات سے ناواقفیت کا پتہ دیتا ہے کیونکہ انسان کو جب تک قواعد کے سرچشمے کا علم نہ ہوگا وہ ہمیشہ قواعد کے جواز پر اعتراض کرے گا، علاوہ بریں اس سے یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ وہ مسئلے کو مطلقاً سمجھے ہی نہیں کیونکہ جانِ سخن تو یہ ہے کہ انسان کی داخلی اصلاح ہو اور اس کا انداز فکر اخلاقی ہو۔ مطمح نظر یہ نہیں کہ انسان کو اخلاقیات کی علامات کی مشق کرائی جائے۔ جب تک کہ کسی فرد کا کردار اس کی عین داخلی اصلاح کا نمائندہ نہیں بن جاتا اس کا اخلاق مصنوعی، رکی، اور آئی فرد کا مجموعہ ہی بنا رہتا ہے جن کو پہلا اشتعال طبعی ہی تہ دہلا کے

رکھ دیتا ہے۔ اگر اخلاقی مضابطہ کو من مانے طریق سے عائد کیا جائے تو ان کی عملی قدر خواہ کچھ بھی ہو، وہ کبھی کامیابی کے ساتھ ان وحشیانہ محرکات کا مقابلہ نہ کر سکیں گے جو عالم انسانی کو اپنی ماضی سے ورثے میں ملے ہیں۔

جن فہمیدہ اور مہذب انسانوں کو یہ اطمینان نصیب ہے کہ مذہبی اعتبار سے واجبی طور پر انہیں جمیعتِ خاطر حاصل ہے اور دوسرے کم خوش بخت اور ہر طرح پرست لوگوں کی مذہبی حالت سے انہیں کوئی سروکار نہیں ان کی مثال اس کسرتی شخص کی سی ہے جو ڈوٹر کے میدان میں چھ فٹ سے کم اونچائی کی رکاوٹی ٹلیاں پسند نہیں کرتا کیونکہ اس کو یہ گھمنڈ ہے کہ وہ ان کو آسانی پھلانگ سکتا ہے۔ اس خوش نصیب نیکو کار بزرگ کو اس امر کا احساس نہیں کہ اس کی اشتنائی حالت ایسی ہی ہے جیسے کسی بین الاقوامی میرمیدان کی اور اس کا اخلاقی توازن، اس کی صحت، اس کی تفکرات سے نجات، ایسی نعمتیں ہیں جن کے سامنے ہر مخلک آسان ہے۔ اسکو اس کا علم نہیں کہ موجودہ معاشرے میں اس کا وجود عجوبہ ہے۔ اور نہ ہی وہ یہ سمجھتا ہے کہ اس کے ذمے وہی فرض ہے جو مذہب کے ذمے ہے اور اگر اس فرض کی ادائیگی میں کوتاہی کی گئی تو

عالم انسانیت جلد ہی رو بہ تنزل ہو جائے گا۔ انسانی ارتقاء کے نقطہ نظر سے جس کا عمل اغلباً اب صوریاتی سطح پر رُک چکا ہے اس شخص کا فرض یہ ہے کہ اپنی مثال پیش کر کے اخلاقی نصب العینوں کی اثبات اور ممکن ہو تو ان کی اصلاح اور وضاحت میں امداد دے کر ارتقاء کو بڑھائے۔ یہ کام صرف وہ اور اس جیسے اور لوگ ہی کر سکتے ہیں۔ اس کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ اس ذمہ داری کو اپنے کندھے سے اتار کر کلیئاً ان لوگوں پر ڈال دے جن کے ذمے نفی اعتبار سے بچوں کی تعلیم و تربیت، اور نوجوانوں کے قلوب و دماغ کی تشکیل کا شاندار وظیفہ ہے۔ اساتذہ کے سپرد تو یہ کام ہے کہ جیسا ان کو سکھایا گیا ہے ویسے ہی روایات کو وہ آگے منتقل کر دیں۔ سوچنا چند حیرت انگیز اور قابلِ تعریف اشتنائی مثالوں کے اساتذہ تو یہ کر سکتے ہیں کہ اکثر بغیر اچھی طرح سمجھے اور اپنائے ہوئے ان معیاری عناصر کو جو ہماری اقتصادی اور معاشرتی زندگی کی صحیح صورت کے مناسب حال ہوں اپنے طور پر آراستہ و پیراستہ کر کے پیش کر دیں۔ برصغیر میں سے اکثر معاشرے ثقافتی اور علمی ترقیوں کی فرسودہ اور متروک تعلیم کے پیدا کردہ نمونوں کے منظر ہوتے ہیں اور بعض ممالک میں تو اساتذہ کے ناقابلِ تسخیر جمود کی وجہ سے صدیوں تک

مسئلہ غلط اطلاعات بھی مشتعل ہوتی رہتی ہیں۔ صورتِ حال یہ ہے کہ سائنس کی ترقی کا اندازہ اس کے عملی کارناموں سے کیا جاتا ہے اور اس حکیمانہ اندازِ فکر سے نہیں کیا جاتا جو اس کا ماحصل ہے مگر زیادہ اہم اول الذکر کے مقابلے میں موخر الذکر بات ہے۔ اور سائنس کا مطلق نظریہ ہی ہے یا ہونا چاہیے۔

جو خرابیاں اس کے مشاہدے میں آئیں ان کی اصلاح اور اُستندہ کے لئے ان کے میدانِ باب کرنے کے ذرائع کی تلاش کا مشکل کام تعلیم یافتہ، اخلاق سے آراستہ، مرتقی ابنِ آدم ہی کے ذمے ہے۔ خواہ اس کا اپنا حصول معاش کا پیشہ کچھ بھی ہو۔ اگر اس نے یہ نہ کیا تو اس کے اپنے پیشے کے کارنامے عمل و رفتار کی امداد کیے بغیر جلدی طاقِ نسیاں کے سپرد ہو جائیں گے۔ اور ہم اس سے مطالبہ کتنی چیز کا کر رہے ہیں ؟ واقعاً بہت ہی کم۔ یہی کہ اگر اس میں اہلیت ہے تو وہ اپنے نتائج فکر اور معتقدات کو تقریر اور تحریر کے ذریعے شائع کرے ! جب کوئی غلط تعلیم اس کو نظر پڑے تو اس کی تردید کرنے کے لئے مستعد ہو جائے۔ ضمیر کی نشوونما کے لئے جو آزادی لایہی ہے اس کی محافظت کرے اور جن لوگوں کا طرزِ عمل ریاکارانہ اور شرانگیز ہو ان کو طشت

انہام کرے۔ اگر تحریر کا ملکہ اس میں نہیں تو وہ خوب غور کرے اور اس طریقے کو ڈھونڈ نکالے جس سے وہ ان احتیاطی خوبیوں کو جو اس کی روح رواں ہیں دوسروں میں پھونک سکتا ہے۔ انسانی عظمت کے تصور اور اس کے عالم کردہ فرض کی اشاعت اپنے حلقہ اثر میں فرض سمجھے۔ اگر خدا کی ہستی پر اسے یقین ہے تو اس کا اعلان کرے اور اس کے لئے اپنے دلائل پیش کرے۔ اگر وہ مذہب کا قائل نہیں تو خلوص کے ساتھ اس امر پر غور کرے کہ مذہب کی جگہ کس عقیدے کو دی جاسکتی ہے۔

انفرادی طور پر ہم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا وجود ناگزیر ہو اس پر بھی کوئی اہم میں سے بے فائدہ نہیں ہے اور ہماری فائدہ مندی کا انحصار ہماری قوت ارادی پر ہے۔ اگر کلیتہاً خراب ہو جانے کا امکان بعض اوقات سہل ہے تو کلیتہاً اچھا ہونے کا امکان اکثر بہت مشکل ہے۔ ہم کو یہ یاد رکھنا چاہئے کہ پر خلوص کوشش ہی صرف بار آور ہوتی ہے یہی وہی لوگ جن کی روحیں

لے (ازترجم) ”ہمنا مخلقت هذا باطلا“ کا اعلان ہو رہا ہو۔

یہ ”وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهَبْنَهُمْ مِمَّا سَبَلْنَا“

اپنا کے جسموں میں سے مکمل ہو کر نکلی ہیں۔ نفسانی خواہشات اور ایمان کے درمیان کشمکش کی حقیقت کو وہی لوگ سمجھتے ہیں جن کے اپنے اندر وہ جاری رہی ہے اور جنہوں نے اپنے جسم کے مادی رجحانات کو تسخیر کیا ہے وہی مرتقی گروہ کے نمائندے ہیں اور وہی آنے والی اعلیٰ نسل کے ہر اول ہیں۔

(۱۳)

تصویر ذاتِ باری تعالیٰ اور قدرتِ کاملہ

خدائے برتر کو آنکھوں سے دیکھنے کی سعی کرنا ایک حیرت انگیز طفلانہ خیال ہے ہمارے لئے تو ایک برقیئے کا تصور بھی ممکن نہیں خالقِ مطلق کے تصور کا کیا ذکر۔ اس پر حالت یہ ہے کہ بہت سے لوگ خدا کو اس لئے نہیں مانتے کہ وہ اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ نہیں سکتے۔ وہ یہ فراموش کر جاتے ہیں کہ ہماری یہ معذوری، بذاتِ خود، خدا کی عدم ہستی کا کوئی ثبوت نہیں دہنا چاہیے۔ برقیئے کے وجود کو وہ تسلیم کرتے ہیں۔ ہم تو آج کل اس بات کے عادی ہیں کہ شعبہ بازی کر کے ایسی ہستیاں تسلیم کر لیں جن کو ہم ان کے اثرات کی وجہ سے مانتے ہیں۔ یہ وجودِ ذمے، برقیئے، مرکز ہے، متعدد وغیرہ ہیں۔ انفرادی صورت ہیں ان کا تصور قطعاً ناممکن ہے اور وہ علمائے طبینات جو سائنس کی اس شاخ کے

خصوصی ماہر ہیں ان کے آنکھ سے دیکھنے کی ہر کوشش کو ناممکن قرار دیتے ہیں۔ اس سے کسی شخص کے دل میں خالجان نہیں پیدا ہوتا اور ان کے وجود پر ایک لمحے کے لئے بھی شک نہیں گزرتا کیونکہ ماہرین طبیعات، جن کی بات کا ہمارے دلوں میں اتنا ہی اعتبار ہے جتنا ارضی میں پر وہتوں اور پادریوں کا تھا، ان کی تصدیق کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ان ذرات کو تسلیم کئے بغیر ہماری مادی اشیا وہ تو اے فطرت جن کا ہم استعمال کرتے ہیں، یہ الفاظ دیگر ہماری تمام غیر نامی کائنات، بے ربط اور ناقابل فہم بن جاتی ہیں۔ پھر یہ حقیقت بھی فراموش نہ کرنا چاہئے کہ جس عالم میں یہ ذرات حرکت کرتے ہیں اس میں زمان و مکان کی وہ قدر نہیں جو ہماری دنیا میں ہے۔ ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ ایک برقیہ سہ العادی مکان میں حرکت کرتا ہے (جیسے ہمارا مکان) لیکن دس برقیوں کو تیس ابعاد والے مکان کی ضرورت ہوتی ہے (تین ابعادی برقیہ) اور یہ صورت قطعاً غیر متصور ہے۔ ہر چند کہ یہ عناصر فہم کی گرفت میں نہ آئے والے اور حیرت انگیز ہیں ان کی واقعیت کو ہم بے چون و چرا مان لیتے ہیں اور اب وہ ہماری حافی پہچانی چیزیں معلوم ہوتی ہیں۔

لاادری اور ملحد کے دل میں اس امر سے ذرہ برابر بھی غلطان

پیدا نہیں ہوتا کہ خدا کے مفروضے کے بغیر ساری نامی ذہنی حیات کائنات ناقابل فہم بن جاتی ہے۔ بعض ایسے طبعی عناصر پر ان کا یقین، جن کے متعلق ان کو کچھ علم نہیں، ان کے غیر عقلی عقیدے کا بین نشان ہے لیکن اس کو وہ بالکل خاطر میں نہیں لاتے۔ بعض تو ان میں سے خالی غولی الفاظ کے غلام بنے ہوئے ہیں۔ اس امر کا ثبوت مجھے ایک خط سے ملا جو میری ایک تصنیف کی اشاعت کے بعد ملا اور جس میں کہ کا تب خط نے مجھے اس بات پر بہت کچھ ملامت کی کہ میں نے لفظ ”خدا“ کو لفظ ”صدا اتفاق“ کی جگہ رکھ دیا ہے، جو اس کے نزدیک بالکل تسلی بخش تھا اور لفظ ”خدا“ کو لغت سے خارج کر کے متروکات میں شامل کر دینا چاہیے۔ اب صورت حال یہ ہے کہ لفظ ”صدا اتفاق“ ایک تربیت یافتہ سائنسٹک فہم کے لیے قدامت پسلی بخش نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کو تسلیم کر لینے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ تمام عقلی تار و پود جسے ہم سائنس کہتے ہیں وہ اساسی طور پر مصل ہے اور زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ مصنوعی ضابطہ کا ایک مجموعہ ہے جو محض اتفاقی خوش بختی سے ہم کو بعض مظاہر کی پیش بینی کرنے کے قابل کر دیتا ہے۔ یہ تو انسان کے اور اہی کوئی تہمت ہو سکتی ہے جو ایسے تصور کو تسلی بخش سمجھے جو اس کے نظریے کے سارے کارناموں

کو لیا بیٹ کر دے۔ بلا شک، جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں، موجودہ سائنس کی اساس بالآخر شماریاتی تصورات، اور احصائے احتمالات پر ہے۔ یہ ضوابط یہ مان کر چلتے ہیں کہ ہماری کائنات کے تعمیری عناصر کی ابتدائی تقسیم بالکل بے ترتیب تھی۔ اگر ہم "ضد اتفاق" کے امکان کو اس کائنات کے ایک حصے کے لئے تسلیم کریں (ذی حیات عالم جو قوتِ فکر پر منتج ہوئی ہے) تو جب تک ہم یہ نہ مانیں کہ "حیات مختلف ضابطوں کے تحت میں چلتی ہے" ساری عمارت دھم سے نیچے آ پڑتی ہے۔ دونوں میں سے کوئی صورت بھی ہو نتیجہ یہی نکلے گا کہ ذی حیات اور مرتقی مظاہر کو متعین کرنے والا موثر، ہمارے طبعی کائنات کے لئے اجنبی، غیر عقلی ہے۔

اس موثر کو نام کوئی بھی دے یں اس سے فرق نہیں پڑتا۔ حقیقت بدستور باقی رہتی ہے۔ علمائے سائنس کے تصورات نے جب تک ایک معین ہم آہنگ نظام کی صورت اختیار نہیں کی تھی اس وقت تک ایک "فریب کار" کا نظری تصور پیدا ہو گیا تھا لیکن ابھی اس نے اپنی جبری صورت عائد نہیں کی تھی اور مشہور ماہر طبیعیات میکسویل کی ریاضیاتی تصانیف کے نتائج کی وجہ سے "میکسویل کا بھوت" کہلاتا تھا۔ بعد ازاں ایڈنگٹن نے اس کو ہتسمہ دے کر اسکا

نام ”ضد اتفاق“ رکھا۔ آج حیات اور ارتقار کے مطالعے نے ہمیں مجبور کر دیا ہے کہ ہم یہ تسلیم کریں کہ اس کا عمل منطقیانہ طور پر مطلوب ہے اور یہ ہمیشہ صریحاً ایک ”ممنوع“ صعودی سمت میں نمودار ہو کر بالآخر انسان کی قوت فکر اور ضمیر پر منتج ہوا ہے۔ اس لئے کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ اس علت کو جو ہمارے ذہنی مشاغل اور تصورات میں غلغلہ پیدا کرتی ہے، وہی نام کیوں نہ دیا جائے جو زمانہ قدیم سے لوگوں نے ان سب علل کو دیا جو ان کی دسترس سے باہر رہے۔ وہ علل جو موثر تھے مگر انسانی فہم ان کی وضاحت سے قاصر تھی۔

مذکورہ بالا خط میں جو اعتراض کیا گیا ہے وہ یہ ثابت کرتا ہے کہ زمانہ وسطیٰ کی نارواداری کی عادت نے اپنا فرق تو بدل لیا ہے لیکن ختم نہیں ہوئی۔ یہ امر باعث تفکر و امتنان ہے کہ خط نگار کا علمی مقام اتنا مستند نہیں کہ وہ عقلیت کے نام پر اپنے ہم عصر کو اپنے طفلانہ اعتقاد کا یقین دلا سکے۔ ہم آخر میں یہ بھی عرض کر دیں کہ بعض ”آزاد خیال“ لوگوں کا آزادی کا تصور تحیر خیز طریقے پر اُمروں سے ملتا جلتا ہے۔

خدا کے تصور کو تجسسی صورت نہیں دی جاسکتی۔ یہ تو ممکن ہے کہ خدا کے کام یعنی نظام فطرت کے متعلق غور و فکر کیا جائے اور

اس کی ہستی کی حقیقت کا ثبوت ہم کو اس سہی میں مل جائے جو ہم اس کے تصور قایم کرنے میں صرف کرتے ہیں کیونکہ یہ سہی داخلی ہے اور اس میں کوئی مادی علت شامل نہیں مگر اس حقیقت کا ثبوت اس سہی کے کسی مادی نتیجہ میں پالینا ناممکن ہے کیونکہ اس سہی کا نتیجہ تو لازماً حسی ماخذ کی بگڑی ہوئی یادوں کو ہی کم و بیش کام میں لا کر صرف انسان کی بنائی ہوئی عمارت ہی ہوگی۔ ہم اس آخری بیان کو ثابت کرنے کی کوشش کریں گے۔

نفیاتی سرگرمی اپنے آپ کو دو طرح پر ظاہر کرتی ہے ایک تو ان داخلی انفعالوں کے ذریعے جو ارئی خواص اور ماحول کے پیدا کردہ تاثرات کا نتیجہ ہوتے ہیں، دوسرے ان نفسانی واقعات کے ذریعے جن کے سرچشمے کو بلا واسطہ یا بالواسطہ خارجی علتوں سے منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ پہلی قسم جبلت، فہم (بہ استثناء، تجریدی فہم) اور جذبات پر مشتمل ہے۔ تجریدی تصورات، اخلاقی تصورات (رض اور غیر و مشرک تصور) اور روحانی تصورات (خدا کا تصور کسی مادائی فطرت نصب العین کی انگاہ) دوسری قسم میں شامل ہیں۔

پہلی قسم میں وہ سب بندھن شامل ہیں جو ہمیں اپنے مادی کائنات کے ساتھ وابستہ کرتے ہیں اور بحیثیت مجموعی ذمی حیات

دنیا کے جتنے انواع ہیں ان میں سے ایک نوع ہماری بھی ان کی وجہ سے قائم ہو جاتی ہے۔ اگرچہ اجسام نامی اور جامد مادے میں جو رابطے باہمی ہیں ان میں سے اکثر کے متعلق ہمارا علم محدود ہے یا وہ روابط کلیتاً نظر انداز کر دیئے جاتے ہیں لیکن یہ قرین تیس ہے کہ کسی دن کوئی نہایت ذی فہم انسان ان کو دریافت کر لے۔ لیکن اس صورت میں بھی کائنات کے ہمارے قائم کردہ نمونے میں جو تضاد وہ داخل کرتے ہیں وہ بعض اوقات محض ہماری لاعلمی یا ہمارے ذہن کی کمزوری سے منسوب کئے جاسکتے ہیں۔ وہ غالباً جامد مادے کے روابط اور ذی حیات مادے کے روابط کے درمیان آبی اور خیالی آویزش کا نتیجہ ہیں۔ اس کتاب کے ابتدائی حصے میں ہم ان روابط کا ذکر کر چکے ہیں (حرکیات کا دوسرا ضابطہ اور مژدہ ہستیوں کے تشاکلات میں افزونی) مختصراً یہ وہ آویزشیں ہیں جو ہمارے تصورات کی یک رنگی پر تو اثر انداز ہیں لیکن خود واقعات کی روش پر ان کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

اس کے برعکس دوسری قسم ذی حیات ہستیوں کے ممیز خواص (PSYCHISM) کو جنم دینے والے ان تمام عناصر نے اگلے صفحہ پر دیکھو۔

پر مشتمل ہے جن کا اظہار ان علامات میں ہوتا ہے جن کو ہم نے
 ”بے فائدہ اشارات“ سے موسوم کیا تھا اور بلا واسطہ ہمیں ہمارے
 حیاتی کائنات کے ساتھ مربوط نہیں کرتے بلکہ اس پر فائق
 معلوم ہوتے ہیں اور اس امر کی سہی کرتے معلوم ہوتے ہیں
 کہ مادی کائنات کے ماوراء کوئی بنیاد دریافت کر کے اس پر
 ایک خیالی کائنات تعمیر کریں جو پہلی کائنات پر ایسی ہی حکمرانی
 کرے جیسے روحانی القا کسی شاہکار کی تخلیق پر کرتی ہے۔ یہ
 قسم تجربیدی تصورات، ریاضیاتی تصورات، ہندی تصورات سے
 ایک نئے عالم کو تشکیل دیتی ہے نیز جمالیاتی تصورات، اخلاقی
 اور روحانی تصورات کی مدد سے ایک نئی دنیا پیدا کر لیتی ہے۔
 پہلی قسم کے تحت میں ہم نے جن خیالی آویزشوں کا ذکر کیا ہے وہی
 تجربیدی تصورات کا سرچشمہ ہیں۔ لیکن اخلاقی تصورات ہماری انا
 (اینو) اور اس کے مادی پشتے یعنی انسانی جسم کے درمیان ایک
 حقیقی تضاد کو داخل کرتے ہیں۔ ہمارا جسم تو ہمیں حیات کی اس

(سلسلہ مؤثریت) از مترجم۔ PSYCHISM حیات کے علم کا یہ نظریہ کہ فائدہ مادے میں

بعض ایسے خواص ہیں جو بے جان مادے میں غیر معروف ہیں۔

عظیم ارتقائی موج رواں کا ایک اہم جزو بناتا ہے جو بتدریج
نمٹ کر انسانی نسل پر آ پہنچی، لیکن ہمارے اخلاقی اور روحانی
تصورات ہمارا رشتہ اس مکمل ہستی کے ساتھ مربوط کرتے ہیں
جس کی طرف آغاز کار ہی سے عمل ارتقاء کا رجحان رہا ہے۔

ایک طرف تو ہمارا رشتہ ان تمام ہستیوں کے ساتھ اڑکا ہوا ہے
جو ہم سے پہلے ہو گئی ہیں اور اس ارث کا بوجھ ہر پہلو سے
ہمارے کندھوں پر ہے۔ دوسری طرف ہم ایک ایسی نسل کے
اجداد ہیں جو ہم سے بے انتہا افضل ہوگی اور جو ہم سے اپنا
رشتہ توڑنے کی اسی طرح سعی کرے گی جیسے مرغی کا بچہ انڈے
کے خول کو پھوڑ کر اپنے آپ کو اس قید خانے سے آزاد کرنے
کی کوشش کرتا ہے۔ ایک طرف ہم ماضی کے اسیر ہیں اور
دوسری طرف مستقبل کے موعود۔ لہذا اس آخری صورت میں
ہم ایک مختلف قسم کی نفسیاتی سرگرمی سے بحث کر رہے ہیں
کیونکہ یہ نہ صرف ہمارے تخیل کی یک رنگی پر اثر انداز ہے بلکہ
یہ ٹھیک اس اوزار پر مشتمل ہے جسکے ذریعہ مستقبل کو بروئے کار
لانا ہے۔ یہ صرف ہمارے افعال پر ہی حکمرانی نہیں کرتی۔ ارتقاء
کی سمت متعین کرتی ہے اور ہمارے دور کے اخلاف کی نظمی سیر میں

تیار کرتی ہے۔

صرف پہلی قسم ہی جو ہمارے سب تجربات اور تمام حسیاتی تاثرات پر عادی ہے، اپنے خارجی منبع کی وجہ سے ہم میں یہ اہمیت پیدا کرتی ہے کہ ہم کسی کی تصویر قائم کر سکیں۔ یہ تصویر ان یادوں کی بدولت جو اس کی یا مخصوص بینائی کے جس کی انفعالیاتوں سے مستعار لی جاتی ہیں، ہمیشہ متحکم ہو کر سامنے آتی ہے۔ ہر بولمسی یا سمعی جس، بالعموم اپنے جلو میں ایک بصری مجسمہ بھی لاتی ہے جو اس کے ساتھ متلزم رہا تھا یا جس کو کہ وہ تخیلاً سامنے لا کھڑا کرتی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ہر تصویر ماحول سے یا زیادہ صحت سے یہ کہنا چاہیے کہ ان حسیاتی یادوں سے جو ماحول سے ماخوذ ہیں، مستعار لی جاتی ہے۔ یاد ہو گا کہ (صفحہ ۴) ہم دیکھ چکے ہیں کہ جو اطلاعات جو اس ہم کو مہیا کرتے ہیں وہ نامکمل اور انسانی ہوتی ہیں اور ہمارے حقیقی کائنات کے صرف بہت چھوٹے حصے کے تعلق ہوتی ہیں۔

دوسری قسم، جو حادثات اور تاثرات پر مشتمل نہیں ہوتی، بلکہ ان کے باہمی روابط، تجریدی تصورات، اور اخلاقی تصورات پر مشتمل ہوتی ہے، بلا واسطہ تصویر قائم کرنے میں مدد نہیں دیتی،

لیکن کبھی کبھی پہلی قسم کے مواد (حیاتی یا دوں) کی شرکت کی ہڈت
بالواسطہ ایک ذہنی تصور پیش کر دیتی ہے۔

لہذا خدا کی کوئی تصویر لازمی طور پر پہلی ہی قسم سے مستعار
لی جاتی ہے یعنی ان عضویاتی انفعالیاتوں سے جو ہمارے اور فطرت
کے اتصال سے پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے یہ تمثیل یا تصویر نہ صرف
مشتبہ بلکہ یقیناً باطل ہوتی ہے۔

ملاوہ بریں خدا کا تخیل ایک خالص تصور ہے جیسے قوت
یا توانائی کا تصور اور اسے تمثیلی یا تصویری نقشے کی نہ ضرورت
ہے اور نہ اس کا امکان ہے۔ یہ یا تو خود بخود ادراک کے ذریعے
الفاظ کے لباس سے عاری، عقل کے علی الرغم نمودار ہو جاتا ہے
اور اس کا نام الہام یا وحی ہے! یا پھر عقلی طور پر یہ تصور وہ
تضاد قائم کرتے ہیں جو سائنس کے پیش کردہ ہم آہنگ
مگر آزمائشی نمونہ کائنات اور معروضی حقیقت، جس نے کہ اس
نمونے کی تعمیر کو ممکن بنایا تھا، کے درمیان ہمارے مشاہدے
میں آتے ہیں۔ گزشتہ ابواب میں ان تضادوں کو ہم نے
نمایاں کیا ہے۔

ان تضادوں کو یا تو سائنس ہی کی طرف منسوب کیا جاسکتا

ہے جس کا کسی وقت ہماری لاعلمی میں، فطرت پر انطباق ختم ہو گیا
 (اگر یہ صورت ہے تو قصور سائنس کا ہے اور اس کی یک رنگی کا وجود
 اب باقی نہیں رہا اور اس کا اعتمادی اثر اب زائل ہو چکا ہے)
 یا یہ تضاد خود فطرت کی طرف منسوب کئے جاسکتے ہیں جو ایسی رنگ
 رنگی نمایاں کرتی رہتی ہے کہ ہمارا ایک رنگ ذہنی نمونہ کائنات
 اس کی توجہ سے قاصر ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ آخری سبب سے
 پہلا خود بخود پیدا ہو جاتا ہے۔

بلا ریب (جب سائنس یہ اعلان کرتی ہے کہ کل مظاہر فطر
 کرکارنو (CARNOT-CLAUSIUS) ضابطے کے
 مطابق عمل پذیر ہونا چاہیے اور ہم کہ ایسے مظاہر فطرت ملتے ہیں جو
 اس ضابطے کی تعمیل کرتے ہوئے نہیں معلوم ہوتے تو ہم کو اس
 امر کا ثبوت ملتا ہے کہ جو سائنس زیر غور ہے وہ سب مظاہر کی توجہ
 نہیں کر سکتی اور یہ نتیجہ اس کی عالمگیری کو محدود کر دیتا ہے۔ اس کا
 پتہ طبعی ارتقائے چلتا ہے جس کا سلسلہ اس سمت میں جاری ہے
 جو سائنس نے ممنوع ٹھہرائی ہے یعنی روز افزوں غیر احتمالی طاقتوں

کی کمت میں۔ اس سے لہذا ہم یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ سائنس عالمگیر نہیں ہے اور اس کا عمل دخل بے جان مادے کی کائنات ہی میں ہے۔ اگر جاہل مادے کی حدود تک ہمارا اعتقاد سائنس پر باقی ہو اور کوئی وجہ نہیں کہ ایسا نہ ہو تو سائنس کی ناکامی کی صرف ایک ہی توجیہ ہو سکتی ہے اور وہ یہ کہ فطرت جیسا ہم نے یقین کر لیا تھا ایک رنگ نہیں اور غیر نامی مادے اور حیات کے درمیان تسلسل کا کوئی حل ہے جس کو ہماری موجودہ سائنس واضح نہیں کر سکتی۔ اس لئے بحیثیت مجموعی سائنس پر ہمیں الزام نہیں رکھنا چاہئے۔ اس لئے جہاں تک ہمارا تعلق ہے ہر غیر ذی روح چیز کے بارے میں اس کی قدر اپنی جگہ پر قائم ہے۔ ہاں جس کائناتی نمونے کو ہم نے تعمیر کرنے کی سعی کی تھی اس میں حیات ٹھیک نہیں بیٹھتی۔

اگر ہم انسانی استدلال اور ذہن پر اپنا بیباک اعتماد قائم رکھیں تو ہم ان تضاد کو اپنی وقتی عدم واقفیت کی طرف منسوب کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں "کہ مستقبل قریب یا بعد میں نئے واقعات اور نئی تاویلوں کی بدولت ہم ان اخلاق کے تاریک گوشوں پر روشنی ڈال سکیں گے جو ابھی حقیقت کی پوری واقفیت نہ ہونے

کی وجہ سے ہمارے لئے تضاد کی صورت میں نمایاں ہوتے ہیں۔ سائنس واحد ہے اور کائنات کا کوئی گوشہ اس پر بند نہیں۔ لیکن ہمارا یہ کہنا کسی عقلی یا سائنٹیفک تفکر کا نتیجہ نہیں۔ یہ صرف ایک تمنا کا اظہار ہے جس کی اساس اس جذباتی اعتماد پر ہے جو سائنس کے متعلق ہم نے قائم کر لیا ہے۔ مزید برآں ہم اس امر کو بالکل فراموش کر دیتے ہیں کہ جب یہ تضاد جیسا کہ ہماری اد پر دی ہوئی مثال سے ظاہر ہے، جزیات سے متعلق نہیں، بلکہ اساسی تصورات تو اس مجموعے سے متعلق ہیں جن پر ہماری سائنس کی بنیادیں قائم ہیں، تو ہم سائنس کی اس ساری عمارت کو متزلزل کر دیتے ہیں جس کی سند پر ہم نے دین کو رد کیا ہے اور ویسی ہی ایک ناقابل توجیہ تجریدی ذہانت پر بغیر عقلی اعتقاد رکھتے ہوئے ہم بھی بھڑا سائنس کی ناکامی کا اظہار کرتے ہیں۔

یہ امر توقع کے مطابق اور معقول ہے کہ جن کو کلیسا کی زبان میں، "تائید ایزدی حاصل نہیں ہوتی۔" ان کو نہ صرف ایسی ہی منطقی آویزشوں کی بدولت خدا کا تصور نصیب ہوا بلکہ مندرجہ ذیل تضاد کی وجہ سے بھی، ایسے لاتعداد امور کا وجود ہمارے شاہد میں آتا ہے جن کا رجحان کر دہوں برس تک کسی نوع کی بقا کے

ضامن رہنے کا رہا ہے اور پھر یکا یک ہم دیکھتے ہیں کہ ایسے رجحان منصفہ شہود پر آگئے جن کا رُخ بالکل مخالف سمت میں تھا اب تک تمہارا کارِ منصبی صرف یہ تھا کہ زندہ رہو اور افزائشِ نسل کرو، تم قتل کر سکتے تھے، خوراک یا زور چرا سکتے تھے، اور جبلتوں کے احکام کی تکمیل کرنے کے بعد جو تمہارے اندر اس لئے رکھی گئی تھیں کہ کثرت سے افزائشِ نسل کر سکو آرام سے سو جاؤ۔ اب آج کے بعد تمہیں ان جبلتوں سے جنگ کرنا ہوگی، تمہیں قتل نہیں کرنا ہوگا، چوری نہیں کرنا ہوگی، ہوا و ہوس سے بچنا ہوگا۔ آرام کی بلند تم صرف جہی سو سکو گے جب نفس پر قابو پا لو گے۔ اگر تم سے یہ کہا جائے کہ جو نصب العین تمہارے سامنے ہے اس پر اعتقاد نہ رکھو تو تم کو سختیاں برداشت کرنے اور جان دینے کے لئے آمادہ رہنا پڑے گا وہی جان جسے کل تک تم ہر قیمت پر محفوظ رکھنے کے لئے مجبور تھے۔ زندہ رہنا، کھانا پینا، جنگ و جدل کرنا، اور افزائشِ نسل کرنا اب تمہارے مقدم مقاصد نہیں ہیں کسی بلند نصب العین کی خاطر موت، بھوک، غلامی، عصمت تک کی قربانیاں دینا زیادہ شریفانہ مقاصد ہیں۔ اور تم کو اس شرف المخلوق ہونا ہے یہ نئی ہمتی ہے جو تمہارے اندر نمودار ہوئی ہے اور اسی کو تمہیں

اپنا آقا تسلیم کرنا ہوگا خواہ وہ تمہاری خواہشات کو کچل ہی کیوں نہ دے۔ افسوس! کہ یہ نئی روح ابھی سب قلوب میں پیدا نہیں ہوئی اور اگر ہوئی ہے تو ابھی کمزور و ناتواں ہے۔ جب تک کہ اسکا تصور واضح نہ ہوگا اور قلوب اس کی خواہش نہ کریں گے یہ ترقی نہ کرے گی اور نہ پہلے پھولے گی۔

دور رس غایتیت کے مفروضے کے مطابق ابنِ آدم کو چاہیے کہ اپنا ارتقار روحانیت کی طرف جاری رکھے۔ اسے حیوانی انضابطہ سے، اور ان خام تصورات سے، جو اسے اپنے حقیقی اجداد سے دئے میں ملے ہیں اور جو ان ابتدائی آویزشوں کے باقیات السیئات ہیں جو ان کی نامکمل ضمیر اور طبعی اُفتاد میں جاری رہیں، آزادی حاصل کرنا چاہیے۔ ابھی تک ابنِ آدم اس عبوری دور کی محکم گیر یا دوں

لہ (از مترجم) مصنف نے اس عبارت کو داوین کے اندر رکھا ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اقتباس ہے۔ لیکن یہ نہیں بتایا کہ یہ کہاں سے لی گئی ہے بلکہ ہے یہ مصنف کی اپنی ہو اور اس کو اہمیت دینے کے لئے داوین میں رکھ دیا ہو۔

کے نیچے دبا ہوا ہے کہ جب انسان جبلتوں اور شہابیوں کے خلاف غیر مادی جدوجہد کر رہا تھا، جب وہ ایسی نئی دنیا کے ساتھ مطابقت حاصل کرنے کی بھائی کوشش کر رہا تھا جس میں ایسے رجحانات، انگلیں، اور خواہشات نمودار ہو گئی تھیں جن کا وہ عادی نہ تھا۔

اب اس کی مادی کوششیں اسی جدوجہد پر مبذول ہونا چاہئیں اور غفلت انسانی کے تازہ حاصل کردہ احساس سے ہی اپنے اعلیٰ مقدر کے لئے ضروری قوت اور ثبوت حاصل کرنا چاہئے۔ جب خدا کی قدرت کاملہ کے تصور کی تعبیر غلط ہو جائے تو وہ تصور خطرے کا باعث بن جاتا ہے۔ غلط فہمی کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ تصور کا صحیح اثر زائل ہو جاتا ہے اور ہم ایک جبری عقیدہ نقصا و قدر کی طرف چل نکلتے ہیں اور یہ اس عقیدے کے خلاف ہے جو قانون ارتقاء ہمارے اندر پیدا کرتا ہے۔ مسلمانوں کا خدا کا تصور انسان کو ایک لاشخصی زندہ مشین بنادیتا ہے جو حشروں سے کچھ ہی زیادہ بلند مرتبہ ہے۔ مسلمانوں کو غور و فکر پر اتنی بے اعتباری ہے کہ لازمی اور کڑی عباداتی ریاضتیں خدا رسی کے لئے تجویز کر کے قوم کو ناکام بنادیا ہے۔ ہمیں تو اس انداز عبادات سے یہ

معلوم ہوتا ہے کہ جس ذات مطلق کے احکام کی بجا آوری کا ان کو دعویٰ ہے اُس ذات کے متعلق ان کے دل میں نازیبا غلط فہمی ہے۔ یہ تو اس دور کی یاد تازہ کرتی ہے جب خوف کا دلوں میں دور دورہ تھا اور جہالت کی ظلمت چھائی ہوئی تھی۔ وہ عبورِ مریض جو ادھم سے ملو تھا، جب نہایت پاکیزہ مقاصد بھی حد درجے کی سفاکانہ جبلتوں میں اُنکھ ہوئے تھے، جب ابن آدم کا اپنے متعلق اور جدید نظر ہر شدہ روحانی عالم کے متعلق اندازِ فکر اسی طرح حیلہ بازی، شک، اور بے اطمینانی کا تھا جیسے اس کے قدیم آبا و اجداد کا مادی کائنات میں آنکھ سے اوچھل غل کے متعلق جب اس کا اعتقاد یقین ابھی نہ تو خوں ریزہ قربانیوں سے آزاد ہوا تھا اور نہ ہی اس کو ربانی غیض و غضب کے جادوئی خوف سے نجات ملی تھی، جب کہ محبت اور انسانی ہمدردی کا عقیدہ اپنے قدیم پیچھے کی تیلیوں کو توڑنے کی سعی میں اپنے پاؤں توڑ رہا تھا، اور اس کی عقل، جسے بے شمار مخالف قسم کی مذہبی رسوم نے بے دست پا کر دیا تھا، اس کی کوئی مدد نہ کر سکتی تھی، ایک بے سلیقہ کورانہ ہاتھ پیر مارنے کا دور جب انسان اپنی آخری زنجیریں توڑنے کی کوشش میں ہر پھر کردہنی ظلمت میں اپنی ہی بڑھی ہوئی جبلتوں سے

اجتہاد تھا جو ہشت نیش صدف کی طرح اسے پیش ہوئی تھیں اور اس کی کوششوں کو مفلوج کر رہی تھیں۔

پچھلے باب میں جو کچھ کہا گیا ہے اس سے یہ بات واضح ہوگئی ہوگی کہ خان کائنات نے جب ابن آدم کو قوت اختیار عطا فرمائی تو اپنی قدرت کاملہ کے کچھ حصے سے بھی دست بردار ہو گیا۔ کتاب پیدائش کے دوسرے باب کے مفہوم، اہل خود ہمارے مفروضے کے

لے لائن ہم ماحاد وہ جو سر پر چڑھ کے بولے اس پیراگراف کو پڑھ کر مٹا جو خیال مان کر کھل گیا پھر ہوگا وہ یہ ہے کہ جن ارثی اہام، تصانیف اور جذبات کا ذکر مصنف نے بار بار کیا ہے اور جن سے ابن آدم کا چھٹکارا پانا بہت مشکل بتایا ہے ایسی ہی عیسائیت کا قدیم اسلام دشمنی کے ہشت نیش صدف نے مصنف کو محقق سے ایک مشنری بنا دیا ہے یہی عقل و دانش بایہ گریٹ۔ چونکہ مصنف نے اسلام کے تصور الہیت پر براہ راست کوئی اعتراض وارد نہیں کیا بلکہ مسلمانوں کے تصور پر کیا ہے اس لیے حسن ظن سے کام لے کر میں یہ خیال کرتا ہوں کہ مصنف قرآن پاک کی تعلیمات سے بے خبر ہیں اور ان کی اس رائے کے ناقد یا تو کسی عیسائی کی کتاب ہے یا کسی مسلمان گروہ یا قبیلے کے اعمال۔ اگر وہ اسلام کی دعوت سے واقف ہوتے (اقتضائے ان کو ایسی رائے قائم کرنے میں حجاب ہوتا۔ قرآن پاک سارا نہ ہی اگر وہ صرف سرفہ فائق ہی سے واقف ہوتے تو اسلامی تصورات الہیت کو فقید الثالی سمجھتے۔ وہ (ان کے مفہوم)

مطابق ابن آدم ایک حقیقی آزادی کا مالک ہے جو اسے خالق کائنات نے اپنی منشاء تخلیق کے تحت اسے بخشی ہے اور نئی نوع انسان میں یہی قوت، انتخاب اصلاح، کے لئے آئے ہیں۔ اب اسے

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) دیکھتے کہ دن میں متعدد مرتبہ ایک مسلمان اس سورۃ کو پڑھتا ہے کیوں کہ اس کے بغیر اس کی عبادت ہی ناقابل قبول ہے اور خود قرآن پاک نے اس کو ایک وسیع مرتبہ عطا فرمایا ہے اور مسلمان اس سورۃ کو پورے قرآن پاک کا حاصل سمجھتا ہے۔ اس میں خدا سے ہر تر و تعلق کو نشانے جھیل پیش کرنے کے بعد اس کو رب العالمین کہہ کر مخاطب کرتا ہے۔ ”رب“ اس کی پہلی ہی کو کہتے ہیں جو ہر درجہ اپنی مخلوق کو ادنیٰ حالت سے اعلیٰ حالات پر پہنچانے کے لئے مبدع و موجدی سامان مہیا کرے۔ پھر یہ کہہ کر اس کا تعلق صرف اپنی ذات سے قائم نہیں کرتا اور نہ ہی صرف اس کو ارض اور اس کی جملہ مخلوق سے بلکہ ”عالمین“ کا لفظ رب کے ساتھ شامل کر کے وہ ہر کائنات ارضی و سماوی کا احاطہ کر لیتا ہے۔ اور یوں اس بات کا تصور باندھتا ہے کہ جہاں نے کائنات کی تخلیق کی ہے اس نے جملہ مخلوقات کائنات کی رو بہیت کا بھی انتظام فرمادیا ہے۔ گویا اس ایک تصور نے پورے قانون ارتقاء کو جو نہ صرف کرہ ارضی پر جاری ہے بلکہ ہر ذی کائنات میں جاری ہے اپنے گیرے میں لے لیا ہے اس کی رحمت عام اور رحمت خاص کا اعتراف کر کے اس کو عبادت کا ذکر کیا ہے اور ”یہ“ ”آیاک تعبد“ ”وایاک نستعین“ کہہ کر ہر ایک اور امتیازت غیر کی ساری راہیں بند کر دی ہیں۔ اسلام کی دعوت کا صحیح مقام

اگے عمل بقائے اصلاح کے حقدار سب سے زیادہ طاقت ور سب سے زیادہ چالاک دست ، اور سب سے زیادہ مضبوط تھے والے حیوان نہیں بلکہ یہ حق ان بہترین افراد کا ہے جو اخلاقاً سب سے زیادہ مرقی ہیں۔ اس جدید فضیلت کا ظہور اسی وقت ہو سکتا ہے جب ابن آدم کو اپنے صراط کے انتخاب میں آزادی ہو۔ اس لیے یہی وہ صریح حد بندی

(جسلسلہ معجزہ گزشتہ) ذہن میں قائم کرنے کے لئے ان چند آیات پر غور فرمائیے جو نمونہ از خروائے کائنات رکھتی ہیں۔

فَرَأَى مِنْ آثِمِرَ الْأَخْلَاقِ فِيهَا ذُنُوبًا كَثِيرًا ۝۳۵ اور دنیا کی کوئی قوم ایسا نہیں جس میں خدا کو کوئی رسول تنبیہ کے لئے نہ بھیجا گیا ہو۔

إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ مَّنْ قَبْلِ قَوْمٍ كَذَّبُوا ۝۳۶ اور پیغمبر! تم اس کے سوا اور کہا ہو کہ (یہ علیوں کے نتائج) سے لاگوں کو تنبیہ کرو۔ اور دنیا کی ہر قوم میں ایسے ہدایت کرنے والے گذرے ہیں

پھر سب نبیوں اور رسولوں پر جو بھیجے وہ لائے ان پر ایمان لانے کا حکم صادر فرمایا۔

قُلْ أَمَّا يَاقُوتَا فَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ إِلَّا مَنشُورًا ۝۳۷ اور پیغمبر! کہہ دیجئے ہمارا طریقہ تو یہ ہے کہ ہم اللہ پر جو کچھ اس نے ہم پر ابراہیمؑ، اسمعیلؑ، اسحاقؑ، یعقوبؑ اور اس کی اولاد پر نازل فرمایا

جو خالق کائنات نے خود اپنی مرضی سے اپنی قدرت کا ملہ ہر عائد کی ہے تاکہ اپنی پسندیدہ نوع کو آزاد قوت ارادہ دے کر اپنی آخری آزمائش

(بلسلسلہ صفو گزشتہ)۔

اس پر ایمان لائے ہیں۔ اسی طرح جو کچھ برائی اور عیب اور دنیا کے سب بلیوں کو پروردگار کی طرف سے ملا اس پر ہمارا ایمان ہے ہم ان میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے سے الگ نہیں کرتے (یعنی ایک کو ان میں دوسرے نہ تھا) اور ہم اللہ کے فرماں بردار ہیں۔

جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں کا انکار کرتے ہیں اور ان کی خواہش ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسولوں میں فرق کریں اور کہتے ہیں ہم ان میں سے بہن کو مانتے ہیں اور بہن کو نہیں مانتے اور یوں چاہتے ہیں کہ کفر و ایمان کے درمیان نیاراستہ پکڑیں تو یقین کرو یہی لوگ ہیں جن کے کفر میں کوئی شبہ

اُنْزِلَ مُوسٰی وَرَحْمٰتُ رَبِّهِ الْبَيِّنٰتُ مِنْ سِرِّهِمْ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ وَتَحْكُمُ لَهُمْ مُسْلِمُوْنَ ه (۷۸: ۲)

اِنَّ الْاِنۡسَانَ لِرَبِّهِۦٓ اَكْفَرُ ذَنْۢنٌۭ يَّالۡلَہُمَّ ذُرِّۤیۡہِمْ وَیُۤرۡسِلُوۡنَ اَنْۢ یُّفَرِّقُوۡا بَیۡنَ اللّٰہِ وَرَسُوۡلِہٖ وَ یَقُوۡلُوۡنَ لَوۡنَا نُوۡفِرُ مِنْۢ بَعضِیۡ وَ نَکْفُرُ مِنْۢ بَعضِیۡ وَ یُۤرۡسِلُوۡنَ اَنْ یَّتَّخِذُوۡا بَیۡنَ ذٰلِکَ سَبۡعِلًا ؕ اُوۡلٰٓئِکَ هُمُ الْکٰفِرُوۡنَ حَقَّ وَرَ اَعۡتَدَ نَارَ لِّلْکٰفِرِیۡنَ عَذَابًا اَلَمَّیۡنًا ؕ

میں اس کا اندازہ کرے۔ جو بہت ربانی سے ضمیر کی دولت پاکر ابن آدم کو ایسی آزادی ملی ہے جس کا اسے اپنے آپ کو اہل ثابہت کرنا ہے کیونکہ

بِسُلْسُلَةِ صَفَرٍ كَزَمَشْتِكَلَا :-

میں اور کا قریں کے لئے رسوائی کا عذاب
ہمارے پاس تیار ہے۔ اور جو لوگ اللہ اور
اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہیں اور کسی
رسول کو کبھی دوسروں سے جدا نہیں کیا تو
بلاشبہ یہی لوگ ہیں جن کو عنقریب اللہ
اجر عطا فرمائے گا اور اللہ تو بڑا ہی بخشنے والا
مہربان ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ
يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ
سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجْرَتَهُم بِحَسْرَةٍ
كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا

(۴۲ : ۱۴۹)

پھر قرآن پاک نے متحدہ ارشادات میں اس حقیقت کو واضح فرمایا ہے کہ ہر
رسول اور پادسی خواہ وہ دنیا کے کسی حصے میں بھی مبعوث ہوا ہو ایک ہی دین اور ایک
ہم تعلیم لے کر آیا تھا۔ اور وہ دین تھا۔

ای پیغمبران اہل کتاب سے کہیے کہ
تم جو ہماری مخالفت کرتے ہو تو بتلاؤ ہمارا
اس کے سوا کیا جرم ہے کہ ہم اس پر جو ہم پر

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنفَرُونَ
مِنَّا إِلَّا أَنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
رَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ وَآنَ

اس میں ناکامی کی سزا بہیمیت کی طرف ارتجاع ہے۔

خدا کی قدرتِ کاملہ کا انہار اس امر سے ہوتا ہے کہ ابنِ آدم

بِسُلْسُلَةٍ مِّنْ صُّغُرٍ كُنْتَ تَهْتِكُ ۝

الْكَرْكُمُ فَيَسْقُونَ ۝ (۵۹:۵)

نازل ہوا ہے اور اس پر جو پہلے نازل ہوا
ایمان رکھتے ہیں اور تم میں زیادہ لوگ
ایسے ہیں جو گمراہ ہیں۔

یاد رکھو کہ اللہ میرا اور تمہارا
دوڑن کا پروردگار ہے پس تم اُسی کی
بندگی کرو یہی دین کی سیدھی راہ ہے۔

اور پیغمبر! ان سے کہہ دیجئے کہ اے
اہل کتاب! جب تک تورات اور انجیل
اور ان تمام صحیفوں کی جو تم پر نازل ہوئی
ہیں حقیقتِ قائم نہ کرو اس سے کہ تم انکے
دین میں سے تمہارے پاس کچھ بھی نہیں
اور اسی پیغمبر! تمہارے پروردگار کی طرف
سے تمہارے ادھر جو کچھ نازل ہوا ہے

وَاِنَّ اللّٰهَ سَبَّحَ وَرَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوْهُ ۝ عَزَّ اَصْرُ اَطْمَسْتُمْ
(۳۶:۱۹)

قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتٰبِ لَسُمَّ
عَلَيْ شَيْءٍ حَتّٰى تُقْبِلُوْا لَلْوَسْوَۃِ
كَرَالِ الْخَيْلِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ
رَّبِّكُمْ ۝ وَلَيَزِيْدُ بَيْنَ كَثِيْرٍ مِنْهُمْ
مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ سَابِغٍ طَمَئِنَّا
رُكُفْنَا ۝ فَلَا تَأْنِ عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا

جو سمندری کیڑوں کی نسل سے نمودار ہوا ہے، آج اس بلند مقام پر جلوہ فرما ہے کہ وہ مستقبل میں پیدا ہونے والی مکمل انسانی

بِسلسلہ صفحہ گناہ شستہ :-

وَالَّذِينَ يَبُذُّونَ وَاللَّيْسَ لَهُمْ
مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
عَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَيْرَ لَهُ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَخْرُجُونَ ۝

(۶۹-۶۸۱۵)

تم دیکھو گے کہ اس کی وجہ سے ان کی ہر شے
اور انکار اور بھی بڑھ جائے گا۔ تو جن لوگوں
نے انکار عن کیا ہے ان کی حالت پر بے کار
غم نہ کھاؤ۔ جو لوگ تم پر ایمان لائے ہیں
چرہ پوری ہیں، جو صابی ہیں، جو نصاریٰ
ہیں (یہ سبوں یا کوئی ہو) جو کوئی بھی اللہ
پر اور آخرت کے دن پر ایمان لایا اور
اس کے عمل بھی ٹھیک ہوئے تو اس کے
لئے نہ کوئی خوف ہے نہ تنگی۔

ان آیات سے اور اسی مفہوم کی بہت سی آیات ہیں، صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسلام
دوسرے مذاہب اور فیملیوں سے کوئی مختلف دعوت نہیں لایا تھا اور سب رسولوں کی
دعوت مشترکہ یہی تھی کہ خدائے واحد پر اس کے رسولوں اور ان کے لائے صحیفوں پر
ایمان لایا جائے۔ یوم آخرت پر یقین ہو اور اعمال صالحہ ہوں۔ اس تعلیم سے جو مسرت
(باقی صفحہ پر)

ہستی کا تصور کر سکتا ہے اور اس کی یہ خواہش ہے کہ وہ اس کے
اخلاف میں ظاہر ہو۔ صبح علیہ السلام کی زندگی اس کا ثبوت ہے

سلسلہ صفحہ گن شدہ :-

قلب اور حقیقت فہمی کی تلقین مسلمان کو ہوئی ہے وہ اُن اُمتوں کو کہاں نصیب ہے
جو بزرگم خود خدائے عالم اور اس کی نعمتوں کو واحد اپنا حق سمجھتے ہیں۔ مثلاً ارشاد پاک
تعالیٰ ہے :-

۱۔ باب نہیں کہ سب اہل کتاب
ایک ہی طرح کے ہوں۔ انہیں اہل کتاب
میں ایسے لوگ بھی ہیں جو اصل دین
پر قائم ہیں۔ وہ راتوں کو اٹھ اٹھ کر
اللہ کے کلام کی تلاوت کرتے ہیں اور
سجدے کرتے ہیں وہ اللہ اور آخرت
پر ایمان رکھتے ہیں نیکی کا حکم دیتے ہیں
بُرائی سے روکتے ہیں اور بھلائی کے
راستے پر تیز رفتار ہیں اور بلا شبہ یہی
لوگ ہیں جو نیک لوگوں میں سے ہیں تو

لَيَسِّرُ سُبُوحًا وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
أَمَّنْكُمْ قَائِمِينَ يُتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ
إِنَاءَ الْيَلِيلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَيُؤْتُونَ زَكَاةً وَيُضِلُّونَ
هِنَ الْمُنْكَرِ وَيَتَذَكَّرُونَ فِي الْحُجُرِ
وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ه
يُفْعَلُونَ مِنْ خَيْرٍ فَأَن يَكْفُرُوا ه
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ه

کہ یہ خواب ناقابل تعبیر نہیں بلکہ ایک دسترس پذیر نصیب الہی ہے۔ انسانی غفلت کی بازی لگا کر جو جنگ ضمیر اور جلتوں میں جاری ہو

بلسلسلہ صفحہ گن شتہ ۱۔

ہرگز ایسا ہوگا کہ ان کی نیک اعمالی کی قدر نہ کی جائے وہ جانتے ہیں کہ کون پرہیزگار لوگ ہیں۔

سورۃ النعام میں پچھلے نبیوں کا ذکر فرما کر خود رسول مقبول صلی اللہ علیہ

وسلم کو ارشاد ہوتا ہے ۱۔

یہ لوگ وہ ہیں جنہیں اللہ
نے راہ حق دکھائی ہیں اے پیغمبر
تم بھی انہیں کی ہدایت کی پیروی
کرو۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى
اللَّهُ فَبُذِلُوا لَهُمُ الْقُرَىٰ ۝
(۹۰: ۶)

پھر اس تعلیق روادری پر بھی توجہ فرمائی جائے ۱۔

اور دیکھ دو لوگ خدا کو چھوڑ کر دوسرے
سیدوں کو پکارتے ہیں تم ان کو برا بھلا مت
کہو کیونکہ ابا کر نے کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ لوگ
بھی ازراہ جبل و نا دانی خدا کو برا بھلا کہنے لگے۔

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ
مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا
بَغِيًّا عَلِيمٌ ۚ كَذَٰلِكَ نَجْزِي
الْمُنَافِقِينَ ۖ إِنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

وہ اس بات کی شاہد ہے کہ اسی ذریعے سے وہ نصب العین حاصل کیا جاسکتا ہے۔ قانون ارتقاء کی پوری تاریخ پر امعانی نظر ڈالنے

بلسلسہ صفحات گزشتہ ۱۔

مَزَجِعُهُمْ يُنْبِتُهُمْ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۵ (۱۰۸ : ۶)

(ہم نے انسان کی فطرت ہی ایسی بنائی ہے) کہ ہر گروہ کو اپنا ہی عمل اچھا دکھائی دیتا ہے۔ پھر آخر آقا سب کو اللہ ہی کے پاس ہے اور تب ان کو اپنے عملوں کی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔

دین کی صحیح حقیقت کو کتنا خوبصورتی سے ارشاد ذیل میں واضح فرمایا ہے۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَدُّوا حُرُومَكُمْ
تَبْلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالَّذِينَ
الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ
وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنُ السَّبِيلِ
وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَمَّا

اور دیکھو یہی کہ نہیں کہ تم نے عبادت کے وقت اپنا منہ پروردگار کی طرف اور پیچھے کی طرف کر لیا، یہی کی راہ تو یہ ہے کہ اللہ پر، آخر تک دنیا پر فائدہ پر، تمام آسمانی صحیفوں پر اور تمام بندوں پر ایمان لایا جائے اپنا مال خدا کی محبت میں رفتہ واروں یتیموں، مسکینوں، مسافروں اور مانگنے والوں

سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ عمل ارتقاء نے ہماری بلند مرتبت
انگوں کو گو یہ اُنگیں ابھی سب پر بخوبی واضح نہیں، ایک

بلسلسہ صفحہ گشتی :-

<p>کو دیا جائے اور غلاموں کو آزاد کر لے ہیں خرچ کیا جائے نماز قائم کی جائے۔ زکوٰۃ ادا کی جائے۔ تول و قناریں بچگی چڑھتی اور مصیبت کی گھڑی ہو یا خوف و ہراس کا وقت ہر حال میں ثابت قدم رہ جائے جو ایسا کرتے ہیں وہی اپنے دین میں بچے ہیں اور بہرہ مند رہیں۔</p>	<p>الصَّلَاةَ وَالْزَّكَاةَ ۚ الْمُؤْتُونَ يَهْدِيهِمْ إِذَا عَابَدُوا وَالصَّالِحِينَ فِي الْبَنَاءِ وَالْفَنَاءِ وَحِينَ الْبَاسِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَّقُوا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (۱۴۴:۲)</p>
---	--

اب رہا غور و فکر اور محاسن عقل سے کام لینے کا معاملہ تو جتنی کثرت سے قرآن پاک
لے اس کی دعوت دی ہے شاید کسی اور مذہب کے صحیفے میں اتنی تاکید کی گئی ہو۔ اور ہوا بھی
ایسا ہی چاہیے تھا۔ قرآن خدا کا آخری پیغام اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے
آخری نبی۔ انسان نے محاسن کی رہبری سے نکل کر عقل کی رہنمائی میں ارتقاء کے مدارج
طرکنا شروع کر دیئے تھے۔ شاید ہی کوئی سورت قرآن پاک کی ایسی ہر جہ میں کائنات کے
مختلف گوشے پیش کرتے دعوت و فکر نہ دی گئی ہو۔ البتہ قرآن پاک کا طریقہ ہدایت و توفیق

حیرت انگیز قابلِ ادراک مہم کے ساتھ ہم آہنگ طور پر مربوط کر کے ایک نمایاں قد و قیمت بخشی ہے۔

سلسلہ صفحہ گن شتہ :-

اور فلسفیانہ نہیں۔ سیدھا سادہ ہے اور انسان کے وجدان اور عقل کو غور و فکر کی دعوت دے کر اپنی رستی کا یقین دلاتا ہے۔ عبادت کا مطالبہ کرتا ہے اور شرک کی راہیں سدود کرتا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے :-

وَرَنِ الْأَرْضِ مِنْ آيَاتِكُمُ الْقَوِيَّاتِ
وَرَنِ أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ
(۲۱-۲۰: ۵۱)

اور یقین رکھنے والوں کے لئے
زمین میں (معرفت) کی نشانیوں ہیں
اور خود تمہارے وجود میں بھی پھر کیا تم
دیکھتے نہیں۔

اور آسمان و زمین میں (معرفت)
حق کی کتنی ہی نشانیاں ہیں لیکن لوگ
ان پر گزر جاتے ہیں اور نظر نہ ٹھاکر دیکھتے
نہیں۔

وَكَايِّنَ مِنَ آيَاتِنَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ مِنْ بَرَكَاتٍ وَعَلَيْهَا وَهْمٌ
غَتَّىٰ مُعَسِّرٌ يَسْخَرُونَ ۝ (۱۰۵: ۱۲)

وہ خالق کائنات جس نے سرب
نور و خشنودہ اور چاند کو روشن بنایا اور

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ
نَيَّابَةً وَالْقَمَرَ نَوَسْرًا وَفَالْمَسَاكُ

جہاں تک کہ اس کسی قدر بے تخصیص اعتراض کا تعلق ہے جو اس شکل میں وارد کیا جاتا ہے کہ ”اگر خالق کائنات کو قدرت کا ملکہ

سلسلہ صفحہ گزشتہ ۱۔

پھر چاند کی گردش کے لئے منزلیں مقرر
فرمایاں تاکہ تم برسوں کی گنتی اور اوقات
کا حساب دریافت کرو بلاشبہ یہ سب کچھ
خدا نے پیدا نہیں کیا مگر حکمت و مصلحت
کے ساتھ۔ اس نے ان لوگوں کے لئے
جو صاحبِ علم ہیں اپنی نشانیاں واضح
کر دی ہیں۔

مَنْ نَزَّلَ لِيَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ
الْحِسابَ، وَمَا خَلَقَ اللَّهُ إِلَّا
بِالْحَقِّ، يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ ۝

(۵۱:۱۰)

وہ اربابِ دانش جو کسی حال
میں خدا کی یاد سے غافل نہیں ہوتے کہہ
ہوں ’بیٹھے ہوں‘ یا لیٹے ہوں اور جن کا
شیوہ یہ ہوتا ہے کہ امان دہین کی خلعت
پر غور و فکر کرتے ہیں۔

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا
وَأَقْعُودًا وَعَلَىٰ جُنُودِهِمْ
يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ فِي (۱۸۸: ۳)

انصاف کی نظر سے دیکھیے اور غور فرمائیے کہ کیا یہ دعوت عقل ہے یا عقل کے

حاصل ہے تو اس نے آغاز کا یہی سے ایک مکمل ہستی کیوں نہ پیدا کر دی؟ کیوں یہ آزمائشیں اور اندھیرے میں ٹامک ٹوسٹیاں

بہلہ صفحہ گئی مٹ گئی :-

ساتھ ہیر آج مسلمان اپنے ادبار کے دور میں غافل ہی لیکن یہ مسلمانوں نے خدا کی کائنات پر غور کر کے سائنس کی تحقیقات، علم الا فلک کی تحقیقات اور طب کی تحقیقات اپنے زمانہ اقبال میں نہیں کی تھی اور موجودہ یورپ کو علوم کی درختاں شمع نہیں دی تھی اور کیا وہ خدا کی نشانیوں پر غور کر کے یہ پکار نہیں اٹھتے تھے :-

سِرْبَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا
اے ہمارے پروردگار یہ سب
کچھ تو نے اس لئے پیدا نہیں کیا کہ ایک

(۱۹۱: ۳۰)

بیکار و بخت ماکام ہو۔

اب آئیے لگے ہاتھوں اسلامی تصور الوہیت کا بھی جائزہ لیتے چلیں۔ جب اسلام کی شیعہ ہدایت دنیا میں فزائشاں ہوئی اس وقت مشہور فلسفے اور مذاہب چینی، ہندوستانی، بدھ، یونانی، مجوسی، صائبی، یہودی اور عیسائی تھے، پیشتر اس کے کہ ہم ان سب قوموں کے تصور الوہیت پر روشنی ڈالیں ہم خود مصنف کا مقولہ جس سے اس نے اپنی کتاب کی ابتدا کی تھی آپ کو یاد دلاتے ہیں ”انسان کو کائنات کا ادراک دو مختلف راستوں سے حاصل ہوتا ہے :-“
(باقی اگلے صفحہ پر)

مارنے کا طویل سلسلہ اختیار کیا گیا ہے؟ تو ہم اسے اس کتاب کے صفحہ ۴۵ کی طرف توجہ دلا کر آسانی سے اسکا جواب دے سکتے ہیں۔ ہم نے

بلسلسلہ صفحہ گزشتہ ۱۔

بالکل ممکن ہے کہ بالا خردوؤں طریق سے ایک ہی نتیجہ حاصل ہو۔ پہلا راستہ وہی کا ہے۔ یہ راہ راست ہے لیکن انسان کی کثیر تعداد کے لئے یہ راستہ بند ہے اور عقلی دلائل سے بہرہ کوئی واسطہ نہیں۔ خوش نصیب ہے وہ گروہ جس کے لئے یہ راستہ کھلا ہے۔ اس کے برعکس دوسرا راستہ کلیتاً علمی اور عقلی ہے "مسلمان بھی اس حقیقت کو تسلیم کرتا ہے اور چونکہ اس کا ایمان ہے کہ دنیا کا کوئی قریب اور ملک ایسا نہیں جہاں خدا نے کوئی رسول اور ہادی نہ بھیجا ہو اس لئے اس کا دعویٰ ہے کہ سب مذاہب کا اساسی تصور الوہیت ایک ہی ہے اور وہ اسلامی تصور ہی کے قریب قریب ہے۔ مروجہ زمانہ اور تغیرات عالم نے جو اختلافات اس تصویر میں پیدا کئے ہیں وہ انسان کے پیدا کردہ ہیں۔ اُطیسویں صدی عیسوی میں جب انکشافات سائنس نے ابن آدم کو مرعوب اور مبہوت کر کے نہری ماحولات سے غافل کر دیا اور قانون ارتقاء سائنس کی دنیا میں نمودار ہوا تو علمائے سائنس اور ان کے پیروکار فلسفیوں نے تصور الوہیت کو بھی ارتقائی مدارج میں کھینا شروع کیا اور مشیائہ پستی، اجرام پرستی، اور اصنام پرستی سے خدا کے تصور کے ڈانٹے ملا دیئے اور یہی عقیدہ مصنف کا بھی ہے۔ لیکن ابھی اس خیال کو زیادہ تقویت حاصل

ماظر کو آگاہ کیا تھا کہ اسے تشبیہی دلائل یعنی ”جرثومے کے نقطہ نظر“
 والے رجحانات سے بچنا چاہیے اور کائناتی عناصر کو اپنے مشاہدے

سلسلہ صفحہ گزشتہ :-

ہونے پائی تھی کہ کمدا نیوں کے ذریعے قدیم قوموں کے متعلق معلومات ملاں ہونا
 مندرجہ ہو گئیں۔ مصر۔ دجلہ و فرات۔ ٹیکسا۔ ہنجو داو اسٹریلیا وغیرہ میں
 جب پُرانے آثار کھد کر سامنے آئے اور موسس قاتی علم (PANTOLOGY) کی
 بنیادیں مضبوط ہونے لگیں تو اب پتہ چلتا ہے کہ قدیم قوموں کا تصور الوہیت تو پیدا
 تھا اس میں تنزل اور ارتجاع بعد میں پیدا ہوا اور اصنام پرستی آئی۔ اور یہی دعویٰ
 قرآن پاک کا ہے اور یہی تعلیم اور سب محالفت آسمانی کی ہے۔ چنانچہ رابرٹس
 (W. SCHMIDT) پروفیسر وائنائیڈیورسٹی جنہوں نے اس موضوع پر
 زمانہ حال کی بہترین کتاب لکھی ہے رقمطراز ہیں :-

”علم شعوب و قبائل انسانی کے پورے میدان میں اب پرانا

ارتقائی مذہب ایکسپرڈوالیہ ثابت ہو چکا ہے۔ مرتبہ کڑیوں کا وہ

خوشنما سلسلہ جو اس مذہب نے پوری آمادگی کے ساتھ تیار کر دیا تھا

اب ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ اور نئے رجحانوں نے اسے اٹھا کر پھینک دیا

(باقی اگلے صفحہ پر)

کے پیمانے پر تحلیل کر کے غور و فکر کرنے کی عادت کو ترک کرنا چاہیے۔
شاہدے کے پیمانے کے مفہوم کو ہم نے اچھی طرح واضح

بلسلسلہ صفحہ گزشتہ ۱۔

THE ORIGIN AND GROWTH OF
RELIGION BY W. SCHMIDT. P. 6.

ماخوذ از ترجمان القرآن مصنف مولانا ابوالکلام مرحوم جلد اول صفحہ ۱۲

یہی مصنف اپنی اسی کتاب کے صفحہ ۲۶۲ پر لکھتے ہیں ۱۔

”اب یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ انسان کے ابتدائی عمران
و تمدن کے تصور کی ”علیٰ ترین مہستی“ فی الحقیقت توحیدی اعتقاد
کا خدائے واحد تھا اور انسان کا حینی عقیدہ جو اس سے ظہور پذیر ہوا
وہ پوری طرح ایک توحیدی دین تھا۔ یہ حقیقت اب اس درجہ نمایاں
ہو چکی ہے کہ ایک سرسری نظر تحقیق بھی اس کے لئے کفایت کرے گی
نہل انسانی کے قدیم پتہ قد قائل میں سے اکثر وں کی نسبت یہ بات
و ثوق کے ساتھ کہی جاسکتی ہے۔ اسی طرح ابتدائی عہد کے جنگلی قبیلوں
کے جو حالات روشنی میں آئے ہیں اور کرنائی، کلین، اور موزنی شرق
اسٹریلیا کے یا مین قبیلوں کی نسبت جس قدر تاریخی مواد مہیا ہوا ہے
(اقبال صفحہ ۲)

کر دیا ہے (صفحہ ۱۰) اور ہم یہ بھی ثابت کر آئے ہیں کہ مشاہدے کے
بیان ہی کو مظاہر فطرت کا خالق سمجھنا علمی طور پر جائز ہے۔

بلسلسلہ صحیحہ گزشتہ تھی :-

ان سب کی تحقیقات ہمیں اس نتیجہ تک پہنچاتی ہے - اگر کئی مشاہدے
کے قبیلوں کے روایتی آثار اور شمالی امریکہ کے قبائل کے دینی تصویقات
کی چھان بین نے بھی بالآخر اسی نتیجہ کو نمایاں کیا ہے "

(ترجمان القرآن صفحہ ۱۲)

مترجمان پاک میں ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

اور ابتدا میں تمام انسانوں کا ایک
ہی گروہ تھا پھر وہ باہم دگر مختلف
ہو گئے اور اگر اس بارے میں تمہارے
رب نے پہلے سے ایک فیصلہ نہ کر لیا ہوتا
تو جن باتوں میں لوگ اختلاف کرتے ہیں
ان کا اسی دنیا میں فیصلہ کر دیا جاتا۔

ابتدا میں تمام گروہ ایک ہی تھے
(یعنی ایک ہی دین پر پھر ان میں اختلاف

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً
وَّاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْ لَا
كَلِمَةُ سُبُحَّتْ مِنْ سَرَابِكِ لَقُعِي
بَيْنَهُمْ فِيمَا فِى يَدِيهِمْ يَخْتَلِفُونَ ه

(۱۰: ۱۹)

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً
فَبَعَثْنَا لِقَابِلَيْنِ مُبَشِّرِينَ

اب صورت حال یہ ہے کہ ہر طبی منظر، سرلیح الوقوع ہو یا بنیہ
الوقوع، پیچیدہ ہوتا ہے۔ یہ ابتدائی منظر ہر کے ایک مستحق سلسلوں

بلسلسلہ صفحہ گنشتہ ۹۸ ب۔

پیدا ہوئے، قرائت نے یکے بعد دیگرے
نبیوں کو مبعوث کیا وہ (تک علی کے نتائج
کی) بشارت دیتے (اور بد علی کے نتائج

وَمَنْذِرِينَ صَوْرًا نَزَّلَ مَعَهُ
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ
فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ (۲: ۱۳۳)

(سے) متنبہ کرتے نیز ان کے ساتھ کتاب (یعنی وحی الہی سے لکھے جانے والی کتاب تعلیم)
نازل کی تاکہ مختلف نبی باتوں میں ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دے۔

مسلمانوں کے عقیدے کے مطابق تصور الوہیت میں ارتقا کو کوئی دخل نہیں۔
البتہ اس کی صفات میں ارتقا لازمی تھا اور جیسے جیسے ذہنی ترقی ہوئی تہذیب و تمدن کے
ارتقاء کے ساتھ ساتھ اس میں تبدیلیاں ہوتی رہیں اسلام سے پہلے مذاہب اور فلسفوں
پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تجسم تشبیہ اور تنزیہ کے چکر تو جینی تصویب آئے اور
جانتے رہے۔ تجسم (ANTHROPOMORPHISM) - جسے مراد خدا کا ایسا تصور ہے

جو مخلوق کی طرح جسم و صورت رکھتا ہو؛ اور

تشبیہ (ANTHROPOPHUISM) سے مراد ایسی صفات اس

تصویر میں داخل کرنا جو مخلوق کی صفات سے مشابہ ہوں، اور تنزیہ سے مراد یہ ہے کہ
(ہائی انکلی صفحہ ۹۸)

کے تاثر کا نتیجہ ہوتا ہے اور شاہد یعنی انسان کے نقطہ نظر سے اسکی کیفیت کا انحصار اس مندرجہ رفتار پر ہوتا ہے جس سے یہ تاثر متاثر پذیر

سلسلہ صفحہ گزشتہ ۱۰۔

اس تصور کو کھڈا تجسیم و تشبیہ سے مبرا رکھا جائے۔ تعدد اشراک یعنی ایک سے زائد ارباباً
 ۱۔ دونوں (POLYTHEISM) کی پرورش بھی رہی لیکن MONOTHEISM
 کی طرف میلان غائب نہیں ہوا۔ صفات الہی میں تہر و غضب ابتدا میں زیادہ رہا لیکن
 بالآخر یہ رحمت و جمال میں تبدیل ہوئے۔

قدیم زمانہ میں چینیوں کے ان علاوہ آباؤ اجداد پرستی کے کچھ مقامی دیوتا
 بھی پوجے جاتے تھے۔ لیکن آسانی رب الارباب کا تصور بھی خواص میں تھا۔ مندروں
 میں قربانیوں بھی دیوتاؤں اور بزرگان قبیلہ کے نام پر ہوتی تھیں لیکن یہ شفاعت
 کے لئے وسیلہ سمجھی جاتی تھیں تہر و غضب کے ساتھ ساتھ رحم و کرم بھی تصور میں داخل
 تھے۔ عوام میں تعدد اشراک کا عقیدہ رائج تھا۔ خواص تو حید کی طرف مائل تھے۔
 مگر عوام کے عقیدے سے تعرض بھی نہ کرتے تھے۔ اور بدھ مذہب کے رائج ہونے
 تک یہی صورت حال رہی۔

ہندوستانی مذہب اور فلسفوں نے بلند درجہ تفریق کا حاصل کر لیا تھا لیکن تشبیہ
 کی ساری صورتوں کی نفی کرتے کرتے تصور الوہیت میں ایک ایسا تعطل پیدا ہو گیا تھا

ہوتا ہے۔ ایک حد درجے سست رفتار منظر کا وجود ہی ایسے مشاہد کی گاہوں سے عجوبہ رہے گا جس کی عمر اتنی قلیل ہے کہ وہ بیک وقت

سلسلہ صفحہ گشتہ :-

جو عوام کا لانعام کے فہم سے بلا اثر تھا اس لئے ”ایکم است“ یعنی حقیقت یگانہ کو عوام کے قریب لانے کے لئے اوتاروں کے روپ میں ظاہر کرنا پڑا اور میر وہ سلی صفات جو تیرہ کا باعث ہوئی تھیں مثبت صفات بن کر اوتاروں کو ملیں۔ اور شرک فی الصفات اور شرک فی العبادات نے عوام کو اصنام پرستی ہی میں اُبھائے رکھا اور یہ بھی اپنی بت پرستی کے جواز کے لئے وہی کفار عرب والی دلیل پیش کرتے رہے مانتبد ہم الالہیہ نہ الہی اللہ نہ لاف۔ اللہ اکبر شرک میں توحید کا خیال موجود ہے۔ ایسی ہی بودی دلیل کچھ آج کل کے قبر پرست مسلمان بھی دیتے ہیں۔

کلمائے یونان میں بھی تقریباً یہی صورت حال تھی جو ہندوستان میں انہوں نے غور و فکر سے توحید کے نقطے کو حاصل کر لیا تھا اور اکثر ان میں سے بلند پایہ پاکیزہ زندگیوں کے مالک تھے۔ وہ جانتے تھے کہ اولمپس کے دیوتا کوئی حقیقت نہیں رکھتے لیکن جو یقین کا درجہ عقل و استدلال سے حاصل کیا جائے وہ عوام میں جاری کیسے ہو۔ چنانچہ عوام اصنام پرست رہے اور خواص خالق کی تمثیل ہی صورت میں مطہر بدھ یقیناً بہت بڑے مارف ہوں گے اور برہمنی اصنام پرستی سے انکی

اس منظر کے آغاز، ارتقاء اور انجام پر حاوی نہیں ہو سکتا۔ مثال کے طور پر وہ منظر جو بجائے چند منٹوں یا چند گھنٹوں میں تکمیل پانے کے

سلسلہ جھنجھٹ کو مشتعل :-

سلسلہ جنگ ان کے اعلیٰ توحیدی اعتقاد کا پتہ دیتی ہے۔ لیکن یہ ایک عجیب و غریب ہے کہ پیروان بدھ مذہب میں خدا اور روح کا کوئی تصور نہیں۔ لیکن انسانی روح کی عبادت کی تڑپ کیسے تسکین پاتی۔ اس نے بدھ کی تعلیم کے علی الرغم خدا نہ ملا تو بدھ کے اپنے بت اپنی پرستاری کے لئے بنا ڈالے اور ان کی وہ پرستش ہوئی کہ خدا کی پناہ۔

مجوسی مذہب ایران میں نمودار ہوا تھا اور چونکہ ایران کے باشندے آریا نسل سے ہی تھے اس لئے ان کے عقائد میں بھی وہی آریا ورت کے تصورات کا رفرما رہے۔ حضرت زرتشت نے آکر آہورا مزد یعنی خدا سے واحد کی تعلیم دی اور فرشتوں کے وجود کو احکام خداوندی کی تعمیل کے لئے ضروری قرار دیا لیکن یہ تعلیم بھی زیادہ دن نہ چلی اور قدیم خیالات ابھر آئے۔ اسلام کے ظہور کے وقت مجوسی مذہب شریعت کے عقیدہ کی تعلیم دیتا تھا یعنی خیر و شر کے دو مطلق العنان خدا مانے مانے تھے اور آگ کی پرستش ہوتی تھی۔

صائبی مذہب خود عرب میں رائج تھا اور یہ اجرام سماوی اور فرشتوں کی

دس ہزار برس میں جا کر مکمل ہوا ایسے حیوان کے لئے جس کی عمر فرض کیجئے پچاس برس ہے کوئی وجود ہی نہ رکھے گا۔ تاہم ابن آدم کیلئے

سلسلہ صفحہ گزشتہ :-

پوچھا کرتے تھے یعنی وہی عوام اہنام پرست تھے مگر خواص تو حید کی طرف مائل تھے۔ مگر تصور الوہیت ابھرا ہوا اور تجسبی تھا۔ ان کا ذکر قرآن پاک نے اہل کتاب کے ساتھ ساتھ کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں نیکو کار لوگ بھی تھے۔ جن کو بڑے مذہبوں سے بلا واسطہ اسلام کو سابقہ پڑا وہ یہود اور عیسائی کے مذہب تھے۔ اسلام ان مذاہب کے رسولوں سے اور ان کے صحیفوں کو تسلیم ہی نہیں کرتا ہے بلکہ بڑی غفلت سے ان کا ذکر کرتا ہے۔ لیکن یہ دونوں مذاہب اپنے پیغمبروں کے لائے ہوئے دین سے دور ہٹ چکے تھے اور آسمانی صحیفوں میں لفظی اور معنوی دونوں قسم کی تحریفوں کے مجرم تھے۔ جس کتاب پیدا ہوا اس کا قابل مصنف نے متعدد بار ذکر کیا ہے اس میں یہود اور ان کا تصور ایک نسلی خدا کا ہے۔ اور باوجود اس کے کہ حضرت یسعیا علیہ السلام نے ان کو بعد میں تمام قوموں کے خدا سے واحد کی تعلیم دی مگر یہود برابر اپنی قوم کو خدا کی ہیئت میں قوم اور یہود اور اپنی ہی قوم کا خدا قرار دیتے رہے۔ نیز اس تصور میں قہر و غضب کا نمایاں حصہ ہے۔

بعض صورتوں میں اس کا وجود ہو گا کیونکہ اس کا تجربہ روایات کی
کی بدولت زیادہ مدت پر ممتد ہو گا۔ ۱۔ اہران سائنس نے یکے بعد دیگر
کئی صدیوں کے دوران میں نظم کی درمیانی صورتوں کا احتیاط کے ساتھ

سلسلہ صفحہ گن شستہ :-

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رحم و محبت کا عنصر تصور الوہیت میں شامل فرمایا
لیکن تجسم و تشہ کی بواسطہ وہی باقی رہی جیسے یہود کے ہاں۔ یہود کے ہاں اگر
خدا اور عبد کا تعلق میاں بیوی کے رشتہ سے ملتا جلتا تھا تو عیسائیت میں باپ بیٹے کا
ہو گیا اور یہ معارف آسمانی کی تبدیلی بیان کا نتیجہ سمجھنا چاہیے۔ عیسائیت کا سابقہ جب
رومیوں کی اہنام پرستی سے پڑا تو اس امتزاج کا نتیجہ ”ایمانیم تلاف“ اور کفارہ ”جیسے شراہ
عقیدے وجود میں آئے اور پھر کلم کھلا حضرت مسیح اور حضرت مریم علیہما السلام کے
بتوں کی پرستش شروع ہو گئی۔ جب آفتاب نبوت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم طلوع ہوا تو ہر
نہیب میں تصور الوہیت کی ایسی ہی صورت بن چکی تھی۔ قرآن پاک نے یہ اعلان کیا :-
لَیْسَ کَمَثَلِ شَیْءٍ (۳۲ : ۱۱) اس کے مثل کوئی شے نہیں (کسی

چیز کے بھی تم اسے مشابہ نہیں ٹھہرا سکتے)
لَا تُنۡزِلُہٗ رِکۡزًا اِلَّا بَصَاصًا وَّ
ہُوَ یُبۡدِیۡ سِرۡکَ اِلَّا بَصَاصًا وَّ هُوَ
انسان کی نگاہیں اسے نہیں پا سکتی
لیکن وہ انسان کی نگاہوں کو دیکھ رہا ہو

جائزہ لے کر اپنے نتائج کو محفوظ کر دیا ہے اور یکے بعد دیگرے یہ تحریری مواد ماہروں کے سامنے رہا ہے ان سب کو بحیثیت مجموعی ایک

سلسلہ صفحہ گشتی :-

الطَّيْفُ الْخَبِيرُ (۱۰۲: ۶) | وہ بڑا ہی باریک بین اور آگاہ ہے۔

تجسم و تشبہ کا فائدہ کر دیا لیکن تنزیہ کو تعطیل تک نہیں پہنچنے دیا کیونکہ ایسی صورت میں انسانی فطرت کے تقاضے پورے نہ ہوتے اس لئے یہ فرما کر

إِذَا أَسْأَلُكَ عِبَادِي نَافِيٌ | اور جب میرا بندہ تجھ سے میری
تُؤَيِّدُكَ أَوْ جَنِيبٌ دَعُوهُ الْكَافِرُ | نسبت سوال کرنا ہے تو اس سے کہیں
إِذَا رَهَاقَ (۱۸۲: ۲) | کہ میں اس سے دور کب ہوں میں تو
بالکل اس کے پاس ہوں۔

اپنے اور بندے کے رشتے کو مستحکم فرما دیا ہے اور تصویریں زندگی پیدا کر دی ہیں۔
توراة میں خدا کا غود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے آنا مذکور ہے جو امکانی
صورت نہیں مگر قرآن پاک میں صرف تجلی کا ذکر ہے۔ یہ امر اور غور کے قابل ہو
کہ کس صحیح طریقے سے شرک کے راستے آگے کو بند فرمائے ہیں کہ رسول پاک
کے عہد ہونے اور خدا کی توحید کا ہر مسلمان روزانہ کلمہ شہادت پڑھ کر اقرار
کرتا رہتا ہے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
(باقی اگلے صفحہ)

انسان سمجھا جاسکتا ہے جس کو وسیع حافظہ (روایات کی بدولت) ملا ہے اور جو اپنے مشاہدات مجتمع کرتا رہا ہے۔ علم الافلاک اسی طرح پر تعمیر ہوا۔

اس کے برعکس ایک ایسا منظر بھی شہادت کی دسترس سے باہر

بہ سلسلہ صفحہ گشتہ ۱۱۱۔

رَسُولِهِ۔ رسول مقبول کے وصال پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعے بیان واقف ہے کہ حضرت ابو بکر نے برسر منبر آکر یہ فرمایا:

جو کوئی تم میں سے محمد (صلی اللہ

علیہ وسلم) کی پرستش کرتا تھا سراسر

معلوم ہونا چاہیے کہ محمد (صلعم) نے وفات

پائی اور جو کوئی تم میں سے اللہ کی پرستش

کرتا تھا اُس کو جان لینا چاہیے کہ اللہ کی

ذات ہمیشہ زندہ ہے اس کے لئے موت نہیں

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُعْبِدُ مُحَمَّدًا

فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يُعْبِدُ

اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ۔

بخاری شریف

اور پھر قرآن پاک کی شہادت پیش فرمائی۔

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ

اور محمد (صلعم) صرف ایک رسول

ہیں ان سے پہلے بہت سے رسول

(باقی اگلے صفحہ)

ہوگا جو اتنا فائناتے کم وقت میں وقوع پذیر ہو جائے کہ اس کا بلا واسطہ مشاہدہ اس لمحے تک ممکن نہ ہو جب تک کہ شاہد کے حسی

بِسلسلہ صفحہ گزشتہ :-

اَفَاَنْتُمْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ اِنْقَلَبْتُمْ عَلٰۤی
اَعْقَابِكُمْ ؕ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلٰۤی
عَقْبَيْهِ فَاِنَّهُ يَكُوْنُ رِجْمًا مِّنْ لِّلّٰهِ شَيْءًا ؕ

(۱۴۶: ۲)

گزر چکے ہیں پس اگر یہ وفات یا جاہلی
یا قتل کئے جاہلیں تو کیا تم اپنی ایڑیوں کے
بل ٹوٹ جاؤ گے اور جو اپنی ایڑیوں کے
بل ٹوٹ جائے گا۔ وہ (اپنا ہی نقصان
کمرے گا) وہ اللہ کا برگزیدہ کوئی نقصان
نہیں کر سکتا۔

اور ہجیر! تم ان لوگوں سے کہو

”میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس
خدا کے غیبی خزانے ہیں نہ یہ کہتا ہوں کہ
میں غیب کا جاننے والا ہوں نہ میرا یہ کہنا
ہے کہ میں فرشتہ ہوں میری سیئیث تو
نقطہ یہ ہے کہ میں اسی بات پر پلٹا ہوں

جس کی خدا نے مجھ پر وحی کر دی ہے۔“
(باقی اگلے صفحہ پر)

قُلْ لَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِندَیْ
خِزَانَةُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغٰیْبِ
وَاقُوْلُ لَكُمْ اِنِّیْ مَلٰٓئِکَہٗ اِنْ تَبِيعَ
اِلَّا مَا یُوْحٰی اِلَیَّ ؕ قُلْ هَلْ یَسْعٰی
الْاَعْمٰی وَالْبَصٰیۡرُ اَفَلَا تَتَفَلَّحُوْنَ ؕ

(۵۰: ۶)

اعضا سے زیادہ نازک اور زود حس طریقہ مظہر کے واقعات کو قابو میں
لا کر محفوظ کرنے کے اسے میسر نہ آجائیں۔ یا جب تک کہ وہ اس کے وجود
کو ایسے استدلال سے قائم نہ کر سکے جن کی اساس ملتے جلتے واقعات

سلسلہ صغیر گزشتہ :-

ان سے پوچھو کہ کیا حقیقت سے انکار
اور حقیقت کا بیٹا برابر ہو سکتے ہیں؟ کیا
تم غور و فکر نہیں کرتے؟

جب اتنے اعلان قرآن کریم کرے تو کیا کوئی راستہ شرک کا باقی رہ جاتا ہو
اور مسلمان ہنسک سکتا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ آسمانی کتابوں میں کچھ آیات حکم اور دفع
ہوتی ہیں اور کچھ متشابہات جن کو حل کرنا حواس و عقل کا کام نہیں اور قرآن نے اس کو
 واضح کیا ہے اور متشابہات پر جن میں میخلہ اور غیبی امور کے تصور الوہیت اور روح
بھی شامل ہیں اور جو حواس و عقل کے بس میں آنے والی نہیں غور کرنے سے رد کیا
ہے۔ اور ایسی ہی متشابہات سے یہود اور نصاریٰ نے ٹھوکر کھائی ہے۔ مسلمان کا تصور
الوہیت واضح اور صاف ہے جس کا ارجحی پہلو یہ ہے ”ہو اللہ احد“ اور پہلی پہلو

”لینس گنٹلہ شیئی“ ہے۔

یہ حاشیہ عربی زبان میں لکھا گیا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس کتاب میں اس نے عرصہ انوار کا جو مرقع ہے
القرآن جلد اول فی سبیلہ فاتحہ سے لے کر آیت ”وہو اللہ احد“ تک جو اس نے لکھی ہیں وہ اس کے گزشتہ کتابت
درجہ بلند چیز تھیں۔

پر ہو۔ تاب کاری اور برقیاتی علم کی ترقی اسی طریقے سے ہوئی۔ انسانی ارتقاء میں روایات نے جو غائر کا یا پلٹ کی ہے اس کی یہ صرف ایک مثال ہے۔ جو رابطہ کہ انسان نے یکے بعد دیگرے نسلوں میں ڈھونڈ نکالا ہے وہ ایک زندہ اور ترقی پذیر رابطہ ہے۔ جو بتدریج مگر مسلسل تغیر پذیر بھی ہے اور ترقی پذیر بھی لیکن اس کی سمت متعین اور پائیدار ہے۔ سائنس ہمیشہ اس کوشش میں لگی رہتی ہے کہ ہمارے حیاتی نظام کی خامیوں کی تلافی کرے کیونکہ ہمارے حواس کی موزونیت ہمیشہ خارجی مظاہر کے ساتھ ہم آہنگ نہیں ہوتی۔ سست رفتار متحرک اشیاء اور مستسرع متحرک تصویریں بہت سے ایسے واقعات کا اظہار کرتی ہیں جن سے ہمارے حواس کی کوتاہیوں کا اندازہ ہوتا ہے۔ ہر شخص نے وہ فلمیں دیکھی ہوں گی جن میں پھول کا کھلنا دکھایا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسا سست رفتار منظر فطرت ہے جو بغیر کسی آلے کی مدد کے انسانی آنکھ کے قابو کی چیز نہیں۔ کھلنے والی پنکھڑی کا لائٹانی حسن فلم کے ذریعے ہم پر منکشف ہوا۔ نیچ کے نشوونما کی وضاحت 'خیا طیت' (MITOSIS) (زواۃ کا خلیوں میں انتشار اور

۱۔ (مترجم) MITOSIS ان تیز رفتاریوں کے سلسلے کا نام ہے جو خلیہ کے انقسام کے وقت اس کے زواۃ (زواۃ) کے منقسم ہونے پر مشتمل ہے۔

خلیوں کا انقسام) کی میکائیکٹ زخم کی اندامیت (CICATRISATION) کے مراحل سب ایسے سست رفتار عمل ہیں کہ آنکھ ان کو محسوس نہیں کر سکتی مگر دارالطربے میں اسی طریقے پر ان کا تجزیہ کیا جاتا ہے۔ اس طرح بہت سے نئے مظاہر فطرت کا انکشاف ہوتا ہے۔ اس کے برعکس مستمر سے میٹوگرافی (CINEMATOGRAPHY) جس میں ایک ہزار تصویریں فی سیکنڈ اتاری جاتی ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ ایسے مظاہر کی میکائیکٹ کا انکشاف کیا ہے جو انسانی آنکھ کے لئے نہایت سریع الوقوع ہے جیسے مثلاً ہندو کی گولی کا کسی لکڑی کے تختے یا دھاتی چادر میں نفوذ کا عمل، مگھی کے پروں کی حرکت، یا بارود کے دھماکے کا عمل۔ ان صورتوں میں منظر آتی اور فوری ہوتا ہے لیکن متحرک تصویریں لینے والا کیمرہ ان اعمال کا ایک متوالی سلسلے میں تجزیہ کئے

دہلا سوز (NUCLEUS) میں پیدا ہوتے ہیں۔ خلیہ باریک ڈوروں میں بٹ جاتی ہیں جن کو کروموسوم (CHROMOSOM) کہتے ہیں اور یہی ان توارثی خاصیتوں کے حامل ہوتے ہیں جو خلیہ بیٹی خلیہ کو دیتے ہیں۔ مٹوس یونی لفظ MITOS سے بنا ہے جسکے معنی رشتہ یا خاٹہ دھکا ہے۔ لہذا از مزم (زخم کے انزال کے وقت) جیسے بنتی ہوئی (CICATRISATION) کہتے ہیں۔ لہذا از مزم) سے میٹوگرافی متحرک تصویریں بنانے اور دکھانے کا طریقہ۔

ان کو قابلِ مشاہدہ مظاہر بنا دیتا ہے جن کا پہلے ہم کو کوئی علم نہ تھا۔
 سائنس سے ناواقف شخص کو اس حقیقت پر دسترس نہیں ہوتی
 کہ ہمارے مشاہدے کے پیمانے کے مطابق، ہر مظہر کا وجود اور کیفیت
 اس کے وقفہ و وقوع اور اس کی رفتار کا رہین منت ہے۔ مثلاً افسے کے
 کسی حجم کا احتراق، جیسے بارود کا، ہمارے نقطہ نگاہ سے، ظہور بالکل
 دو مختلف طریقوں پر ہوگا یعنی اگر ایک گھنٹے کے وقفے میں ظاہر ہو تو یہ
 ایک طریقہ ہوگا اور اگر ایک ثانیے کے دس لاکھویں حصے کے وقفے میں
 ہو تو یہ دوسرا طریقہ ہوگا۔ اگر ایک گھنٹے میں یہ عمل مکمل ہو تو وہ ایک
 حسین اور پُر امن نظارہ ہوگا اور اگر ایک ثانیے کے دس لاکھویں حصے
 میں ختم ہو جائے تو ایک ہیبت ناک دھماکہ ہوگا۔ ایک احتراقی دھماکے
 اور آگ کے جلنے میں فرق ان کی اپنی اپنی سرعت عمل ہی کا نتیجہ ہے۔
 جو ہری بم ہیبت ناک اس لئے ہوتا ہے کہ معمولاً سمست رفتار بالبال کا
 انتشار بم میں بے انتہا تسرّع کر دیا گیا ہے۔ ایک لمبے کا گولہ جو چند
 گز فی ثانیہ کی رفتار سے گز رہا ہو بہ آسانی ہاتھ سے روکا جاسکتا ہے۔
 لیکن وہی گولا اگر ۲۵۰ فٹ فی ثانیہ کی رفتار سے گز رہا ہو تو وہ ایک اونٹ
 موٹی لمبے کی چادر کو پار کر جائے گا۔

لہذا جب ہم ارتقاء جیسے کسی عمل پر غور کریں، جس کی بدولت انسانی

فہم اور ضمیر جیسی نادورہ روزگار عجائبات رونما ہوئے، تو ہمیں،
 تیز رفتاری اور سُست رفتاری کو کبھی قابلِ لحاظ نہیں سمجھنا چاہیے ہماری
 زندگی کی رفتاری، ہماری حسّیاتی اور ذہنی میکا فلٹیوں جو ہمارے دماغ
 کی ساخت سے متاثر ہیں، کے لحاظ سے جو واقعہ ہمارے لئے سرخ ہوگا
 وہی ایک عارضی کپڑے کے لئے جس کی عمر کا دوران چند دن ہے
 سُست رفتار ہوگا (کیونکہ اس کی عمر میں وہ مکمل نہ ہو سکے گا۔ مگر ہم)
 ایک ایسی خیالی ہستی کے لئے جس کی عمر کا دوران سو ارب سال ہو عمل
 ارتقاء تیز رفتار ہوگا۔ خالق کائنات، جس کا وقت کے لحاظ سے تصور
 ہی ناممکن ہے، کے لئے یہ عمل کن فیکٹن کا مترادف ہی ہوگا۔

ہمارے موجودہ سائنٹیفک غور و خوض کے محدود نمونے ہیں
 خدا کی قدرت کا طے کو زیر بحث نہیں آنا چاہیے۔ اگر ہمیں اس میں کوئی
 مشرم محسوس نہیں ہوتی کہ ہم جو ہر کا تصور کرنے کے بھی نا اہل ہیں
 جس کو ہم نے اپنی ضروریات کے پورا کرنے کے لئے قابو میں کر لیا
 ہے تو ہمیں اس میں بھی عار نہ ہونا چاہیے کہ ہمارے لئے خدا کا تصور
 اور بھی ناممکن ہے۔ ریاضی کی زبان میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ”قوت“ کے
 تصور کو ”کامل قدرتی“ کے الفاظ اختراع کر کے اس کو انتہا تک پہنچا دیا
 گیا ہے کہ انسان کی دسترس میں آنے والا اب اس کا کوئی معنی ہی

باقی نہیں رہا۔ اب گفتگو کلیتہاً داخلی ہے ذہنی ہے۔ ہم ہی نے یہ تصور تخلیق کیا ہے اور ہمارے خارجہ میں اس کا وجود نہیں۔

جو چیزیں ہمارے سامنے موجود ہیں وہ ارتقا، ضمیر اور انسانی عظمت کا احساس ہیں۔ یہ سترافت انسانی کا احساس اگر عالمگیر ہو جائے تو یہ بنی نوع انسانی کو جہانگیر جنگوں جیسے تباہ کن عظیم طغیانوں اور انقلابوں سے محفوظ کر دینے کے لئے کافی ودانی ہے۔ اخلاقی تصورات کو ہذا کفر، ذلت، معبودان باطل، اور بندہ استہمیت کے تابع کر دینے کا لازمی نتیجہ وہ دہشت ناک اور المناک مصائب عظمیٰ ہیں جن کے ہم شکار ہیں۔

بعض اصحاب فہم و ذکا کے نزدیک یہ ایک اور اعتراض دینے ہے خالق کائنات ایسی زندہ ہستیوں کے وجود کو جو بظاہر بے سود ہیں اور ابن آدم کے لئے مستقل خطرے کا باعث ہیں، باقی رکھنے کا روادار کیوں ہے؟ امریکہ کے زہریلے ٹیڑھے سانپ کا لاسمی عنکبوت، اینوفیل مچھر جو موسمی بخار کے جراثیم کا حامل ہے، کوڑھ کا بدنجان جرثومہ، آئٹنک کا جرثومہ جو ابن آدم کی تباہی پر تلا ہوا ہے، یہ سب اور بہت سے اور حشرات اور جرثومے خالق کائنات کے اس رحم و کرم کے متضاد ہیں جو ہم اس کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

ایک واضح جواب تو اس اعتراض کا یہ ہے کہ یہ اعتراض اس تصور الوہیت پر محمول ہے جس کی اساس نفسیات انسانی پر ہے یعنی خدا کے تجسّی تصور پر۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ انسانی مشاہدے کے پہیلے پر تو یہ اعتراض جائز ہے لیکن ارتقا کے پہیلے پر اس میں کوئی جان باقی نہیں رہتی جتنا کوئی کام عظیم الشان ہوا اتنی ہی جریات کی اہمیت اس میں کم ہو جاتی ہے۔ جب ہم ارتقا جیسے کسی عمل کی بے پایانی پر غور کرتے ہیں جو ہمارے تصور سے ماوراء ہے، تو ہم کو یہ حق حاصل نہیں کہ ہم اس کے خالق پر ان غایبوں کی وجہ سے اعتراض کریں جو ماوجود اس کے کہ وہ افراد کی ایک قلیل تعداد کے لئے المناک ہیں اکام کی عظمت کی ضرورت ان میں کثرت نظر انداز ہو جاتے ہیں انفرادی مشاہدے کے پہیلے پر یہ ساری طبعی خامیاں "عمل ارتقا کے وجود کو روک نہیں سکیں۔ اس کا عمل جاری رہا اور بالآخر اخلاق کے حامل ابن آدم پر منتج ہوا۔ شمار یا فنی زبان میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ عمل ارتقا کامیاب رہا۔

مگر صحیح جواب اس کا اور ہے۔ جب ہم تخلیق حیات اور ارتقا کی پختگی کی توجیہ کے لئے کسی خارجی عامل کا وسیلہ پکڑنے پر لگے تھے۔ جب ہمارے ذہنی نمونہ کائنات اور فطرت کے تضاد نے ہمیں مجبور

کر دیا تھا کہ ہم ”خدا اتفاق“ جو جو ہری طور پر غیر عقلی چیز ہے، کو تسلیم کریں تو ہم اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ ان امور کی ممکن اور منطقی ”تادیل صرف یہ ہے کہ جو نظریہ خدا کے وجود کا قائل ہے اس کو مان لیں۔ ایک ماہر سائنس کے نزدیک ”خدا اتفاق“ اور ”خدا“ کے مفہوم میں کوئی فرق نہیں۔ جب ہم نے یہ مفروضہ پیش کیا تھا کہ سلسلہ ارتقاء اب آگے ابن آدم اور صرف ابن آدم ہی کے ذریعے چل سکتا ہے تو کائنات اور ارتقاء کی وضاحت کرنے کے لئے پھر ایک بار ہم مجبور ہو گئے تھے کہ ہم ایک نہایت درجے بعید الحصول نصب العین یعنی دور رس فائیت کو تسلیم کریں جو ایک طاقت، ایک ذہانت، ایک قانون الفطرت ارادہ کو عائد کرتی ہے۔

تاہم ہم نے یہ احتیاط برقی تھی کہ اس طاقت کی صفات کی حد بندی نہ کریں اور یہ طاقت صرفاً مسلمہ تصور خدا کے مطابق ہے۔ لہذا ہم نے مقدس نام کا استعمال تو کر لیا تھا مگر ہر ممکن حد تک جسمی تصور سے پہلو بچایا تھا۔

اس کتاب کی ابتدا میں ہم نے یہ جملہ لکھا تھا ”اگرچہ منزل مقصود کا تعین کر دیا گیا تھا لیکن اس منزل تک پہنچنے کے ذرائع کا تعین نہیں کیا گیا تھا“ یہ امر اس حقیقت کا مظہر ہے کہ ہم یقینی طور

ہر ایک ہی چیز جانتے ہیں یعنی ان ضابطوں اور قاعدوں کو جو مظاہر
فطرت ہر ایک قوالی کی ترتیب عائد کرتے ہیں اور جہاں تک مظاہر
کی کیفیت کا تعلق ہے وہ ان ضوابط کی پابندی کرتے ہیں۔ ان سب
ضوابط کے اوپر ہم کو مجبوراً ایک عمومی ضابطہ تسلیم کرنا پڑا تھا جو
ان سب سے بے حد زیادہ ہمہ گیر تھا اور ان سب پر حاوی تھا۔ ابتداً
کار ہی سے حیات کا ارتقاء اس طرح برہا ہے جیسے اس کے پیش
نظر کوئی منزل مقصود ہو جہاں تک اسے پہنچنا تھا اور گویا کہ منزل
مقصود انسانی ضمیر تھی۔ اس مفروضے سے ہم نہ صرف انسان کی ہیئت
اور اس کی ارتقاء کی سمت ہی سمجھنے کے قابل ہو گئے بلکہ خود ارتقاء
کے بعض اندرونی امور بھی ہماری سمجھ میں آ گئے جو اس وقت تک
مہم اور کبھی کبھی بے ربط بھی تھے۔

لیکن یہ عمومی ضابطہ ان حقیقی، معروضی، مخصوص ضابطوں
کو بے اثر نہیں کرتا جو پوری طرح ہماری دسترس میں نہیں آتے لیکن
جن کا دھندلا سا عکس انسانی فہم نے حسیاتی اعضا کی مدد سے پکڑ لیا
تھا۔ یہی انسانی ذہانت اس میں بھی کامیاب ہو گئی کہ ان عکسوں کو ہمارے
رابطہ دے کر صحت کے ساتھ کچھ واقعات کی پیش بینی بھی کر لے جس سے
پہچانیت ہوتا ہے کہ حقیقی طبیعی ضابطوں اور ان ضابطوں میں، جن کو ہم

سائنس کے نام سے پکارتے ہیں ضرور کچھ تعلق باہمی ہے (ملاحظہ ہو باب ۱)
اب اگر ہم یہ امر تسلیم کر لیں کہ کسی قوتِ عطیے نے حقیقی طبعی
ضابطے وضع کیے ہیں تو ہمیں یہ بھی ماننا پڑے گا کہ جب ایک مرتبہ
ضابطے نافذ ہو گئے تو وہ عمل پیرا ہوں گے، یہ الفاظ دیگر یہ طاقت
خود بھی اس سمت کو نہ بدلے گی جس میں مظاہرِ فطرت ان ضابطوں
کے ماتحت، ظہور پذیر ہوں گے۔ اگر یہ صورت حال نہیں تو وہ ضابطے
نہ ہوں گے شمس ایک تلون مزاجی ہوگی۔ جب کسی مظہرِ فطرت کی
ابتدا ہو جاتی ہے تو وہ اس لمحے تک بے سوچے سمجھے اس رُخ پر چلتا
رہتا ہے جب تک کہ اور ضابطے موثراتِ ماحول کے بدل جانے
پر مداخلت کر کے اپنا عمل شروع نہیں کر دیتے۔ یہ امر وضاحت
کرتا ہے اس کی کہ کیوں عمل ارتقا کے دوران میں عجیب الخلقیت
جوانی صورتیں نمودار ہوئیں کیسے ناکام آزمائشیں، وجود میں آئیں
اور ”فضول“ صورتوں کی حیرت انگیز کثرت کا کیا باعث تھا۔ یہ مخصوص
ضابطوں کی کار فرمائی تھی۔ فطرت اور عمل ارتقا کی ظاہری پُرطبی
پر ہماری بدحواسی اس وجہ سے پیدا ہوتی ہے کہ ہم بعض اوقات
مخصوص ضابطوں پر ہی متوجہ رہتے ہیں (یا ان کے عکسوں پر) لیکن
ان زیادہ عمومی ضابطوں کو نظر انداز کر دیتے ہیں جو ان مخصوص ضابطوں

کو مربوط کرتے ہیں اور ان پر چھا جاتے ہیں۔ مثال کے طور پر ہم چند ضابطے ایسے جانتے ہیں جو بیج کے پھوٹنے یا خلیہ کی نشوونما پر عامل ہیں۔ آب و ہوا، فلاحی واسطے کے نیکینی اور تکار، تیزابیت، قلربیت کے عمل سے ہم واقف ہیں۔ یہ واقفیت کچھ زیادہ نہیں کیونکہ ہم اس کو قطعاً نظر انداز کر رہے ہیں کہ یہ بیج کس طرح کسی خاص قسم کے پودے کو جنم دے گا جس میں اس اس رنگ اور اس اس شکل کے پھول آئیں گے اور پھر بالآخر بالکل ویسے ہی ان میں بیج بھی پیدا ہوئے گا۔ ہم انسانی جسم کی واقفیت رکھتے ہیں اور بعض حیاتیاتی ضابطے بھی جانتے ہیں، ہم کہ مختلف خلیوں کا بھی علم ہے جن سے یہ جسم بنا ہے، لیکن ہمیں اس کا کچھ پتہ نہیں کہ ایک یکنواخت خلیہ یعنی انسانی بیضہ سے یہ خلیے میسر کیسے ہو جاتے ہیں اور اپنی بے حد خصوصی اوصاف اور مختلف کردار کیسے حاصل کر لیتے ہیں۔ نشوونما کے ضابطے اور ربط دہندہ ضابطے فی الحال ہماری دسترس سے باہر ہیں۔

فطرت بے ربط نہیں۔ ابن آدم ہی ابھی جاہل ہے حیاتیاتی قاعدے جو اس نے دریافت کر لیے ہیں اور بہت سے جو ابھی اسکو معلوم نہیں ہوئے سب کا انحصار اور سادہ قاعدوں پر ہے جو ابھی جزوی طور پر معلوم ہوئے ہیں اور جو جامد مادے پر عمل پیرا

ہیں اور نیز ان ضابطوں پر جو ابھی اس کی گرفت میں نہیں آئے۔
 ابن آدم کو فطرت کی وحدانی توجیہ معلوم کرنے کی کوشش
 میں جو مشکلات پیش آرہی ہیں ان کا منبع وہی روز افزوں عمومیت
 والے ضابطوں کی کثرت، اور درجہ وار ترتیب ہے جو ابھی ہماری
 سائنس کے اچھی طرح قابو میں نہیں آئے۔

جو مفروضہ ہم نے پیش کیا ہے اس میں اس بات کو تسلیم کیا
 ہے کہ جب تک موثرات موافق رہتے ہیں مخصوص ضوابط عمل پیرا
 رہتے ہیں کیونکہ باوجود اس کے کہ ان کا حلقہ اثر محدود ہے، وہ
 ضابطے صحیح ہیں۔ عمل مطابقت ماحول جو ایک مخصوص طریقہ کار
 ہے بعض اوقات عمل ارتقاء کے مخالف عمل کرتا ہے (صفحہ ۹۱) لیکن
 اوسطاً وہ عمل ارتقاء کے لئے خطرہ نہیں بن جاتا کیونکہ عمل ارتقاء ایک
 زیادہ عمومی ضابطے کے تحت چلتا ہے۔ اتفاق کے ابتدائی ضابطے فطرت
 میں برابر عمل پیرا رہتے ہیں لیکن جو واقعات اتفاقاً وقوع پذیر ہوتے
 ہیں ان میں ایک اور نامعلوم عمومی ضابطہ بھی کار فرما رہتا ہے جالیسے
 واقعات کا انتخاب کر لیتا ہے جو ان کے ان خواص کی وجہ سے جو
 ہم کو معلوم نہیں ہو سکے اس کی نگاہ میں زیادہ تعمیل حکم کرنے کے اہل
 ہیں۔ بقیہ واقعات زیادہ تر اتفاقی ضابطوں ہی کے زیر اثر رہتے ہیں۔

اگر اتفاق کی وجہ سے کبھی کبھی آویزشیں (انار چڑھاؤ) ہوتی ہیں تو اوسطاً وہ کبھی ان واقعات کے ظہور میں نخل نہیں ہوتیں جو زیادہ عمومی ضابطوں کے زیر اثر ہیں۔ یہ کچھ کہنے کے بعد اب ہم اس قابل ہیں کہ اس اعتراض کی توجیہ کر سکیں کہ کیوں وہ انواع جن کو بیکار یا مضرت رساں کہا گیا ہے جسے چلی جا رہی ہیں۔

ارتقا کا سلسلہ ختم نہیں ہو گیا۔ فطرت کے خلاف ابنِ آدم کی جنگ ابھی چل رہی ہے۔ اپنی فراست کی بدولت اس نے اپنے بہت سے دشمنوں کو زیر کر لیا ہے۔ کائنات کی تسخیرِ بدن ہو رہی ہے اور اس کی ذہانت نے اکتسابی علم کی بدولت اپنے آپ کو نئے نوٹا کے مطابق پوری طرح ڈھال لیا ہے اور اس طرح اپنی نوع کے بقا کا انتظام کر لیا ہے۔ اگر اپنی ذہانت کو استعمال کر کے انسان سعی کرنے پر مجبور نہ کیا جاتا تو یہ بالکل ممکن تھا کہ اس کی ذہانت آگے نشوونما بھی نہ پاتی۔ لیکن ذہانت کے جسم لینے اور اس کی بڑھی ہوئی زود چستی کے جو اس کی آئندہ نشوونما میں مرہبے، باوجود ارتقا کی پہلی نیکوئی ختم نہیں ہو گئیں مگر چونکہ ان کی منفعت ختم ہو چکی ہے اس لئے وہ اب سید راہ ہی کا کام کر رہی ہیں اور انسان کو وقتاً فوقتاً ان سے مقابلہ کرنا ضروری ہے۔ تاہم ذہانت جزوی طور پر ان کی روک تھام

کرنے میں کامیاب ہو گئی ہے اور مستقبل میں اور بھی کامیابی حاصل کرے گی۔ لیکن جو خطرات کہ ابن آدم کو فطرت یا ان حیوانی انواع سے (جن کو عمل ارتقاء نے طاق نسیاں میں رکھ دیا ہے) تھا اس سے زیادہ خوفناک اور مہلک خطرہ اب اسے اپنی ذہنی سرگرمیوں کی توسیع سے ہے جس کی بدولت اپنے لیے اس نے نئی مصیبتیں پیدا کر لی ہیں امریکہ کے زہریلے سانپوں اور زرد بخار کے ہر سال اتنے افراد شکار نہیں ہوتے تھے جتنے کہ اب صرف نقل و حمل (موٹر گاڑیوں، ریلوں کی پٹریوں، جہازوں، ہوائی جہازوں) کے حادثوں کی بدولت مارے جاتے ہیں اور لڑائیوں میں جان کھونے والوں کی تعداد متعدد ہے۔ امریکا سے مرنے والوں کی تعداد سے کہیں زیادہ ہے۔ جو ہری بم ممکن ہے کسی دن اور سب حادثات کے دفتر اعمال پر سبقت لیجائے اب ہم پروانچ ہو گیا ہے کہ اگر اخلاقی قوت اس کی نگراں حال نہ ہو تو انسانی ذہانت خود اپنے خلاف کارفرما ہو کر بنی نوع انسان کی تباہی کا موجب بن جائے گی۔ حیوانی ارتقاء میں بھی ایسی ہی گولگو کی صورت مشاہدے میں آ چکی ہے۔ لیکن انسان کو ہلاکت سے بچانے کے لئے ابھی تک کوئی قوت ردعما نہیں ہوئی۔

انسان کی اخلاقی اور روحانی ارتقاء کا ابھی آغاز ہی ہوا ہے۔

مستقبل کے لئے مقدّر یہی ہے کہ یہ ارتقا غالب رہے۔ مگر ابھی ہم اس مرحلے پر نہیں پہنچے اور جسمانی مطابقت کے دور کا خاتمہ ابھی بہت دور ہے۔

آئیے اب ہم یہ سچی کریں کہ ان واقعات کو جنہیں ہم نے اپنی ارضی کائنات میں ایک پہانے سے ناپا ہے ان کو دوسری کائنات میں منتقل نہ کریں لیکن اس سے بھی زیادہ یہ کوشش کریں کہ جو واقعات ہمارے تجربے کے ماوراء ہیں ان پر انسانی فیصلے عائد کرنے سے پرہیز کریں۔ آئیے اس کا رخانہ قدرت کی لاشانی عظمت کا بحیثیت مجموعی تصور کرنے کی سعی کریں جو بڑی نشان و شوکت مگر بعض اوقات کائنات کُلی کے مظاہر کے بے رحم سکون کے ساتھ چل رہا ہے۔ ہم یہ توقع کرنے کی جسارت کرتے ہیں کہ ناظر اپنے وجدان سے اور بھی غائر دلائل بہم پہنچا کر ایسے اعتراضات کی بہودگی اور خطرات کو سمجھ جائے گا جو اس اعتقاد کو کمزور کر دینے پر راجح ہیں جسے کمزور کرنے کی بجائے ہر ذی فہم انسان کا وظیفہ ہے کہ اسے اور بھی مستحکم کرے۔

(۱۵)

تعلیم اور درس

عوام کی ترقی اور شادمانی صرف فرد کی نشوونما کے ہنریچے
 ممکن الحصول ہے اور فرد کی اصلاح کی اساس ایسی بلند اور مثالیانہ
 اخلاقی تربیت پر ہی رکھی جاسکتی ہے جس کو سب آزادی کے ساتھ
 صرف قبول ہی نہ کریں بلکہ اس کی اہمیت کو سمجھیں بھی۔ اسی لیے
 ہم یہ سمجھتے ہیں کہ تعلیم و تربیت ارتقاء کو موجودہ منزل سے آگے بڑھانے
 میں آلود کار متصور ہو سکتی ہے۔

بچوں کی تعلیم، جو ہر قوم کی اخلاقی ترقی کے نقطہ نظر سے نہایت
 بنیادی اہمیت رکھتی ہے، ہمیشہ سیاسی اور معاشرتی انقلابات سے
 متاثر رہی ہے۔ یہ ممکن ہے کہ زمانہ ماضی کے بعض دوروں میں تعلیم آج
 کے مقابلہ میں زیادہ فائق اور بہتر رہی ہو۔ یہ تو صریحاً ظاہر ہے کہ
 وہ اتنی عام پہلے کبھی نہ تھی جتنی آج ہے۔ لیکن سوال کمیت کا نہیں

کیفیت کا ہے۔ ایک ناقص تعلیم یا ایسی تعلیم جس کی بنا باطل اصولوں پر ہو اگر اپنی عمومیت میں وسیع ہو تو وہ تباہ کن نتائج پیدا کر سکتی ہے۔ عالمگیر ثقافت کا نظریہ تو بہت ہی خوب چیز ہے لیکن جب تک کہ لوگ تربیت کی کیفیت اور ماہیت پر متفق نہ ہوں اور اس کے لیے مناسب زمین تیار نہ کر لی جائے یہ خیال عاجلانہ ہے۔ بچوں کو ذہانت کا شائبہ ہم پہنچا دینا اور شہد تعلیم دے دینا پیشتر اس کے کہ مضبوط اخلاقی بنیادیں تیار کی جائیں جن پر علم کی عمارت کو کھڑا ہونا ہے۔ ریت پر گھر نہ بے کھڑے کرنے کے مترادف ہے اور یہ شلی مینار جتنا بلند ہو گا اتنا ہی اس کا دھڑلہ مے تیزی سے آہٹنا یقینی ہو گا۔

خشت اول چوں نہد معمار کج

تا اثر یامے رود دیوار کج (فرخ)

لیکن افسوس ہے کہ تعلیم میں یہ طریقہ کار اکثر و بیشتر نہ سہ عمل ہے۔ اغلباً اس کا موجب وہ شرمناک پرانہ خیالی ہے جو تعلیم اور درس کے درمیان فرق کے متعلق باہرین تعلیم کے دلوں میں ہے۔ انہم کے ذہن تو یہ کام ہے کہ وہ بچے کی اخلاقی سیرت کو آراستہ کرے اور اس کو وہ چند اساسی اور غیر تغیر پذیر اصول سکھلا دے

جو دنیا کے سب ممالک میں قابل قبول ہیں۔ اس کا کام یہ ہے کہ صغیر کی ہی میں بچے کے دل پر انسانی عظمت کا خیال نقش ہو جائے۔ اس کے برعکس درس کا خریضہ یہ ہے کہ علم و ادب کی ہر اقلیم میں ابن آدم کا ذخیرہ معلومات بچے کے سامنے اس طرح پیش کرے کہ وہ اسے اپنا لے۔ تعلیم اس کے افعال کی رہنمائی کرتی ہے، بنی نوع انسان کے ساتھ اس کے سلوک میں آشتی کی روح پھونکتی ہے اور اسے ضبط نفس میں مدد دیتی ہے۔ درس اسے ذہنی سرگرمیوں کے لئے مواد مہیا کرتا ہے اور تہذیب و تمدن کی موجودہ حالت سے اس کو مطلع کرتا ہے۔ تعلیم اسے زندگی کی ناقابل تغیر اساسیں بخشتی ہے۔ درس اسے ماحول کے تغیرات سے مطابقت پیدا کرنے اور ان تغیرات کو ماضی اور مستقبل کے واقعات مربوط کرنے کے قابل بناتی ہے۔ ماحول تو صرف ماضی ہی میں غیر متغیر ہوتا ہے، حال میں تو وہ لا بدی طور پر تبدیل پذیر ہوتا ہے۔

ایک اہم تجربی عنصر جس پر اب تک ہم نے کوئی غور نہیں کیا وہ زمان کی نفسیاتی قدر ہے۔ زمان کی صغیر سنی میں جو قدر ہے وہ وہ نہیں ہوتی جو بعد کے سالوں میں ہوتی ہے۔ عضویاتی اور نفسیاتی لحاظ سے بچے کے لئے سال کا وقفہ جوان آدمی کے سال کے بقسے

سے بہت بڑا ہوتا ہے۔ دس سال کے بچے کا ایک سال میں سال کے جوان آدمی کے دو سال کے مطابق ہوتا ہے۔ جب بچے کی عمر اور بھی کم ہو تو یہ فرق اور بھی بڑا ہوتا ہے۔ ایک بچے کے تیسرے سال اور ساتویں سال کے درمیانی وقفے کا امتداد ایک جوان آدمی کے پندرہ یا بیس برس کے برابر ہوتا ہے صورت حال یہ ہے کہ اسی عمر میں بچہ وہ ڈھانچہ تیار کر لیتا ہے جس میں اسے اپنی مستقبل کی زندگی کے واقعات کو بٹھانا ہے بالخصوص اپنے اخلاقی ضابطوں کو۔ اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ بچہ اپنی صغیر سنی ہی میں معتد بہ ذخیرہ معلومات کا اکٹھا کر سکتا ہے۔ والدین اور اساتذہ کے لئے اس امر کو اپنے غور فکر میں شامل کرنا نہایت ہی مناسب ہے۔

بچے کی اخلاقی تعلیم جوان آدمی کی اخلاقی تعلیم سے مختلف ہوتی ہے۔ یقیناً صغیر سنی میں یہ ضروری ہے کہ بچے کو عیب کی اہمیت کے نتائج کے اعتبار سے نہ بتائی جائے۔ بچے کے نزدیک عیب ہڈانچے

لہذا (۱۹۵۶ء) مصنف کی کتاب "حیاتیاتی زمان" میں اس پر تفصیل کے ساتھ بحث کی گئی ہے اور ثبوت ہم کئے گئے ہیں۔ یہ کتاب نیویارک میں میکملن اینڈ کمپنی نے ۱۹۶۴ء میں شائع کی۔ نیز امریکن فلوسوفیکل سوسائٹی فلا ڈیلیا کی سلسلہء اب کی۔ دوسرا ملاحظہ ہو۔

ایک بُری شے ہے مطلقاً، اضافی طور پر نہیں کیونکہ عیب پر یہ حکم لگا کر اسے بتایا گیا ہے کہ یہ سنگین شے ہے۔ عیب کی مجرد ماہیت ہی بچے کو وہ خالص اخلاقی ضبط فراہم کر سکتی ہے جس کے بغیر ترقی ناممکن ہے۔ پیشوائے فوج جوان آدمیوں کی تعلیم کا معیار بچوں کی تعلیم جیسا نہیں ہو سکتا۔ اگر اس اصول پر کاربند نہ ہوں تو بچے کی اخلاقی تربیت ممکن نہیں کیونکہ نتائج سے اندازہ کر کے دیکھا جائے تو تقریباً ہمیشہ سب عیب قابلِ درگزر ہو سکتے ہیں۔ سیرت تو صرف صغیر سنی ہی میں ڈھالی جاسکتی ہے۔

صغیر سنی کی تعلیم کا جب ہم ذکر کرتے ہیں تو اس سے ہماری مراد یہ ہوتی ہے کہ تعلیم کی بنیاد پالنے (پنگھوڑا) ہی کے زمانے سے شروع کی جائے۔ ہمیں اس کا احساس ہے کہ اس خیال سے بہت سے والدین، بالخصوص ماؤں کے جذبات کو ٹھیس لگے گی اور وہ فوراً یہ اعتراض کریں گی کہ ہماری رائے مبالغہ آمیز اور حد امکان سے باہر ہے۔ ہم ان سے متفق نہیں۔ بچے کے ساتھ جو انہیں محبت ہے اس میں خود غرضی کے اہم غیر شعوری حصے کا انہیں احساس نہیں۔ بچے کا مسکراتا بچے کی خوشی، ان کے لئے اتنی مسرت بخش شے ہے کہ وہ اس انضباط کو آغاز ہی میں بچے پر عائد کرنے کی اپنے

اندر بہت نہیں پاتے ہو وہ خوب جانتے ہیں کہ ایک نہ ایک دن عائد کرنا پڑے گا۔ لیکن جوں جوں بچے عمر میں بڑھتا جاتا ہے یہ انضباط مشکل اور تکلیف دہ ہوتا جاتا ہے۔ اگرچہ والدین بچے کے لئے ہر قربانی دینے کے لئے تیار ہوتے ہیں، وہ اکثر کمزوری کر جاتے ہیں اور بعد ازاں بچے کی اخلاقی تشکیل خود ان کے لئے اور بچے کے لئے زیادہ تعلیم دہ بن جاتی ہے۔ ہم والدین کے تساہل کا ذکر نہیں کرتے اگرچہ اکثر اس کا بھی اس میں کافی دخل ہوتا ہے۔ بجائے اس کے کہ بچے کو ذرا ہیچ لینے دیا جائے ماں کو اس میں کم مشقت اور اعصابی تکلیف معلوم ہوتی ہے کہ جو نہی بچہ رونا شروع کرے وہ اسے گود میں لیکر دودھ پلانا شروع کر دے۔ ماں نے اگر ایک مرتبہ یہ کمزوری دکھائی تو بچہ اس کو بدلتا نہیں اور جلد ہی ماں کے لئے ناقابلِ برداشت مصیبت بن جاتا ہے۔

والدین اس پر جو اعتراض وارد کریں گے وہ ہمیں پہلے سے معلوم ہے وہ کہیں "کے پالنے ہی میں یا جب وہ ایک یا دو سال کا ہی ہے بچے کے ساتھ ایسی سختی ناممکن ہے۔ اس کی عمر ابھی ایسی نہیں کہ وہ سمجھ سیکھے۔ ابھی وہ نا سمجھ ہے" یہ ایک فاش غلطی ہے۔ سب سے پہلے تو ہم یہ بتادیں کہ بچہ جب تین ماہ کا ہی ہوتا ہے تو وہ دیکھنے کے قابل

ہو جاتا ہے۔ سوال سختی کا نہیں بلکہ معاملہ صبر و استقلال کا ہے اور ضد کا، ماں کو بچے سے زیادہ اڑ جانے کا معاملہ ہے۔ دوسرے بچے کا سمجھنا ضروری بھی نہیں، بلکہ شاید نہ ہی سمجھنا مناسب بھی ہے کیونکہ ٹھیک یہی وہ وقت ہے کہ اس کو ایسی عادات ڈالی جائیں جن کا ایکسے ایک دن بہر حال اس کے لئے اختیار کرنا لازمی ہے۔ علاوہ ازیں غیر شعوری طور پر مائیں بعض عادات پالنے ہی میں بچے کو ڈال بھی دیتی ہیں۔ کوئی بچہ نہانا پسند نہیں کرتا، پھر بھی سب مائیں یا تقریباً سب مائیں بچوں کو صاف ستھرا رہنا سکھاتی ہیں، یا کم از کم اس کی کوشش کرتی ہیں اور ہم سب جانتے ہیں کہ صفائی کی عادت برسوں میں بکھر پڑتی ہے۔ وہ بچوں کو منہ میں انگلیاں ڈالنے سے روکتی ہیں، یا روکنا چاہئے۔ جسمانی عادتوں کے متعلق تو وہ یہ کوشش کرتی ہیں مگر زیادہ ضروری اخلاقی عادتوں، جیسے فرماں برداری کو وہ نظر انداز کر جاتی ہیں۔ بچے کی عقل اور قوت فیصلہ تو اس وقت کار فرما ہوگی جب وہ اتنی عمر کا ہو جائے کہ ان کا استعمال کر سکے اور جب درس کی عنایت سے اس کو ضروری مواد فراہم ہو جائے یعنی جب وہ تقریباً پندرہ برس کا ہو جائے۔ ہم کو یہ امر فراموش نہ کرنا چاہئے کہ تعلیم کا نتیجہ یہ ہونا چاہئے کہ وہ اس معاشرے میں جو زیادہ تر

عیسائی معاشرہ ہے، بہتر طور پر زندگی بسر کرنے کے قابل ہو جائے اور اپنے آپ کو معاشرے کے مطابق ڈھالے نہ کہ معاشرے کو اپنے مطابق۔ ابتدائی تعلیم کو بچے کی سیرت اس وقت ڈھالنا شروع کرنا چاہئے جب ابھی کوئی نقش اس کے دماغ پر قائم نہیں ہوا اور وہ ابھی صورت پذیر ہے۔ بیشتر اس کے کہ اس کا عنوان شخصیت الکی کائنات سے متصادم ہو کر ایسی عادات کی تخلیق کر دے جن کو تسخیر کرنا ایک نہ ایک دن ابنِ آدم کے لئے ضروری ہے، یہ تمہیدی تعلیمی کام پورا ہو جانا چاہئے۔ آغازِ کار ہی میں، سادہ ہدایتیں، تہذیب جو خصوصی انسانی میراث کی اساس ہے اس کی بین مکشہ اور منتخبہ پر نمایاں، روایات، جو دیانت اور خلوص کے ساتھ محفوظ ہیں اور صدیوں میں جن کی ^{حللہ} ہوئی ہے، اس کے دل پر ان سب کا نقش ثبت کرنا چاہئے۔

چھوٹے بچے کا اپنی محدود کائنات کے ساتھ ردِ عمل جہلی اور جودانی طرز کا ہوتا ہے اور اس لئے ارتقاء کے نقطہ نظر سے ارتجاعی

لے (ازترجمہ) اسلامی معاشرے یعنی پاکستان میں بھی اس پر توجہ کی ضرورت ہے لیکن پہلا شاید معاشرہ بھی اصلاح طلب ہے۔

ہوتا ہے اور روایات کے لئے اس کی روک تھام ضروری ہے۔ اگر اس ردِ عمل کے نشوونما پاکر ایک باندار ذہنی کیفیت بن جانے سے پہلے ہی صبر و استقلال کے ساتھ ایک ڈھانچہ عائد کر دیا جائے تو خارجی دنیا اس نئے نمونے میں ضرور بیٹھ جائے گی اور جب بچے کا ضمیر بیدار ہوگا تو خود اسے اپنے اندر وہ سادہ زمین کا پارچہ مل جائے گا جس پر زندگی کے نقش و نگار بہ آسانی اور بنیر کسی مزاحمت کے آراستہ کئے جاسکیں گے۔ اگر یہ نہ ہوا تو ناگزیر طور پر اجدادی میراث میں جس کے مطالبات واضح ہوں گے اور انسانی روایات میں جو بچے کی سمجھ سے بالا ہونگی، جنگ شروع ہو جائے گی۔

والدین کا یا ان لوگوں کا جو بچے کی ابتدائی تشکیل کا کام اپنے ذمے لیتے ہیں، یہ محدود فریضہ ہے کہ وہ چند مطلق اور نہایت سادہ قواعد زندگی کا استعمال سکھلائیں۔ بچے کو بغیر روکد خود بخود تعمیل حکم کرنا ضروری ہے۔ یہ خیال کہ والدین کی نافرمانی کرنا بھی اس کیلئے ممکن ہے اس کے دل سے نکل جانا چاہیے۔ اگر ایک مرتبہ بھی بچہ اپنی ضد منوانے میں کامیاب ہو گیا تو وہ اس کو بھولے گا نہیں اور بے انتہا استقلال کے ساتھ ہمیشہ ایسا کرنے کی کوشش کرے گا اور اس میں والدین پر سبقت لے جائے گا۔ اس کے بعد دوسری

بات بچے کو نرمی مگر مضبوطی کے ساتھ یہ تلقین کرنا چاہئے کہ غصے، بے صبری، گریہ و زاری کے خلاف جدوجہد کر کے ضبط نفس پر قابو حاصل کرے۔ اس طرح پر تدریج اور غیر شعوری طور پر والدین کا اقتدار بچے پر طبعی قوت کی طرح عاید ہو جائے گا۔ اس سے اس کی شخصیت کا کوئی نقصان نہ ہوگا کیونکہ یہ معاملہ صرف ایسے قواعد کا ہے جو روزمرہ کی زندگی میں دوسروں کے ساتھ اس کے سلوک کے متعلق ہیں اور اس کے نفسیاتی اور جذباتی خارجی اظہار کا معاملہ ہے۔

جتنی کم عمر کا بچہ ہوگا اتنا ہی حسب دل خواہ نتیجہ حاصل کرنا آسان ہوگا۔ ہدایات اور قواعد اس کے دل پر نقش کا لہجہ ہو جائینگے۔ اور ماحول سے سابقہ پڑنے پر جو اثرات پیدا ہوں گے وہ فوقی نقوش ہوں گے جو پہلے نقوش کو ہرگز زائل نہ کر سکیں گے۔ مزید برآں اگر صحیح اخلاق کے زیادہ پیچیدہ اصول اس وقت عائد کئے گئے جب بچے نے بولنا شروع کر دیا اور کائنات سے اس کی اپنی انفعالییت کا آغاز ہو گیا تو یہ فوقی نقوش ہوں گے اور پہلے نقوش کو کلیتہاً زائل کرنے کے ناقابل ہوں گے۔ لہذا تعلیم کی ابتداء مشروط اضطراری افعال

۱۰ (۱۰) CONDITIONED REFLEXES (۱۰) اضطراری افعال پر جو کسی بچے

قائم کرنے سے ہونا چاہئے۔ اس کی وجہ بعد میں واضح کر دی جائے گی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں یہ عادات شخصیت پر کوئی بھی اثر نہیں ڈالتیں کیونکہ شخصیت ذہنی ماہیت کی نشو و نما ہے۔ یہ عادات تو صرف اچھے اقدار والے منضبط بچے بنانے میں امداد کرتی ہیں جو زندگی سے دوچار تجربے کے زیادہ اہل ہوتے ہیں اور زیادہ کارآمد اور زیادہ دل فساد شہری بن جاتے ہیں۔

جب بچہ باتیں کرنے اور غور کرنے لگ جائے تو اس وقت اس کے دماغ اور حافظہ کو کام پر لگانے سے ڈرنا نہیں چاہئے۔ بچے کے حافظے کی کیفیت حیرت انگیز ہوتی ہے مگر جلدی ہی چیز حافظے سے نکل بھی جاتی ہے۔ اس کے کانوں اور عضو گویائی کو باہم ربط دینے والی قوت عجیب و غریب ہوتی ہے لیکن دس برس کی عمر کے بعد شاذ و نادر ہی باقی رہتی ہے۔ ایک بچہ بغیر کسی کوشش کے ڈویا تین زبانیں روانی کے ساتھ بولنا سیکھ سکتا ہے اور اچھ میں بھی فرق نہیں ہوتا

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) کے جواب میں خود بخود سرزد ہو جائیں اور اس کا دار و مدار فرد کے ویسے ہی پہچان پیدا کرنے والے محرکات سے سابقہ پڑنے والے ذاتی تجربے پر ہوتا ہے۔ جیسے آنکھ کے قریب کوئی شے آئی اور آنکھ خود بخود دھڑکتی ہو۔

لیکن دس برس کے بعد یہ تقریباً ناممکن ہو جاتا ہے اور اس عمر میں بہت کچھ کام کرنے اور کوشش کرنے کی ضرورت ہوتی ہے جس کا نتیجہ ایک عکس رد عمل ہوتا ہے یعنی طبیعت احتجاج کرتی ہے جو نتیجے کے لئے سنگ راہ بن جاتا ہے۔ دویاتین برس کی عمر میں اس احتجاج کا وجود بھی نہیں ہوتا۔

ہم اس کا بھی ذکر کر چکے ہیں کہ بچے اور جوان کے لئے وقت کی قدر ایک سی نہیں ہوتی۔ لہذا بغیر کوشش کے وہ اس سے بہت زیادہ معلومات اپنا لیتا ہے، جتنی کہ وہ دس برس کی عمر میں کرتا۔ بشرطیکہ اُستاد یہ یاد رکھے کہ بچے کی دس منٹ کی توجہ بالغ کے ایک گھنٹے کی گہری حاضر دماغی سے زیادہ نتیجہ خیز ہوتی ہے۔ بہتر یہ ہے کہ بچے کو چھ یا سات سہن فی سہن پانچ منٹ کے حساب سے دن میں دیئے جائیں (جو بڑی عمر کے شخص کے سات سہن فی ہفتہ کے برابر ہو گا جب کہ فی سہن ایک گھنٹے کا وقت دیا جائے) بہ نسبت اس کے کہ اُسے ایک سہن آدھ گھنٹے کا روزانہ دیا جائے کیونکہ اتنے بڑے وقت کے وقفے میں بچہ غصہ یا فی طور پر اپنی توجہ قائم رکھنے کے نا قابل ہوتا ہے۔

بچوں کی تربیت کرنے میں دو مختلف طریقے استعمال کئے جاتے ہیں۔ پہلا طریقہ تو یہ ہے کہ کہا جائے،

”یہ ممنوع ہے، اگر تم ایسا کرو گے تو تم کو سزا ملے گی۔ یہ لازمی ہے اگر تم ایسا نہ کرو گے تو سزا پاؤ گے، لیکن اگر تم کرو گے تو تم کو مٹھائی ملے گی“

یہ طریقہ کار وہی ہے جو جانوروں کو سدھانے میں مستعمل ہے اور جو مشروط افعال اضطراری تخلیق کر دیتا ہے اور جب تک کہ بچہ اپنی شخصیت کو پوری طرح حاصل نہیں کر لیتا، اس طریقے سے بہت اچھے نتائج پیدا ہوتے ہیں یعنی جب تک وہ بہت ہی چھوٹا ہوتا ہے۔ اس زمانے میں یہ طریقہ تربیت، یا اس کے کسی قدر کم ناشائستہ طریقہ، وہ بے لوح ڈھانچہ، جس کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے، تخلیق کرنے کے لئے، بہت ضروری ہے۔ لیکن بعد ازاں تعلیمی نقطہ نظر سے اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔

دوسرا طریقہ جو مقابلتہ بہت کم مستعمل ہے ذرا بڑی عمر والے بچوں پر برتا جاتا ہے اور مختصراً یوں بیان کیا جاسکتا ہے :
”یہ مت کرو، یہ تمہاری شرافت کے خلاف ہے، اگر تم ایسا کرو گے تو تمہاری شرافت پر دھبہ آئے گا، برعکس اس کے

یہ چیز اچھی ہے اور اس کے کرنے سے تمہاری قدر و قیمت اپنی نظر میں بڑھے گی۔ ایسا کرنے سے ممکن ہے کہ دوسروں سے تمہیں کوئی صلہ بھی حاصل ہو لیکن اپنے ضمیر کی طرف سے تم کو زیادہ طمانیت خاطر حاصل ہوگی۔ یہ ظاہر ہے کہ یہ طریقہ اعلیٰ قسم کی زرخیز زمین میں ہی بار آور ہو سکتا ہے۔

یہی طریقہ بچوں آدمیوں پر بھی ماثل بندشوں کے ساتھ استعمال کئے جاسکتے ہیں مینی یہ کہ پہلا طریقہ ہی ایسا ہے جو اخلاقاً کم نشو و نما یافتہ لوگوں پر جنہوں نے ابھی ارتقا کا اونچا درجہ حاصل نہیں کیا، کامیاب ہو سکتا ہے اور دوسرا طریقہ ارتقا کے ہر ادواروں کے بہترین نمائندوں پر استعمال کرنے سے اعلیٰ نتائج حاصل ہوتے ہیں۔ بد نصیبی یہ ہے کہ اخلاقی نقطہ نظر سے انسانوں کی کثیر تعداد ابھی بچپن کی منزل سے نہیں نکلی۔ اس لئے ان کو ابھی بچہ ہی شمار کرنا چاہیے اور یہی بہت سے مذہب کا زادیہ نگاہ ہے۔ تاہم ہمیں یہ حقیقت فراموش نہ کرنا چاہیے کہ اوسطاً بنی نوع انسان کو خارجی قواعد کی پابندی کر کے ترقی نہیں کرنا بلکہ ایک غائر داخلی رفاہ کے ذریعے بڑھنا ہے اور اس کا دار و مدار ان کی اپنی ذات پر ہے۔ لہذا ہمیں کسی ایک نمونے پر سب کو ڈھالنے کی جان توڑ کوشش سے بچنا چاہیے

اور ان گون کو دل شکستہ نہ کرنا چاہئے جو غیر معمولی صفات کے حامل ہیں اور تبدل نوعی کرنے والی شکلوں کے نمائندے ہیں اور مستقبل کے عالی مظاہر ہمیں تلاش کر کے ایسے لوگوں پر انفرادی توجہ دینا چاہیے۔

مہذب قوموں کی اخلاقی تعلیم میں یہ ایک نازک نقطہ ہے۔ ذکاوت، یابیوں سمجھیے کہ قوت استدلال کو لازمی تعلیم کے ذریعہ نشو و نما دی جاتی ہے۔ اس طرح افراد کی ایک خاص تعداد جن کو دماغ کی وہی نعمت حاصل ہے اور جو ترقی کرنے کے اہل ہیں، نمایاں ہو کر سامنے آ جاتی ہے۔ یہ ذہین لوگ وہ سارے ہتکنڈے سیکھ لیتے ہیں جو ان تمدنوں کی خصوصیت کے حسب حال ہوتے ہیں اور پھر ان کے دو غیر مساوی تعداد اور اوصاف والے بڑے گروہ بن جاتے ہیں۔ پہلا طبقہ جس کی تعداد بہت زیادہ ہوتی ہے ان لوگوں پر مشتمل ہوتا ہے جنہوں نے بغیر مضمن کے ابتدائی یا ثانوی درسی تعلیم کو اپنے اندر بھریا ہوتا ہے۔ یہ ایک طرح کا معیاری ازدحام ہوتا ہے جو اس خیالی باطل میں مبتلا ہوتا ہے کہ وہ اپنے دماغوں کو استعمال کرنا جانتے ہیں اور اس سے ان میں ایک غرور و تکبر پیدا ہو جاتا ہے جو بعض اوقات خطرناک

ثابت ہوتا ہے۔ دوسرے گروہ میں وہ لوگ شامل ہوتے ہیں جنہوں نے درسی تعلیم کو خوب معنم کر کے اپنا لیا ہوتا ہے اور آگے ترقی کر کے اس کو اپنے وجدان اور اپنی اعلیٰ ذہانت کا جزو بنایا ہوتا ہے اور اس لئے انسانی معلومات کو ترقی دینے کے زیادہ اہل ہوتے ہیں۔

علاقہ اخلاقی اور مذہبی نقاط نظر سے ان دونوں گروہوں کے وجود کو نظر انداز کیا جاتا ہے۔ ہر چیز کچھ اس طرح عمل پیرا ہوتی ہے جیسے اخلاقی تعلیم ایک نقطہ مرغوب چیز ہے ایک لازمہ نصاب ہے جو عادتاً مطلوب ہے لیکن یہ زحمت برداشت کرنے کا مستحق نہیں کہ اسے طالب علم کی ذہنی قابلیت کے ساتھ یا گزشتہ پچاس برس میں جو امتحانے ہمارے سائنس اور فلسفے میں ہوئے ہیں، ان کے ساتھ مطابقت دی جائے۔ مختلف مدارج ثقافت اور ذکاوت کے ساتھ اسے ہم آہنگ کرنے کا تو کسی کو خواب و خیال ہی نہیں آتا۔ تمام تعلیمی مرکوزوں میں اخلاقی اصولوں کی ایک بہت ہی قلیل تعداد داخل نصاب ہوتی ہے لیکن وہ پڑھنا لاپرواہی، وبال جان طریقے، محبت اور عدم اعتقاد ہی کے ساتھ جاتے ہیں۔ ہم کو بھروسہ یہ ہوتا ہے کہ معاشرتی زندگی، ماحول اور

رسم و رواج فرد کو ایک سلی اخلاقی سیرت فراہم کر دیں گے ہمیں کسی نامعن اساسی ترقی کی تلاش نہیں ہوتی۔

بہت سے مذہبی سکول بجائے مذہب کی غائر انسانی اہمیت پر زور دینے کے زیادہ اصرار تاریخ، مذہبی اعمال، مذہبی رسوم مقررہ عقائد اور بدعتوں کے سکھانے پر کرتے ہیں۔ واقعاً ہر عیسائی فرقہ کم و بیش تشدد اور نارواداری کے ساتھ یہ ثابت کرنے کی سعی کرتا ہے کہ وہی بہترین صداقت کا حامل ہے اور بجائے اسکے

لے (از مترجم) قرآن پاک نے جو وہ سویریں پہلے اس نقشے کی گواہی پر تلبہ کیا تھا ملاحظہ اور بخلا از خودارے :-

پھر لوگوں نے ایک دوسرے سے

کٹ کر جدا جدا دین بنائے۔ ہر ٹوٹی کے

پے جو کچھ چڑ گیا ہے وہ اسی میں گن جو

یہود و نصاریٰ کا کہنا ہے کہ جنت

میں کوئی اور شخص جب تک وہ یہودی

یا نصاریٰ نہ ہو نہیں جائے گا یعنی ان کی

گروہ بندیوں میں شامل نہ ہو ہریشہ میں

فَتَقَطَّعُوا أَلْسِنَهُمْ مِمَّا رَّبُّهُمْ

نَزَّلَ بِهِ آيَاتِهِ كُلُّ لُجْنٍ مُّجْتَمِعٍ لَدَا رَبِّهِمْ

فَرَاخُونِ (۵۳ : ۲۳)

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَدْخُلُ الْجَنَّةَ

أَلَا مَن كَانَ هُوَذَا أَوْ نَصْرَانِي

تِلْكَ أُمَمَاتٌ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ فَمِنْ هَلَّا تُؤْمِنُونَ

لَا كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَلْ يَمُنُّ

کہ وہ اس یکتا وحی کی تعلیم پر جوان کو متحد کرتی ہے اور دین وہ اپنا زور ان اختلافات کی تفصیل پر خرچ کر دیتے ہیں جو ان کو ایک دوسرے سے جدا کرتے ہیں۔ چند شاخہ مسئلے مثال کے علاوہ کہیں کوئی اس بات کی کوشش نہیں ہو رہی کہ جو اخلاقی درس صحائف آسمانی دیتے ہیں ان میں جان پیدا کی جانے اور یا ان کو جدید روشنی کے مطابق کیا جانے۔ بعض عیسائی فرقے اس خیال سے سخت برگشتہ بھی ہوتے ہیں کیونکہ ان کے خیالی میں توحید روشنی "شر" کے مترادف ہے، یہ خیال کوئی ان کا آج کا نہیں بلکہ جب سے ان کی بنیاد پڑی ان کا یہی خیال رہا ہے۔ ان کو یہ اُمید تو نہیں

(سلسلہ صفحہ گزشتہ)۔

اَسْلَمَ رُحْمَهُ بِلِسَانِهِ وَحُسْنٍ
فَلَمْ يَجْعَلْ عَيْنًا سَابِقَةً وَكَذَلِكَ
خَوَّفَ عَلَيْهِمْ دَلَاهِمَ يَحْمَدُونَ

(۱۱۸۰۲)

نہیں جاسکتا یہ ان کی اُمیدیں ہیں۔ ان سے کہہ دو کہ اگر تم اس زعمِ باطل میں پکے ہو تو دلیل لاؤ۔ بلاشبہ نجات کی راہ اُس کے لئے کھلی ہے جس نے خدا کے سامنے سر جھکا یا اور نیک عمل بھی ہو تو وہ اپنے خدا سے اپنا اجر پائے گا اور اس کے لئے نہ تو کوئی گنہگار ہے اور نہ کوئی غمگین۔

ہوسکتی کہ لوگ پھر سے واپس ماضی بعید کی حالت میں چلے جائیں جس پر وہ خود بھی اعتراض کرتے ہیں۔ وہ کس حد کو بہترین سمجھ کر انتخاب کریں گے؟ زمانہ حال کے مسائل سے بچ نکلنے کا تو کوئی راستہ نہیں۔ ہمیں تو صاف دلی سے ان کا سامنا ہی کرنا ہوگا۔

ذہین ہوں یا غبی، پہلے غیر متشکل گروہ سے متعلق ہوں یا دوسری سرگرم اقلیت سے مدرسے جانے والے بچوں اور طالب علموں کے سامنے ایک ہی قسم کی غذا رکھی جاتی ہے جس کو اکثریت کبھی ہضم نہیں کر سکتی۔ عیسائی اخلاقیات کا بے مثل حسن، اس کی عالمگیری، اس کی ضرورت کو کبھی ان کے سامنے پیش نہیں کیا جاتا کیونکہ پرانی وضع کے نصاب جوں کے توں ویسے ہی ہیں جیسے نصف صدی پہلے۔ دُنیا گزشتہ پچاس برس میں کلیتاً بدل گئی ہے لیکن ابھی تک انکو اس تبدیلی کا باضابطہ علم نہیں ہوا۔

ابن آدم کی پوری ذہنی ثقافت کی بنیادیں آہن بستہ مستحکم اخلاقی تعلیم پر استوار ہوئی چاہیں۔ اس کی بجائے ہم پوری اکمل سچو عمارت تعمیر کرتے ہیں اور خدا سے دعا کرتے ہیں کہ وہ قائم رہے۔ مگر مقدس صحیفوں میں تو لکھا ہے:

”جہاں بصیرت کا فقدان ہے وہاں قوم تباہ ہوئیگی۔“

ہم اس حقیقت کو اتنے اُحد پنے سے پیش نہیں کرنا چاہتے تھے۔ یہ ابن آدم ہی کا کام ہے کہ وہ سمجھے اور پیش بینی کرے۔ اس میں اس کی ناکامی، اس کی بربادی کا موجب ہے۔

ہمارے دور کا یہ منظر تحیر انگیز ہے۔ لاتعداد صورتوں میں، اوسط انسان، مذہبی نقطہ نظر سے، ولایت، خرافاتی اساطیر، معتقدات کا اسیر ہے جو اکثر دلکش، موثر یا دل نشین ہوتی ہیں لیکن اس کی معقول درسیات سے ان کا کبھی بھی کوئی واسطہ نہیں ہوتا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے لوگ دونوں کی باہم آمیزش کرنے سے خائف ہوں لیکن یہ تو ایک نہ ایک دن ضرور ہونا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بعض اشخاص کے قلوب میں ایک پُر درد اور ایمان سوز آدیزش پیدا ہو جاتی ہے۔

جب تک کہ تنقیدی احساس نے جو سائنس کا سہارا لیکر اُبھرنے والی ذہانت کی مشق کا نتیجہ ہے، نشوونما نہیں پائی تھی، یہ صورتِ حالات کچھ اہم نہ تھی۔ لیکن آج یہ صورت نہیں ہے اور کسی کو یہ حق نہیں کہ تھوڑی بہت ذہنی ترقی جو ہو گئی ہے اسکو نظر انداز کرے۔ تعجب کی بات یہ ہے کہ مذہب میں یقین رکھنے والے فلسفیوں اور ماہرین سائنس نے بہت ہی کم کوشش اس

امر کو نمایاں کرنے کی کیا ہے کہ جیسے جیسے سائنس ترقی کر رہی ہے ہماری کائنات، کیا بہ لحاظ بے انتہا بڑے اجسام کے اور کیا بہ لحاظ نہایت چھوٹے اجسام کے، دن بدن زیادہ حیرت انگیز اور زیادہ بے پناہ ہوتی جا رہی ہے لیکن اس کا آغاز اور اس کا انجام بھی اتنا ہی پر اسرار ہوتا جا رہا ہے۔

ہماری مغولی سائنس، جیسا کہ ہم اس کتاب کے پچھلے حصے میں دکھلا چکے ہیں، بخت و اتفاق سے الگ ایک علت کا مطالبہ کرتی ہے اور دور رس غائیت کا تخیل غائر کرتی ہے خواہ اسکا اعتراف ایک مخلص مادہ پرست کے لئے کتنا ہی ٹھیک نہ ہو کیوں نہ ہو۔ سائنس تقریباً اسی حد تک جا سکتی ہے، لیکن مذہبی اہرام تعلیم کو بھی اپنی جانب سے یہ سمجھ لینا چاہیے کہ اخلاقی اور روحانی اقدار کا تخیل، یا خدا کی قدرت کا لہ کا تصور، اس غیر مشکل گروہ کو، ذی عقل چیدہ گردہ کو اور وسطی افریقہ کے باشندوں کو سمجھانے کے لئے اب آئندہ ایک ہی طریقہ نہیں ہونا چاہئے۔ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ بنیادی اصول تو سب کے لئے ایک سے ہوں گے لیکن اسلوب بیان، اصولوں کو پہنچانے کے ساتھ پیش کرنے کا طریقہ، طالب علم کی قوت اخذ کے مناسب ہونا چاہئے۔ ہر طالب علم کے

لئے تعلیم کی روح کا اقتباس کر لینا ضروری ہے۔ ایک ہی قسم کی عبارت میں اگر بنیادی اصول، ایک پالی نیشیا کے رہنے والے ایک ثانوی سکول کے طالب علم، اور ایک یونیورسٹی کے جواں سال کے سامنے پیش کیے جائیں تو نتائج ایک سے حاصل نہ ہوں گے۔ ایک ہی غذا سب کو دے کر بالکل متضاد اثرات کے پیدا ہونے کے امکانات ہیں اس طرح ہر انفرادی کوشش جس پرزئی کا انحصار ہے، پرورش نہیں پاسکتی۔

ایک مرقی ابن آدم کے لئے جو ہمیشہ آگاہی حاصل کیے کے لئے آمادہ رہتا ہے، اس حیرت انگیز متوازنیت کو سمجھ لینا ضروری ہے جو حیاتیاتی ارتقاء اور اخلاقی اور نفسیاتی ارتقاء میں پانی جالی ہے۔ جب وہ جامد مادے، حیات، انسان، پر غور و غوض کرتا ہے تو اسے ان نوامیس فطرت کے ہم آہنگ جاہ و جلال کا احساس ہونا چاہیے جو ان سب پر حاوی ہیں اور جن پر آج صرف دجلان کو دسترس حاصل ہے۔ اس کو یہ حقیقت ذہن نشین رکھنا چاہئے کہ اگر کوئی سلسلہ ارتقاء کبھی کسی ناگہانی تبدل نوعی کی بدولت بلا ارادہ چل بھی نکلا ہے تو یا تو اس کے قیام اور توسیع کے لئے اسکا سمت میں اور تبدلات فرعی درکار ہوتے ہیں، جو بخت و اتفاق

کے تخیل کے متباہن امر ہے، یا پھر مطابقت ماحول اور بقائے اصلح کے عناصر کا متفقہ عمل چل نکلے گا جو اوسطاً زیادہ سے زیادہ ”غیر ممکن“ صورتیں پیدا کرتا جائے گا۔ نفسیاتی عالم میں طبعی مطابقت ماحول اور بقائے اصلح کی جگہ انفرادی کوشش اور قوت اختیار لے لیتے ہیں۔

جدوجہد اب بھی درکار ہوتی ہے لیکن اس کی وضعیت بدل جاتی ہے۔ اب انسان کو خود ہی دونوں جنگیں لڑنا پڑتی ہیں، لڑائی کے دونوں اسلحے اس کے دماغ میں ہوتے ہیں جسم کی محافظت اس کی ذہانت کرتی ہے اور ارتقاء کی ضمانت اس کی اخلاقی حوصلہ مندی بن جاتی ہے۔

ہم یہ دیکھ چکے ہیں کہ اخلاقی سطح پر انسانی ارتقاء کی رفتار جاتیاتی ارتقاء سے زیادہ تیز ہو جاتی ہے کیونکہ روایات نے دوسری میکا نیکیوں کی جگہ لے لی ہے۔ لیکن تعلیم اور درس روایات کی بنیاد ہیں۔ لہذا اب ہمیں آگے کام ان کی مدد سے چلا کر مستقبل قریب اور مستقبل بعید کو متعین کرنا ہے۔ اور اب چونکہ فی زمانہ مہمات مسائل میں سے فیصلہ کن سوال جو درپیش ہے وہ یہ ہے کہ ہمیں اپنے آپ کو حلوں سے بچانا ہے، عیسائی آزاد تمدن، اپنے تصورِ اور عقائد کو تباہی سے محفوظ کرنا ہے اس لئے جو مسائل کو جنگجو

قوموں نے پیدا کر دیے ہیں ان سے بنتا ہے۔

کبھی ملک کی صنعتی سرگرمیوں کو محدود کر کے مانا کہ ایسا کرنا ممکن ہے، یہ توقع نہیں ہو سکتی کہ آئندہ کے لئے اس کا رخ ترقی پذیر اور امن افزا ہو جائے گا۔ یہ مقصد اگر پورا ہو سکتا ہے تو عالمگیر تعلیمی معیار قائم کرنے سے ہی ہو سکتا ہے۔ نہایت پسندیدہ بات تو یہ ہے کہ سب ممالک اس پر متفق ہو جائیں کہ ایک بین الاقوامی مجلس ان کے مدرسوں اور دارالعلوم کے نصایات کی توثیق کرے اور موجودہ تواریخ کی کتابوں کی جگہ ایسی کتابوں کی جگہ ملے جن میں پہلی مرتبہ صداقت و انصاف کو عظمت نصیب ہو تو وہاں کی علیحدہ علیحدہ ذمہ داریاں قائم ہوں یا ذمہ داریوں میں اشتراک ہو۔ اخلاقی اصول اور انسانی شرافت کی اشاعت ہو اور صریح سپاہ سالار اور اس کی فتوحات اور بہادریوں کی داستانیں ہی آئندہ زیب ادراک نہ ہو۔ یہ چیز فخر و مباہلات کی قربانی کا مطالبہ کرے گی اور ممکن ہے اس میں ان بہادریوں کے ساتھ مقوی بہت نا انصافی بھی ہو جائے جنہوں نے اپنے ملکوں کے لئے جانیں قربان کیں لیکن ہمیں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس دن نوجوان نسل ایک ہی قسم کی ذہنی غذا ایک ہی قسم کی توارسج اچائے گی اور ایک ہی طرح

کا اخلاقی دستور اُس پر حکمراں ہوگا اُس دن دُنیا کو چین و امن نصیب ہوگا۔ اس سے پہلے نہیں۔

مستقبل کی جنگوں کو روکنے کے خلاف جدوجہد سکولوں میں ہی ہونا ضروری ہے۔ اگر وقت پر یہ کام نہ کر لیا گیا تو آئندہ باہمی آویزشیں قوموں میں ہونگی ان کی ذمہ داری موعودہ حکومتوں پر ہوگی اور یہ مستقبل جس شکل و صورت کے ہوں گے ان کے تصور سے ہی بہادر ترین ابنِ آدم کا پتہ پانی پانی ہوتا ہے۔

تعلیم ترقی کا آلہ ہے۔ مغل انسانی ارتقاء کے آلات کے یہ ایک آلہ ہے؛ لیکن بد نصیبی سے اسے ذاتی، قومی، سیاسی اوزار میں تبدیل کر لیا گیا ہے۔ جمیع بنی نوع انسانی کو اس حقیقت سے مطلع ہو جانا چاہئے کہ مناسب حد و گے اندر قومی اہمیت کو کم کر دینا چاہئے۔ کیا تو میں کبھی اس خطرے سے عبرت حاصل کریں گی جس سے ان کا تمدن ابھی بال بال بچا ہے اور یہ بصیرت ان کو حاصل ہوگی کہ ان کی تہذیب و تمدن کی شاندار عظمت سکولوں ہی کے ذریعے ممکن ہے۔ سب اس بات پر متفق ہیں کہ آبادہ قلوب میں نفرت اور عدم اعتمادی کا بیج بونے کے لئے پراپیگنڈا یعنی نشر و اشاعت کا ظلم طریقہ بہت ہی کامیاب آلہ ثابت ہوا ہے اور جن آبادیوں

کے دلوں میں پہلے ہی سے باہمی اختلافات ہوں ان کے درمیان
 تجارت کی خلیج حائل کر دینے میں اسے بہت بڑی قوت حاصل
 ہے۔ یہ امر قرین عقل ہے کہ اگر یہی طریقہ بچوں کے اثر پذیر۔ سرگرم
 اور غیر مبصر قلوب پر استعمال کیے جائیں تو نہایت ہیبت ناک نتائج
 پیدا ہو سکتے ہیں۔ نسلی یا قومی گھمنڈ کو اُبھا رنے، جماعتی عزت
 و فوائد کے متشددانہ خیال کو بروئے کار لانے، اور ایک خوشنور
 مجہود باطل کھڑا کر لینے سے زیادہ آسان کوئی شے نہیں۔ غلط خیال
 ہو یا صحیح اس کی نشوونما کے لئے بچے کا کورا قلب معیاری زر خیز ٹی
 ہے، کیونکہ بچہ ہی پختہ قلوب والے نوجوانوں سے جن کو زیادہ
 وقت تجربے اور فکر کاٹ گیا ہے، نہایت پرانے اور حد درجے
 خطرناک رجحانات انسانی کے قریب تر ہوتا ہے۔ اب تک تو
 صرف آمروں نے ہی خواہ وہ اپنا نام کچھ بھی رکھ لیں، اس
 ابتدائی مشاہدے سے فائدہ اٹھایا ہے اور جھوٹ کی قوت کو
 سمجھا ہے۔ اگر ساری دنیا کے سکولوں میں صرف حق کی ہی تسلیم
 دی جاتی تو مطلق الغنان آمریتوں کا وجود ہی ممکن نہ ہوتا۔
 جو نقصان عظیم کہ سکولوں کے ذریعے وجود میں آیا ہے اس کا ازالہ
 بھی سکولوں ہی کے ذریعہ ممکن ہے۔

ساری دنیا میں تواریخ ہی کی تعلیم سرتا سرے مجرم ہے چونکہ
غیر ملکی حکومتوں کے ساتھ جنگوں اور مناقشات کے حالات ہر ملک کا
مورخ اس طرح بیان کرتا ہے کہ اس کی اپنی قوم تو ہر حال میں
حق پر ہرتی ہے اور دشمن قوم ہر حال میں فساد کی بانی مانی سادہ
اس میں اِلَاہِ شَا اللہ تعصب ہی کی جھلک نمایاں رہتی ہے۔ یہ کہا
جاسکتا ہے کہ یہ قدرتی بات ہے۔ انا، لیکن جب تواریخ کی اس
بھوٹ پر ہو کیا واقعات اور تاریخی دستاویزوں میں جوڑ توڑ کرنے
پر ہو تو یہ ایک مستقل خطرو بن جاتی ہے کیونکہ بچے تو اسے صحیفہ آسمانی
بکھ کر حرز جان بنالیتے ہیں اور وہ اپنے آپ کو یا تو دوسری قوم
کے عابد کا شکار سمجھنے لگ جاتے ہیں یا اپنے آپ کو فوق البشری
قوتوں کے حامل۔ پھر وہ بقیہ عمر اس ابتدائی فعالیت کے اثرات
کو کبھی فراموش نہیں کرتے اور یہ ان کی انا اور شخصیت کا ایک جزو
لا ینفک بن جاتی ہے۔

زمانہ حال کی آمریتوں کے وجود میں آنے سے قبل کم و بیش
ایسے ہی نمایاں خوفِ اجانب (XENOPHOBIA) کی ہتھیاری
کے ساتھ دلوں میں تربیت کی جاتی رہی ہے۔ تمام نصابی کتابوں
میں تاریخی واقعات کو حالاتِ ماضی سے قطع نظر جو کیا جاتا ہے۔

حسب و خواہ طور پر آراستہ کیا جاتا ہے، قلع و برید کر کے پیش کیا جاتا ہے اور وہ واقعات اور ان کے زمانے درست بھی ہوں یا ہی آویزوں کے دیو بات اور ذمہ داریاں، کلینا مختلف طریقے پر لکھی جاتی ہیں۔

یہ ہی کا نتیجہ ہے کہ بیسویں صدی میں ایسے مالک کر بھی جنہیں خاطر نصیب نہیں جن کے فوائد اور خواہشات امن ہی سے وابستہ ہیں مگر جن میں ایک ہی موضوع بچوں کو اتنی نفیوت صورتوں میں یقین کیا جاتا ہے کہ ان کی مشرین طبیعتیں اپنے اعماتِ قلوب میں اپنے ہمسایوں کے متعلق نفرت و حقارت کے جذبات پالنے کے سوا کچھ نہیں کر سکتے بلکہ بعض دفعہ تو خود اپنے ملیفوں اور اتحادیوں کے خلاف بھی ایسے ہی جذبات ہوتے ہیں اور چونکہ یہ بقیہ زیادہ فیاض اور زیادہ مشرین دلوں میں بویا گیا ہے اس لیے یہ نفی و کینہ اور بھی زیادہ سرگرم کار ہوتا ہے۔

تاریخ کی کتاب ایک زبردست آئینہ ہے جس کی اہمیت کو بڑا رہنماؤں نے جلد سمجھ لیا تھا۔ ہم ان لوگوں سے اشتراکِ عمل کی توقع کیے کر سکتے ہیں جن کے دماغوں کی تربیت منظم طور پر متفاد خیالات اور متطوع الاطراف واقعات سے کی گئی ہو؟ ایسی اگر اسی کے سکالوں سے نتائج تو ہی ہو سکتے ہیں کہ ایک طرف تو معاشرے میں ملوثی آویزشیں

پیدا ہوں اور دوسری طرف قوموں میں باہم جنگیں۔

جس تاریخ کے کچھ مفید معنی ہو سکتے ہیں وہ تو عالمگیر تاریخ ہی ہو سکتی ہے۔ بعض خالص مقامی واقعات کے علاوہ جن میں عموماً کوئی اہمیت نہیں ہوتی، کسی ملک میں کوئی واقعہ ایسا نہیں ہوتا ہوتا جو ہمسایہ ملکوں یا دور کے ملکوں میں رونما ہونے والے واقعات سے مربوط نہ ہو۔ ہر قوم کی اقتصادی، سیاسی اور جنگی زندگی اسکے ہمسایہ ملکوں سے متاثر ہوتی ہے اس کی تاریخ کے شجر کی جڑیں چاروں طرف پھیلی ہیں بعض اوقات یہ جڑیں مضبوط ہوتی ہیں، بعض اوقات ہلکی اور لاتعداد بین الاقوامی آمدورفت اور رسل و رسائل ہر ملک کو اس پر مجبور کر دیتے ہیں کہ وہ لاشعوراً طور پر سب سے تمام دوسرے ممالک کی سرگرمیوں میں شرکت کرے۔ یہ بات۔ ایک صدی پہلے کے مقابلہ میں آج زیادہ صاف آتی ہے اور یہاں تک کہ اور بھی نمایاں ہوتی جائے گی۔ وریدوں اور فوسوں کا ایک نہ سلجھنے والا بال ایسا ہے جو سب قوموں کو باہم پیوست کر کے ایک مکمل نظام بنا رہا ہے۔ کئی ایک ملک کی تاریخ کو بے اصولی کے ساتھ غلط کر دیتا ہے۔ ایسا ہی ہے جیسے ان وریدوں کو کاٹ دیا جائے اور ان کی شکل ایک غیر واضح شکل کی سی ہو جائے۔ باوجود اس کے تاریخ کی تعلیم کا طریقہ

آج ہی ہے محض چند سادہ متفق علیہ واقعات تو تاریخ میں درج ہو جاتے ہیں کیونکہ ان کا تاویل ایسے معنوں میں کی جاسکتی ہے جن سے قومی، نسلی، سیاسی اور دیگر تفرقہ تائیم رکھی جاسکتی ہیں۔ مانگ کر تاریخ اور ہیئت صداقت کی حالت ہو سکتی ہے پورے نشر و اشاعت کے انتظام کے ساتھ رائج ہونا چاہئے اور اس کی تعلیم اسی طرح پر ہونی چاہئے جیسے سائنس کی تعلیم ہوتی ہے جس میں قومی فحش و مباحات کو بالائے طاق رکھا جائے اور یہ اس جذباتی فحش کو خارج کرنے سے ہی ہو سکتا ہے جو فی زمانہ پر خطر اور فرسودہ ہو گیا ہے۔ ایک بجے کے لئے صد ہا اور مواقع ہیں جن میں وہ اپنے ملک پر ناز کر سکتا ہے۔ ضرورت و یا منت اور رواداری کا ہے اور سب ملکوں سے زیادہ اس کی ضرورت یورپ کے ملکوں میں ہے جہاں تاریخ اور نتیجہ بغض و عناد کی ماضی زیادہ طویل ہے۔

اگر یہ نہ کیا گیا تو ہماری حالت اس شخص کی سی ہوگی جو ایک گڑھا کھود پڑتا ہے تو دوسرا گڑھا کھودنے پر مجبور کیا جاتا ہے تاکہ پہلے کی کھدی ہوئی ٹی در سے یہاں سے ڈال کر نیا حصہ چھل کی جائے۔ یہ ایک برائی کا چکر ہونیکا بہترین وقت ارادہ پٹی کوئی پیام نہ کر سکے گی اگر وہ ان سیاسی برائیوں کی طرف سے انگیز بند ہو گیا جو کسی کارکردگی کو پیشتر اسکے کہ اس کو احساس ہو مطلق کر رہی ہیں۔

دور رس خائیت کا مفروضہ (علامہ)
مقتدر انسانی

پیشتر اس کے کہ ہم ان بعض عملی نتائج کو پائیکمیل تک پہنچانے کی طرف توجہ کریں جو ان تصورات کا منطقیانہ ما حاصل ہیں جن کو اس کتاب میں پیش کیا گیا ہے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مفروضے کے چند اساسی باتوں کا جو مفروضے کا محور ہیں، اختصار کے ساتھ اعادہ کر دیا جائے۔ سب سے پہلے ہم پانچ اساسی ناقابل انکار امور کا ذکر کرتے ہیں۔ آغاز حیات جس کی نامندگی بے حد سلیط اجسام نامی کہتے ہیں، زیادہ سے زیادہ مرکب شکلوں کی طرف، ارتقائیات، اس مادی عمل ارتقاء کا موجودہ انسانی ما حاصل یعنی انسان اور اس کا داغ، تفکر انسانی، قوت خیال، اور ایمانی اور روحانی تصورات کا جنم، کرہ ارعن کے مختلف خطوں میں ان تصورات کی خود بخود بلا امداد، غیر نشوونما۔

ابھی تک سائنٹفک طور پر ان امور میں سے کسی ایک کی بھی توجیہ نہیں ہو سکی، لہذا اگر ہم ان کے درمیان کوئی معقول رابطہ قائم کرنے لگیں کرنا چاہیں تو کوئی مفروضہ لاہری ہے اور ارتقار کی دوری فائنٹیت کا نظریہ ارتقار اس رابطہ کا امکان پیش کرتا ہے۔ وہ یہہ اصول پیش کرتا ہے کہ سائنٹفک منسلطے جو انسان نے مادے کے متعلق وضع کئے ہیں وہ معروفی حقیقت پر چسپاں (ہم یہ نہیں کہتے وہ مکمل طور پر اس کا اظہار کرتے ہیں) ہو جاتے ہیں، اور اگر اپنی پوری کی پوری سائنٹس کے اعتبار کو سائنٹہ نہیں کرنا توجیہ بھی کسی حالت کے لئے ریاضیاتی عدم امکان پیدا ہو تو اس پر ہمیں توجہ دینی چاہیئے۔ اس اصول کی اساس اس ریاضیاتی عدم امکان پر ہے کہ ہم حیات کے جنم اس کے ارتقار اور دماغی سرگرمی کے ظہور کو بخت و اتفاق کی معمولی کار فرمائی کا محصول قرار نہیں دے سکتے۔

اس مفروضے کا دعویٰ یہ ہے کہ ذی حیات ہستیوں کا طبعی اوقات باوجود اس امر کے کہ اس کی بہت سی میکانیکیں ابھی تک ہماری دسترس سے باہر ہیں، سائنٹس کے ان مسلمات میں سے ہے جن پر کہتے کم اعتراض فارو ہو سکتے ہیں اور سب سے اچھا طرح واضح کئے گئے ہیں۔ وہ اس امر کی طرف توجہ مبذول کرانا

چاہئے کہ اس کا امکان ہر شکل ہی ہو سکتا ہے کہ ایک تمدنی عمل جو بارہ ارب سالوں سے زیادہ عرصے چلتا آ رہا تھا وہ انسان اور اس کے تجربی قوت فکر کے ظہور میں آتے ہی رک گیا ہو اور یہ مفروضہ اس کو واضح کرتا ہے کہ صرف وہی تنا جس سے نوع انسانی کی شاخ پھوٹی ہے، ایسا ہے جس کا ارتقاء کبھی منقطع نہیں ہوا اور بقیہ جتنے اور خاندان تھے ان میں صرف اتھالے اولد مطابقت ماحول ہی ہو کر رہ گئے۔ NEANDERTHAL انسان کے بعد سے جو استمال بنی نوع انسانی میں مشاہدے میں آ رہا ہے وہ بلاشبہ اس کے دماغ کا ہے۔ بنا بریں یہ تسلیم کر لینا قرین عقلی ہے کہ اب آئندہ عمل ارتقاء ہی عنصر کے ذریعے چلے گا جس کی بدولت انسان اس قابل ہوا ہے کہ وہ اپنی بقا کو قائم رکھ سکے اور اپنی کائنات پر بشمول دیگر جملہ حیوانات کے حکمرانی کرے۔ یہ اس حقیقت کو تسلیم کرنے کے مرادف ہے کہ آئندہ عمل ارتقاء دوسری سطح پر جاری ہو گا، ایسی سطح جو جسمانی نہیں ہوگی بلکہ نفسیاتی ہوگی کیونکہ ہمارے مشاہدے کے یہاں ہر ترقی دماغ کی ہر نئی تعمیری اشکال کا ظہور نفسیاتی مظاہر سے ہو گا۔ اور نفسیاتی ارتقاء کا اظہار زیادہ تر تجربی، اخلاقی اور روحانی تصورات کی

بالیدگی سے ہوتا ہے۔

لیکن زندہ ہستیوں کا ارتقاء بہ حیثیت مجموعی، جامد مادے کی سائنس کے قطعاً متناقض ہے (باب ۳ ملاحظہ ہو)۔ یہ ارتقاء دوسرے حرکیاتی ضابطے کے جو ہماری سائنس کا بنیادی اصول ہے اور جسکی اساس بخت و اتفاق کے ضوابط پر ہے، بالکل مخالف ہے۔ اس لئے ارتقاء کی وجہ (بلکہ عمل ارتقاء خود بھی) ہماری موجودہ سائنس کے طرف دار نہیں ہیں، دنیا کا کوئی سائنس داں بھی اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتا۔ ظہور حیات کے بعد مبتدا کچھ وقوع پذیر ہوا ہے اس کی توجیہ کے لئے ہم ضد بخت و اتفاق کا سہارا لینے کے لئے مجبور ہیں جو اس عظیم الشان سلسلہ مظاہر فطرت کا رخ ایک تدریجی بعد غیر ماحتمالی سمت (جو بخت و اتفاق کے ساتھ لگاتار نہیں کھاتی) میں موڑ دیتا ہے جس کا حاصل انسانی دماغ ہے اس کا مفہوم تو یہ نکلتا ہے کہ ایک لصب العین، ایک منزل مقصود کو تسلیم کیا ہے، کیونکہ کم از کم نندہ ہستیاں کی ایک شاخ کی سمت تو اوسطاً ایک بے حد طویل زمانے میں ایک ہی مشاہدہ میں آئی ہے۔ اس لئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا ابتدائی طبیعہ کے جسم سے ہی جتنے واقعات ہوئے ہیں ان کے پیش نظر انسان کا وجود میں لانا مقصود تھا

اور اس حیثیت سے نہیں کہ وہ ایک اعلیٰ قسم کا حیوان کر ہو
جو قوتِ لطف رکھے۔ اور اپنے ہاتھوں کا استعمال کر کے بلکہ ایسا حیوان جو اس
عالم کی ترقی کا مدد ہو جو ضمیر اور ذہانت کا اوزار اور انسانی عظمت کا مقام
اور آئندہ کے لئے بھی ارتقاء کا خود ایک آلہ ہے۔ موجودہ دماغ
کا حاصل 'ابن آدم' ارتقاء کا آجسری نائندہ نہیں۔ بلکہ یہ
تو فقط ارتقاء کی ایک عبوری منزل ہے، جو بھی
پادوں کے نیچے بُری طسری دبی ہوئی ماضی اور اعلیٰ
متوقع علیات سے مامور مستقبل کے درمیان واقع
ہو گئی ہے۔ یہ ہے عروجِ آدم کے متعلق نظریہٴ ناسیت
کا مفہوم۔

معلوم یہ ہوا کہ منشاءِ ربانی کا ظہور عملِ ارتقاء کے ذریعے
ہو رہا ہے اور اس کا مطلق نفاذ ایک ایسی کامل الاخلاقِ انسانی کا وجود
میں لائق ہے جو انسانی جذبات، خود غرضی، حرص و ہوس، اقتدار
کی خواہش سے پاک ہو کیونکہ یہی اس کی ارتقی و ترقی ہیں اور
عنویاتی غلامی۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ روح اور جسم کا رشتہ
ہی منقطع ہو جائے۔ یہ تو بے معنی بات ہوگی اس لئے کہ انسان کے
معاملے میں روح کا تصور ہی بغیر جسم کے ممکن نہیں۔ اس کا مطلب

صرف یہ ہے کہ وہ شہوات نفسانی کی سلطانی سے نجات حاصل کر لے۔

بنابرین ہر وہ شخص جو اس عالم اخلاقیات و روحانیات میں عمل و ارتقاء میں مزاحمت کرتی ہے، ہر وہ فعل جو بہیمیت کی طرف ارتجاع کا میلان دکھاتا ہے اور ہر وہ خواہش جو ابن آدم کو جسم کا محکوم بناتی ہے، منتشر ربانی کے خلاف ہے اور شمر مطلق ہے۔ اس کے برعکس ہر وہ شیء جو حیوان اور انسان کی درمیانی خلیج کو وسیع تر کرتا ہے، ہر فعل جو انسان کے روحانی ارتقاء میں مدد ہے خیر ہے۔

مشاہد فطرت کے نقطہ نظر سے، انسان کے عالم وجود میں آنے تک، قبل ارتقاء کی کوشش صرف یہ نہیں کہ دماغ کا مضامین جسم میں پیدا ہو جائے جو اسے محفوظ رکھ سکے گا ضامن ہو۔ ابن آدم کے سارے اجداد ارتقاء کے کھیل میں محض غیر ذمہ دار تھیں جتنے جو ایسے غافل کردہ کردار ادا کرتے رہے جن کو وہ سمجھتے نہ تھے یا سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے تھے۔ انسان بھی اپنا کردار ادا کر رہا ہے لیکن وہ اس کھیل کو سمجھنے کا بھی خواہشمند ہے۔ وہ اس قابل ہو گیا ہے کہ اپنی تکیل کرے اور حیوانوں میں صرف اسی میں یہ اہلیت بھی ہے۔ لیکن اپنے آپ کو بہتر بنانے کے لئے اس کو قوت ارادہ کی آزادی کی ضرورت ہے۔ کیوں کہ

عمل ارتقا کی جو امداد ابن آدم کر سکتا ہے اس کا انحصار اس کی اس آزادی کے استعمال پر موقوف ہے۔ انسان کا یہی استعمال ہے جس کی بدولت وہ ایک سرگرم ذمہ دار فرد اور نیا منظر حیات بن گیا ہے اور جو دیگر سب باتوں سے زیادہ انسان کا دمعدہ خصوصی ہے بلاشبہ ارتقا کی وہ قدیم میکینک بقائے صلیح کا انتخاب ہی ہے جو پھر عمل پیرا ہو گا لیکن پہلے کی طرح حیاتیاتی ضوابط اور بخت و امکان پر منحصر ہونے کی بجائے مکمل عمل انتخاب کا دار و مدار معیروں پر ہو گا جو اس کی دماغی سرگرمی کا مندرجہ ہے اور جس کی بنیاد اس آزادی پر ہے اور جو قوت آزادی کی ہم میں سے ہر ایک کو اس لئے ملتی ہے تاکہ اس کی مدد سے ہم آگے بڑھ سکیں۔ ارتقا کا جو درجہ ہمیں حاصل ہو گیا ہے اسی کے مطابق ہم آئندہ ترقی پائیز کی راہ اختیار کریں گے یہ قوت اختیار ہی ٹھیک ٹھیک یہ بتائے گی کہ ہم تکمیل کے کس مرحلے پر ہیں۔

اگر انسان ہیمنیٹ اور اپنے میلاناتِ خاطر کی بدہیئت اور بد شکل انگوں کے خلاف جنگ لڑنے میں کامیاب ہو گیا تو وہ انسانی عظمت کو پالے گا۔ اگر وہ اس جنگ میں شکست کھا گیا اور ان ترغیبات و خواہشات نفسیاتی کے سامنے اس نے ہتھیار ڈال دیئے جو بعض

ادقات محض وہی جلتیں ہوتی ہیں جو اس نے اجداد سے ورثے میں پائی ہیں تو وہ مشترکہ سہمی میں حصہ لینے میں اپنے آپ کو نااہل اور ناموزوں ثابت کر کے عمل ارتقاء سے اپنے آپ کو خارج کر لے گا۔ طبعی انتخاب بقائے اصلہ کا کام پورا ہو گیا۔ اس طرح پر ہم کو معلم ہو گیا کہ ان طبی مزامحتوں، اور کئے وہ دشمن جن کے خلاف حیوانوں کو جدوجہد کر کے میدان جیت کر اپنی صلاحیت کو ثابت کرنا پڑا تھا کی جگہ مرتقی انسان کی صورت میں ترغیباتِ نفسانی وہ کر دے ارادہ کر رہی ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ یہ وصف، جو بنی نوع انسان میں ابھی کیا ہے اور جو خصوصیت کے ساتھ اس کا طرہ امتیاز ہے اور دیگر حیوانات سے اس کی شاہراہ کو الگ کرتا ہے، ارتقاء کا صحیح باعث معلوم ہوتا ہے۔ ابھی ارتقاء ہی کی بدولت اس وصف کو اور نشوونما پانا ہے اور ایسی تکمیل حاصل کرنا ہے جس کا آج قیاس کرنا بھی ممکن نہیں لیکن وجدان پر اس کا کشف رہا ہے اور اتنے زور سے محسوس ہوا ہے کہ ایسے لوگ ہیں جو اپنے نسب العین کو نجاست سے مملوٹ دیکھنے پر جام شہادت کو ترجیح دیتے ہیں۔ ہر انسان کا ہند پایہ فریضہ یہ ہے کہ اپنی بہترین قابلیت کو کام میں لاکر ارتقاء کے اس جدید

صورت میں مدد ہو۔ کسی انسان کو بھی جب تک اس کے عمل میں اخلاص ہے اور وہ دل و جان سے کوشاں ہے اپنی کوششوں کے نتائج، یا اپنی امداد کی اہمیت کے متعلق پریشان حال ہونے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اہم چیز وہی سچی ہے جو وہ کر رہا ہے۔ اس طرح اس کی زندگی آفاقی اہمیت حاصل کر لیتی ہے۔ وہ ایک سلسلے کی کڑی بن جاتا ہے؛ یوں وہ ایک غیر ذمہ دار کھلونا نہیں رہتا جس کی کیفیت = جو جیسے پانی کی سطح پر کھاگ کی جوقا بویں نہ آنے والے محرکات کے ہاتھوں میں کٹ پتلی کی طرح ناچتا پھرتا ہے۔ انسان کی حالت تو ایک باشعور خود مختار عنصر کی ہے جسے شہرت اپنے ارادے کا اختیار حاصل ہے کیا تو وہ ارتجاع کر کے مٹ جائے یا ترقی کر کے منشاء ربانی کی تائید کرے۔ انسان کی ساری مشرافت اپنی آزادی کی بدولت ہے، جو دیگر حیوانوں کو نہیں دی گئی۔ اس کو خیر و فخر اسی نعمت پر کرنا چاہیے لیکن افسوس کہ فخر اس کو دوسری ہی چیزوں پر مرکب۔

ارتقار کو اس طرح پر سامنے لانے کے ہمراہ راست نتائج کیا ہیں؟ زیادہ وضاحت کی خاطر ان کو تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے؛ اول، فلسفیانہ؛ دوم، انسانی اور معاشرتی؛ سوم، انفرادی اور اخلاقی۔

فلسفیانہ نتائج

پہلا نتیجہ تو یہ ہے کہ اخلاقی تصورات کو باقیات میں مستحل کیا جاسکتا ہے جن کا سائنٹیفک مظاہر سے موازنہ کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ ارتقار کے ساتھ مربوط ہیں اور ایسے نئے عناصر سامنے لاتے ہیں جو کہ ان تشریحی اور عضویاتی دھنوں کے ہم پلہ ہیں جو ان کے سامنے آنے سے پہلے تنہا ترقی کے میاں روں پر مشتمل تھے۔

سائناتی وحدت کے تصور کو اس طرف سے پیش کرنا تسلی بخش ہے کیونکہ یہ امر ہماری تصویری کائنات کو ایک طرح کی ہم جنسی نسبت کرتا ہے۔ اس کتاب کے ابتدا ہی میں ہم نے اہل امر کی طرف توجہ دلائی تھی کہ سب مظاہر کو ایک وحدت میں پروتا، یعنی ہر کب مظاہر کی تاویل، بسط، مشترک عناصر کے ذریعے کرنا، معقولی تفکر کے عمومی اور قدرتی رجحان کو ظاہر کرتا ہے۔ اس طرح اساسی، اخلاقی، اور روحانی عالم سائنس کی دنیا سے لگا کر ایک ہمیت اجتماعی کو تشکیل دیتے ہیں اور سائنس آخر کار دوبارہ ذہنی سرگرمی کی ایسی دوسری صورت میں شریک ہو جاتا ہے جس کی اساس خاندانی وجدان پر ہے اور جس کی عروجی شکل مذہب، منتقلی، تفکر، جن اخلاقی نتائج پر آپ پہنچا ہے ان نتائج پر مذاہب کئی ہزار سال پہلے پہنچ چکے تھے، جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ

اگر ایک خاص نادبی سے غور کیا جائے تو معقول و مناجح عمل کے مقابل میں
حیرت انگیز طور پر پست رفتار ہیں۔ معقول و مناجح عمل دوسرے مناجح
معقولی اور وجدانی کوششوں کو متحدہ طور پر کارفرما ہونا
اب ناگزیر ہو گیا ہے۔ یہ کوشش سائنس پر وسعت خیال عائد
کرتی ہے لیکن ساتھ ہی مذاہب سے بھی اتحاد اور نزہت کا مطالبہ
کرتی ہے، کیونکہ مذاہب کو ضعیف الاعتقادی کی گندگی کے آثار کو قائم
رکھنے والی ریتوں سے نجات حاصل کرنا ضروری ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ
الوہیت کے نظریہ سے زیادہ یہ ریتیں ہی ہیں جو دیانت دار
لوگوں کی ایک بڑی تعداد کو مذہب سے برگشتہ کرتی ہیں۔
نزہت مذہب جس کا مقصد صرف یہ ہے کہ لوگ انجیل کی ساری
تعلیم کی طرف با نگشت کریں اور یہ ظالمانہ طریقہ یہ نہیں ہونا چاہیے
بلکہ تدریجاً پر ہو اور انسانی ارتقار کے ساتھ شانہ بہ شانہ عمل پہنچا
ہو۔ یہ بالکل ایک یقینی امر ہے کہ خالص عیسائی عقیدے کو اپنانا،
انقریث کے لئے انتہائی مشکل ہو جتنا کہ نظریہ اضافیت کو اپنانا لیکن عام
نظریہ اضافیت سے تو قطعاً تعلق کر کے کامیاب ہو سکتے ہیں لیکن مذہب
سے وہ قطعاً تعلق نہیں کر سکتے۔ ناہم کیمیت کے تعاقب میں کیفیت
کی اہمیت کو پس پشت نہیں ڈالنا چاہیے۔ یہ خیال دھوا ہش کہ سلی

طور پر ہی اشاعت مذہب کر کے ایک بڑی تعداد ایمان لانیوالوں کی اکٹھی کر لی جائے۔ اس حقیقت کو یلیامیٹ نہ کر دے کہ ہندو نسب العین یہ ہے کہ غلص اور روشن ضمیر کسی کر کے فرد کی اہم خلاقیت کی نشوونما کی جائے، نہ کہ ایسی خارجی ریتوں کی کم و بیش بے شنائی کے سانچہ پابندی کرانا جو آخرت میں جہنم کے عذاب سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے مفت کا بیم مشور ہوئی ہیں۔

ہمارا دور جموری دور ہے اس لئے بعض ان لوگوں کے لئے اذیت وہ ہے جنہیں عمل ارتقاء سے مطابقت حاصل کرنا ہے۔ بچہ تو آناً فاناً مطابقت حاصل کر لیتا ہے۔ ایک عمر رسیدہ آدمی بعض اوقات ای مطابقت کا اہل ثابت ہوتا ہے۔ یہ بات ہر عالم پر صادق آتی ہے، حیا چاتی، معاشرتی، صنعتی، ذہنی یا مذہبی کوئی بھی میدان عمل ہو۔

لہذا آغاز پہلے بچوں سے کرنا چاہیے، پھر طالب علموں کے اس کے لئے قدرتا اس امر کی ضرورت ہے کہ استادوں کا انتخاب اور ان کی ابتدائی تربیت پر پوری توجہ دی جائے کیونکہ جیسا ہم بتا چکے ہیں ان کی ذمہ داری معتد بہ ہے۔ مسئلہ ریاستہائے متحدہ کے لئے اتنا قابل غور نہیں جیسا کہ یورپ کے ممالک کے لئے جہاں

انقلابات سیاسی نے؛ خواہ وہ سفاکانہ ہوئے ہوں یا امن پسندانہ، مذہب کی سلطوت کو کم کر دیا ہے۔ ظاہر ہے کہ ان ممالک میں نیا دینِ مسلم، ان دہریانہ عقائد کا دھم بھیلے جواب سائنس کی تائید سے محروم ہو چکے ہیں اور جو کچھ چند استثنائی حالتوں کے مذہب کا مخالف ہوتا ہے۔ اسپنے مذہب کے لئے بہت برا خطروں اور اس کا مشاہدہ اب تک کئی مرتبہ ہو چکا ہے۔ اگر ہم تب ہی سے بچنا چاہتے ہیں تو استاد ایسا شخص ہونا چاہیے جس کے دل میں نام نہاد مذہب اور سائنس کی جنگ کے شعلے کوئی شبہات نہ ہوں۔ دیانت داری اور خلوص کے ساتھ اس کو اس کا یقین ہو کہ موجودہ علم کی روشنی میں کوئی آویزش ان دونوں میں نہیں۔ اگر استاد کی معقولی اور علمی تربیت، خواہ وہ سطحی ہی کیوں نہ ہو، کلیتاً عقلی ہے یعنی معاشرتی اور سیاسی اثر سے بالکل پاک ہو، ہماری موجودہ علمی معلومات کے مطابق ہو اور پچاس سال پہلے کی سائنس کا دم نہ بھرتا ہو، تو یہ نتیجہ حاصل ہو سکتا ہے، معقولیت کو فلسفہ نہیں بن چاہا چاہیے؛ یہ ایک طریقہ کار ہے۔ اس کی شہرت سائنس کی رہیں منت ہے۔ سائنس کے بغیر اس کا وجود ہی نہیں۔

اگر قوموں نے اس طرف سچی کال نہ کی تو ہم دیکھ لیں گے

کہ عقلیت اور حریت سائے کے پرانے دشمن پھر نمودار ہو جائیں گے لیکن اس مرتبہ وہ نام نہاد عقلیت پسند گروہ کے فرد اپنے اندر ہی سے پیدا ہوں گے، وہی نارواداری اور تشدد پسند تعصب جس کے خلاف عقلیت پسند پہلے جائز طور پر علم بغاوت بلند کر چکے ہیں۔ ایسا ابھی ہو چکا ہے۔ تصورات اچھے ہوں یا بُرے، ان کی آواز بازگشت بد نصیبی سے، خود تصورات سے زیادہ انسان پر اثر انداز ہوتی ہے۔ تصور یا یوں کہیے کہ جس لفظ سے اس کا اظہار ہوا ہے، جلد ہی ایک اجتماعی نعرہ بن جاتا ہے، ایک ایسی علامت جس کی ساری اہمیت زائل ہو چکی ہوتی ہے، اور ایک جائز ہر دلعزیز رہ عمل، جس کی باگ ڈور بے اعتدالیاں کھول دیتی ہیں۔ اب جو ابتدا میں ممکن ہے کوئی اچھا نتیجہ بھی پیدا کرتی ہوں۔ تھوڑا عرصہ گزرنے کے بعد، انسانی فطرت کو پھر اسی ایک پر پڑ جانے اور وہی ناجائز تجاویزات کرنے سے روکنے کے ناقابل ہو جاتی ہے۔ حالانکہ اب یہ بے اعتدالیاں ایسے اصولوں کی خاطر کی جاتی ہیں جو پہلے اصولوں کے متباہن ہوتے ہیں۔

قدیم زمانے میں یہ مذہب نہیں تھا بلکہ انسانی فطرت ہی تھی جس نے نارواداری اور تشدد کو جنم دیا۔ تشدد کے لیے ہند

کوئی بھی کیوں نہ ہو عوام کے رد عمل ایک ہی ہوتے ہیں۔ خواہ شہر کوئی بھی ہو۔ ان کا اظہار غیض و غضب اور جوش و خروش ہی کے ساتھ ہوتا ہے جو پھر یہ آسانی تشدد میں تبدیل ہو جاتے ہیں۔ زندانی جب محافظ زندان کو قید و بند میں ڈالنے کا خواب دیکھتا ہے تو بجائے اس کے کہ وہ قانونی پہلو کو سامنے رکھے اپنی آزادی ہی اس کے پیش نظر ہوتی ہے۔ جب اوسط آدمی آزادی کا خیال دل میں لاتا ہے تو وہ عموماً اپنی ہی آزادی کا متلاشی ہوتا ہے، اور یہ ایک بلند درجے کا مرتقی انسان ہی ہوتا ہے جو دوسروں کی آزادی کی محافظت کرنے کا خواہش مند ہو۔

زندگی کے کھیل کے قاعدے ایسے ہی ہیں اور یہ کھیل جاری رہے گا یکساں جوش و خروش، یکساں ہنگامہ خیز نعرے، یکساں آبی خلوص کے ساتھ باری باری قانون اور آزادی کو اس وقت تک خوش آمدید کہتے رہیں گے جب تک کہ یہ الفاظ ہر آدمی کے دل میں ان فوری فوائد کا احساس پیدا کرتے رہیں گے جو اس کو حاصل ہو سکتے ہیں لیکن جن بڑے نصب العینوں کے لیے یہ نعرے لگائے جاتے ہیں یا جو فرائض وہ عائد کرتے ہیں ان کا اللہ حافظ ہے۔ یہ الفاظ دیگر جب تک ان کی اور ایسے ہی اور نصب العینوں

کی قلم انسانی عظمت کے غایب احساس پر نہ لگائی جائے گی یہی کچھ ہوتا رہے گا۔

دور رس خاصیت کا دوسرا فلسفیانہ نتیجہ جسم اور روح کی علیحدگی ہے۔ اب یہ علیحدگی دینی عمل متصور نہیں ہوگی بلکہ ایک رائیگاں واقعہ کیونکہ اگر اب بھی جسم مطابقت ماحول حاصل کر سکتا ہے لیکن اب ارتقاء اس کا نہیں ہوگا روح کا ہوگا۔

آپ کے دل میں کوئی غلط فہمی پیدا نہ ہو۔ یہ علیحدگی جس کا ذکر ہم نے پچھلے باب میں کیا ہے اس علیحدگی سے کھینچا مختلف ہے جو روح کی جسم سے الگ ایک ہستی تسلیم کرنے والے پُرانے فلسفیوں کے خیال کے مطابق ہے۔ یہ تصور جسم میں باہر سے آکر بسنے والی روح کی آزاد حیثیت کو پیش نہیں کرتا، جو عقلاً ناقابل تسلیم ہے۔ ہمارا مطلب یہ ہے مثلاً خلیوں کا مرتب کردہ دماغ ہی ہے جس پر عمل ارتقاء جاری رہے گا لیکن یہ عضواں اس منزل پر پہنچ گیا ہے جہاں اس کی طبیکیاوی اور حیاتی سرگرمی ایک دوسری سطح پر اپنی رونمائی کرتی ہے یعنی نفسیاتی مظاہر کے ذریعے جو براہ راست محسوس ہوتے ہیں، ان کا وجود اور ہمارا احساس ایک ہی وقت میں واقع ہو جاتے ہیں اور دونوں کے درمیان کسی یکسانیت کی ضرورت نہیں ہوتی۔

نفسیاتی واقعہ بذات خود اپنی ہستی قائم کر لیتا ہے حالانکہ دماغی خلیوں
 خلیوں کی تعمیر اور کیمیائی تبدیلیاں جو اس کو جنم دیتی ہیں جنک
 ہماری دسترس سے باہر ہیں۔ اگرچہ ان کا مشاہدہ بھی کیا جاسکتا ہے۔
 لیکن یہ مشاہدہ بالواسطہ ہوتا ہے ان اطلاعات کے واسطے سے
 جو ہمارے حواس فراہم کرتے ہیں۔ یہ الفاظ دیگر دماغی
 خلیوں کی تبدیلیوں کے متعلق اس حیاتی اطلاع (بصری ہو یا کوئی
 دوسری) کے سمجھنے یا توجہ کرنے کے لئے غور و فکر کے واسطے
 کی ضرورت ہوگی یعنی ہماری دماغی خلیوں کا عمل یہ قرین قیاس
 نہیں کہ ہم فوراً ہی غور و خوض کرنے والی خلیوں کے وظائف کا
 مشاہدہ کر لیں اور اس سے بھی کم قرین قیاس یہ سے کہ ہم ان
 تبدیلیوں کو اس مخصوص خیال کے ساتھ مربوط کر سکیں جو ان
 تبدیلیوں کی بدولت وجود میں آیا ہے۔ تشریحی غور و فکر کا صحیح انداز
 بحث ہے کیونکہ موضوع مرچکا ہو گا، اور دوسرے مناہج مشاہدہ
 بہت کچھ اٹھل پھو قیاس سے کام لیں گے۔ اس کے برعکس بغیر
 کسی دقت کے ہم اپنے خیالات کے ساتھ کھیل سکتے ہیں کن پر
 تنقید کر سکتے ہیں، اور بغیر کسی مشکل کے ان کی اصلاح کر سکتے
 ہیں۔

دماغی ارتقا کا پتہ ہمیں خالص مجرد، یا حجاباتی تصورات سے چلیگا، یا ان خواہشات اور انگلوں سے جو جسم پر پوری طرح حکمرانی کرتی ہیں، اور ہم اس ارتقا پر عمل صرف ان سے ملتے جلتے اعمال ہی کے واسطے سے کر سکتے ہیں یعنی نفسیاتی اعمال سے اور ارادے کے اعمال سے یقیناً جب ہم کسی سے باتیں کرتے ہیں تو غیر مادی خیالات جو ہم اس تک منتقل کرنا چاہتے ہیں وہ ہماری دماغی خیلوں کے مادی تغیرات مساختی ہوں یا دہم کے مطابق ہوتے ہیں اور جس شخص سے ہم باتیں کرتے ہیں اس کی دماغی خیلوں میں دوسرے تغیرات کو جا کر معین کرتے ہیں؛ لیکن اس شخص کے دماغ میں جو قابل ادراک اور قابل ضبط و فعالیت نتیجتاً پیدا ہوتی ہے وہ نفسیاتی صورت کی ہوتی ہے اور اس کے ادی انگشتات اور پیمائش پر ہم کو دسترس نہیں۔ اگر ہم اس قابل ہو بھی جائیں تو جیسا ہم پہلے بتانچکے ہیں (۱) اگر ہم توانائی کی مقدار کو ناپ بھی لیں جو ارادے کی کسی سعی میں منتقل ہوتی ہے تو بھی ہم اس قابل نہ ہوں گے کہ اس کے کیفیاتی ماحصل کا اندازہ کر سکیں۔ جب ہم "ہاں" کہتے ہیں یا "ناں" کہتے ہیں تو میرا نکیتی سعی تو غالباً ایک سعی ہوتی ہے۔ ہم "ناں" کو دھیمے اور "ہاں" کو چنج کر کہہ سکتے ہیں۔ تاہم

ہاں "ایک شخص کی مایوسی اور خودکشی کا موجب ہو سکتی ہے حالانکہ
 "ہاں" اس کو تسلی اور نئی زندگی کا پیغام دے سکتی ہے۔ معصوم ہوا
 کہ توانائی کی مقدار جو خرچ ہوتی ہے اس اثر سے غیر متعلق ہوتی ہے
 جو وہ پیدا کرتی ہے۔

ہم انسانی فکر کی نوعیت پر کیمیاوی عمل کر سکتے ہیں (غدد و
 کی رطوبت (HORMONES) یا دوائیوں سے یا علا (داخلی
 غددوں کو عمل جراحی سے نکال کر بھی) لیکن کبھی منظم اور ترقی
 پذیر طور پر ایسا کرنا ممکن نہیں۔ ہم فطری اتفاق کمزوریوں کی اصلاح
 کر سکتے ہیں (جیسے پیدائشی کمزوری جس میں دماغی یا جسمانی نشوونما
 رکی ہوئی ہو تو اسے ورتیہ غدد کی رطوبت (THYROID) کو
 پیکاری کے ذریعے خون میں داخل کر کے درست کر سکتے ہیں) انسانی مشین
 کو بگاڑ سکتے ہیں اور اس کی خاصی اصلاح بھی کر سکتے ہیں لیکن
 جب تک اس کی مخصوص قوت کا رکے عملوں ہی کو مستحار یکہ
 استعمال نہ کریں، نہ ہم اسے چلا سکتے ہیں، اور نہ ہی اس کی تکمیل
 کر سکتے ہیں ہیں ایک عجیب و غریب غہر کا سامنا کرتا ہڑتا ہے جسکی
 میکا نیکیتیں تراب بھی بعض کیمیاوی ضابطوں اور ذی حیات اے
 کی مدد ہیں لیکن اس کی قوت کار دوسرے ایسے رابطوں کے

زیر عمل ہے جو اسی قوتِ کار سے ناخوہیں اور اگر ہمارا مفروضہ درست ہے تو ضرور عمل ارتقاء کے اور اے ادراک ضابطوں پر ان کا انحصار ہے۔

یہ مذکورہ بالا اُچھا ہوا اسلوب بیان صحائفِ اسلامی کی باتیں زیادہ سادہ مگر ہم معنی طریقے سے ادا کیا گیا ہے۔ ”میں خود اپنی عقل سے تو خدا کی شریعت کا مگر جسم سے گناہ کی شریعت کا محکوم ہوں“ (رومیوں، پال ۲۵:۷)

لیکن یہ مختصر طرزِ بیان اُس سُرنگ کی مانند ہے جو کسی سلسلہ کردہ ہی کے نیچے سے نکال دی گئی ہو۔ سیدھے ایک ہی منزل (یعنی پہاڑ کی دوسری جانب، مترجم) پر پہنچ تو گئے لیکن مناظر کو دیکھ بغیر بہت سے ذہین اشخاص کو، تو جب تک وہ خود نہایت دشوار راستوں پر چل کر پار نہ جائیں اور ہر سنگِ راہ اور ہر اپنی کوشش انہیں بادل ہو، اس کا یقین ہی نہ آئے گا کہ انہوں نے مشکل پرتا ہوا پالما ہے یعنی سُرنگ کا راستہ اطمینان میسر نہیں کرتا مترجم: ابھی تک ابنِ آدم کو ادراک کے پورے سرمائے کا علم نہیں اور ابھی وہ اس پر اعتبار نہیں کرتا۔

جو نہی ہم جسم اور روح کی علیحدگی کو، اس طرح پر جیسے

ہم نے واضح کیا ہے یا کسی اور طریقے پر تسلیم کرتے ہیں۔ — موضوعی اور نفسیاتی عنصر پوری اہمیت کے ہمارے سامنے آجاتا ہے۔ ہر بوجھند شخص کو یہ احساس ہو گا کہ ہماری بلند پایہ امنگوں کی ملت سائنٹفک تصورات سے ماوراء ہے۔ ہماری عقلی سرگرمیوں کو اس حقیقت کا اعتراف کرنا چاہیے اور ہماری کائناتی تمثال میں اس کا مقام ہونا چاہیے۔ ہمیں اپنی ناقابل توجیہ امنگوں کا اعتراف کرنا چاہیے اور اپنی موجودہ حالت سے آگے نکل جانے کی خواہش کی مطلق قدر کو پہچاننا چاہیے۔ ہماری یہ پر خلوص آرزو کہ ہم احلاق میں ترقی کریں اور وہ کشش جو ہم اس درجے کو حاصل کرنے کے لئے کرتے ہیں ہمیں ایک دخل معبد تعمیر کرنے میں مدد دیتی ہیں جس کے بغیر خارجی دینی نمائشیں بے کار ہیں۔

تاہم ہمارا یہ کہنے کا مقصد نہیں کہ یہ انفرادی کوشش بذات خود کافی ہے بلکہ معاشرت یہ ہو کہ کسی ضروری ہوا اگر ہم یہ دعویٰ کریں کہ صرف یہی کوشش کافی ہے۔ قیاس کا یہ مطلب ہو گا کہ ہم تسلیم کرتے ہیں۔ انسان تنہا اپنی مرضی سے ہی اس اعلیٰ مقام کو حاصل کر سکتا ہے جس کی طرف ارتقاء بنائی گئی ہے۔ لیکن یہ بعید از عقل و قیاس ہو گا کیونکہ اس کا

۱۵ (حاشیہ صفحہ ۴۳) خدا کا مقدر پاکستان اور وہ جو دگر نہیں ہے نام پورس بول کا پہلا نمبر ۱۹۵۴ء

مطلب توجہ دے گا کہ گمان اس ارتقار کا قائل ہے جو اس کے وجود میں آنے سے پہلے ہی سے چلتی چلی آرہی ہے۔ وہ تو صرف اس کے ساتھ اشتراک عمل کر سکتا ہے۔ جس طرح کہ ضد بخت و اتفاق کی مسلسل جیسی مداخلت) مطابقت ماحول کی پیدا کردہ عجیب الخلقیت صورتوں کے علی الرغم، ارتقاء کے داخلی شعور ترقی کا عناصر میں تھی ویسے ہی یہ مداخلت بھی نفسیاتی ترقی کے دوران میں لا بدی ہے تاکہ اکتسابی سیروں کو انتخاب کیا جاسکے اور ان کو دوام دیا جاسکے۔

چونکہ اب ارتقار کی نوعیت بعینہ پہلے کی سی نہیں اور چونکہ اتفاق تبدیل نوعی مطابقت ماحول اور انتخاب وسیلے کی جگہ انفرادی کوشش اور روایات نے لے لی ہے اور چونکہ یہ ہمیدہ طریق ارتقاء ہے خد تیز رفتار ہے اس لیے ماحول کی قدرت مداخلت بھی مختلف نوعیت کی ہے۔ اس وجہ سے کہ وہ زیادہ کفایت شعاری کے ساتھ ظہور پذیر ہوتی ہے اور اس عمل میں اب تفسیح کم ہوتی ہے ورنہ اجسام کے تدریجی ارتقار کے دوران میں، امکانی تجربی شکلیں جو ابتدا میں بے انتہا ہوتی تھیں اپنی ان پسندیدہ صورتوں کی تعداد جو خصوصیت میں مزید ترقی کرنے کی

اہل تہیں، اب اوسطاً انکی تعداد گھٹتی چلی گئی۔ یہی صورت حال کھیلوں
 میں میدان کے مقابلے کے طریقے پر بھی صادق آتی ہے۔ ابتدائی آزمائشوں
 کے دوران میں حصہ لینے والوں کی بڑی تعداد بے نتیجہ کم ہوتی جاتی ہے
 یہاں تک کہ آخری مقابلہ سے پہلے مقابلے میں مقدار بہت ہی کم
 رہ جاتی ہے۔ جب تک کہ تمام امکانی صورتوں کی آزمائش پیش نظر ہوتی تھی
 لاکھوں اٹھوں کی وضاحت ہوتی تھی۔ لیکن وہ ذوات اللہ ہی میں
 اور بالخصوص انکے برتر طبقے میں آکر چند محدود بچوں کی شکل میں باقی
 رہ گئی، جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں، قوتِ لطف اور روایات کی بدولت
 اب ہر چیزوں ہو رہی ہے جیسے ہر فرد کی "اکتسابی سیرتیں" ارثی
 بن گئیں ہیں کیونکہ اب بچے باپ کے تجربے سے مستفید ہو سکتے ہیں۔
 بجائے اس کے کہ حیوانات کی ہر آنے والی نسل نئے سرے سے
 اپنی کائنات کی آگاہی حاصل کرنے پر مجبور ہوا اور اپنے والدین
 اور اجداد کے تجربی اکتسابات اسے پھر سے اپنی زندگی میں جمع
 کرنے پڑیں یہاں تک کہ یا لاخبر غمشِ نجات سے گزرا ایسا
 نوعی تبدل اس کے ساتھ لگ جائے جو کسی محدود شخصیت کا حال
 ہوا ہر نسل کا بہت سا وقت بھگ جاتا ہے اور ہر فرد زندگی
 کے فطرت سے آگاہ ہو جاتا ہے اور ان سے عہدہ پرا ہونے

کئی اسے برا قیامت ہو جاتی ہے۔ ابن آدم کے لئے دقت سمٹ جاتا ہے، دقت کی قدر اب اتفاق کے پیدا کردہ شمار یا قیامت اور تقار کے پیمانے پر نہیں رہی، بلکہ انفرادی پیمانے پر لگتی ہے۔
 اول، ماحول تاہم اگر انفرادی مطابقت عمل تیز بھی ہو جائے، تو بھی پورے کرد ارض پر رہنے والی نسلوں کا ارتقاء جو اخلاقی سطح پر مکتب مسرتوں کو ارٹھی بنا دیتا ہے، محض ضمیر پر منحصر نہیں ہوتا، بلکہ ارتقاء کے طبعی طریق پر اس کا دار و مدار ہوتا ہے۔ ابن آدم اپنی ضمیر سے اپنے ارادے سے، اپنے غرض سے، انتخاب اصلاح میں امداد کرتا ہے لیکن یہ انتخاب خود نہیں کر سکتا۔

بشری اور معاشرتی نتائج۔

ہر بشر دانی کی کوشش یہ ہوتی چاہئے کہ وہ اپنی اہمیت کا رگروگی کے مطابق، مکمل بشری نصب العین کے قریب تر ہوتا جائے! اور یہ سب اپنے روحانی سکون حاصل کرنے کے خود غرضانہ مقصد کی خاطر سے نہیں اور اس خیال سے بھی کہ ربانی منظار کی تکمیل کے وہ قلمی مسرت اور بہتائے ودام حاصل کرے۔

بلکہ منشاء ربانی کے ساتھ اشتراک عمل کر کے اس سے برتر نسل کی
بہشت کی تیاری میں امداد کیلئے اور تقاضا کی موجود ہے۔

لہذا یہ نظریہ جمیع نوع انسانی میں ایک رابطہ اور ایک
ایسا عام آفاقی اتحاد عمل فراہم کرتا ہے جو ذاتی بلکہ قومی تعصب
اور طرفداری سے بھی پاک ہو۔ سب انسانوں کو باہمی اتحاد کے
ساتھ انسانیت کے مشترکہ فرائض میں امداد کرنا چاہیے اور جب انفرادی
نصب العین عمومی نصب العین سے ہم آہنگ ہو جائے گا تو
ہر فرد سے جس سہی کا مطالبہ کیا جاتا ہے دکھی قربانی پر مشتمل نہیں ہوگی
بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ اس کی شکل کاروبار میں لگے ہوئے راس المال
کی ہی ہوگی نہ انعام ادا دی اور عمومی منفعت کا اتحاد صرف
اخلاقی اور روحانی سطح پر ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ ماہران عمرانیات
نے مد و نزل اس مسئلے پر غور و خوض کیا ہے لیکن وہ اس کے حل
کرنے میں بھی کامیاب نہیں ہو سکے کیونکہ ان کا تخیل اور ان کی تلاش
ملکیت مشترکہ کے ادنیٰ فوائد ہی میں اُجھے رہے۔ عمرانی نظام اخلاقیات
نے ہمیشہ تخیل کے خوف افزا فقدان کا مظاہرہ کیا ہے۔ صرف
یہی نہیں کہ وہ بشری نفسیات اور اس کی بے اندازہ متاع گراں ہا

کو نظر انداز کرتے رہے ہیں بلکہ وہ صرف موجودہ نظاموں ہی میں مطابقتوں اور شبہیلیوں کی حمایت کرتے رہے ہیں۔ وہ ہمیشہ اس خطرناک تخیل ہی کی عزت افزائی کرتے رہتے ہیں جو سیاسی، یا گروہ بند جماعتوں کا موجب ہے اور یہ نہ سمجھے کہ یہ گروہ بندیاں تو عارضی چیزیں ہیں اور اگر جب کسی بُرائی کی اصلاح مقصود ہو تو یہ بعض اوقات مفید بھی ثابت ہوتی ہیں لیکن یہ بالعموم آخر کار آزادی پر عہد بند یوں کا موجب ہوتی ہیں بلکہ آمرتیوں کے نزول کا باعث بن جاتی ہیں۔ ہر اُس نظام اخلاقیات کا انجام، جو مادیت کے رنگ میں رنگا ہو، یہی ہوتا ہے۔ دُنیا ایسے بہت سے تجربے مشاہدہ کر چکی ہے۔ زمانہ حال ہی میں نہیں ماضی کے ہر دور میں یہ ہوتا رہا ہے۔ ایسی ہر سی کی قسمت میں بالآخر ناکامی ہی لکھی ہے، یہ فعل تو ایسا ہی ہے جیسے کوئی ماہر کیمیا اس کو شیش میں لگا ہے کہ طرقت کی شکلیں بدل بدل کر دیکھیں مادی رد عمل کو بدل دے۔

سب بُرائیوں کا سرچشمہ خود انسان کا اپنا مادی وجود ہے۔ اس بُرائی کا قلع قمع کرنے کے لیے صرف یہی کافی نہیں کہ ان جملوں کے اثر کو زائل کیا جائے جو اس کو اپنے بہیمی اجساد سے درو ہیں لیکن بلکہ ان نوہمات کو غیر مضبوط ذہنی سرگرمیوں کے رذائل لگوانا کہ

انگوں کو جو انسانی اسلاف سے منتقل ہو کر ہیں پہنچے ہیں در کرتا ہوا دل کا مقابلہ کر کے ان کی جگہ انسانی عظمت کے احساس کو قائم کرنا ہے۔ یہ کوئی آسان کام نہیں کیونکہ معمول انسان بھی یہ جانتا ہے یا قیاس کر سکتا ہے کہ باشعور انسان کہلانے کا فخر و جہی حاصل ہو سکتا ہے جب وہ اپنی ان سرگرمیوں پر جن سے عموماً اس کی حیوانی خواہشات مادی شری مستقیم وابستہ ہیں قیود عائد کرے۔

جب ہم ابن آدم کا اپنے نفس کے خلاف غلبہ و جہد کرنے کا ذکر کرتے ہیں تو اس وقت اس کے نفس کے مطالبات ہی ہمارے پیش نظر نہیں ہوتے بلکہ معاشرے میں مشترکہ زندگی کی مدولت جو ذہنی بدینتیاں اس میں پیدا ہو گئی ہیں وہ بھی ہمارے خیال میں ہوتی ہیں۔ یہی وہ ردائل ہیں جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے۔ یہ جو پھوڑے پھنسیوں کی طرح اخلاق میں پیدا ہو گئے ہیں اور اس کی ترقی کی راہ میں حائل ہیں۔ یہ ہیں تو بہت سے لیکن مثال کے طور پر ہم ایک کا ذکر کرتے ہیں، یہ ہے خواہش نمایاں ہونے کی، صفت اول میں آنے کی، شہرت پسندی کی۔ اس مرض میں کم و بیش ہم سب مبتلا ہیں جب تک کہ اس کا اظہار اپنے آپ کو بہتر بنانے کی شکل میں ہو یا مدرسے میں اپنے ہم سبق ساتھیوں پر

سبقت لے جانے کی شکل میں ہو، یہ اچھا جذبہ ہے کیونکہ اس کے مقابلے کے صحت مند جوہر کا اظہار ہوتا ہے۔ تاہم یہ کبھی کبھی اصل مقصد سے تجاوز کر جاتا ہے اور مقصود بالذات بن جاتا ہے۔ پھر اس کا بھی کچھ ہو جانا ممکن ہے، حرص، اقتدار، شہرت پسندی اور یہ سب ترقی کرنے کی حقیقی اور مخلص قلبی کوشش کے لئے مضر ہیں اور ہماری توجہ کو صحیح مقصد سے منحرف کر دیتی ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ذہانت کی سب سے خطرناک بُرائی کی شکل اختیار کرے۔ یعنی اقتدار لگی ہو۔ ہم میں سے بہت سے اپنے مختصر حلقہ اثر میں ہمہ پہنچنے کے خواہشمند ہیں اور جاہ پسند لوگ جب ان کی پیشہ ورانہ قابلیتیں ایسی نہیں ہوتیں کہ وہ اپنے ہم پیشہ لوگوں پر فوقیت حاصل کر سکیں تو دل خوش کن نمایاں کردار ادا کرنے کے لئے وہ اور بھی زیادہ سرگرمی دکھاتے ہیں۔ یہ رجحان نہ صرف انفرادی ترقی کی راہ میں روٹے اٹکاتا ہے بلکہ افراد کو مدہوش اقتدار کر دیتا ہے اور دنیا خوب جانتی ہے کہ اس میں کتنا بڑا خطرہ مضمر ہے۔

چونکہ مذاہب اس حقیقت سے آشنا تھے اور بشری نفسیات کا فاضل علم رکھتے تھے اس لئے انہوں نے جہنم کی اختراع کی جس کا خوف آج سب کے دلوں سے غائب ہو گیا ہے۔ ابتدائی بے تصحیبائی

مذہب کو خود کچے عیسائی بنانے میں ہمیشہ کامیابی نہیں ہوئی۔ سپین کا بادشاہ
 غلبہ جو ایک عبادت گزار اور جوشیلا عیسائی تھا، جب بستر مرگ
 پر تھا تو اس نے اس وقت اپنے آپ سے یہ سوال کیا کہ زندگی
 کے آخری سالوں میں اسے جو نہیمتیں اٹھانا پڑیں کیا ان کی
 وجہ یہ تو نہ تھی کہ اس نے کافی بدعتیوں کو نذر آتش نہیں کیا؟
 حضرت مسیح علیہ السلام سے اگر یہ سوال پوچھا جاتا تو وہ کیا
 ارشاد فرماتے؟

دور رس نامیت کا ایک اور بشری اور معاشرتی نتیجہ
 پوری آزادی کا علی الاطلاق لزوم ہے اور یہاں ایک
 دفعہ پھر عیسائی عقیدے کی دور رس عفت نامیت
 کے نتیجے کے ساتھ فکر ہوتی ہے۔ جب سے ابتدائی غلبہ
 کا ظہور ہوا آزادی ارتقاء کا معیار رہا ہے۔ ابن آدم کی شخصیت
 کی نشوونما آزادی ہی کی جانب رائج رہتی ہے۔ یعنی ایک مرقی
 قوت اختیار کی جانب ایک وقت نصب العین بھی ہے اور اوزار بھی
 یہ نصب العین تو اس لئے کہ ایک نہ ایک دن انسان کو جسم
 کی استبداد سے آزادی حاصل کرنا ہے۔ اور اس لئے
 کہ جب تک ابن آدم میں حیرو مشر میں سے انتخاب کرنے کی قوت
 (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

نہ ہو وہ اپنے ارتقا میں شرکت نہیں کر سکتا اور اپنی قلبی حالت کی گہری اصلاح نہیں کر سکتا۔ اس واسطے میں ہم ایک نہایت قابل ذکر اور حیرت انگیز طرز پر ہوشمندانہ کتاب خدا ہے مشین“ (THE GOD OF THE MACHINE) سے پورے طور پر متفق ہیں جس میں ان سب مسائل کا تفصیلی بیان ہے جو کہ نئی اُوم کو درپیش ہیں۔

عملی اور اخلاقی نتائج

اغلیا سب سے زیادہ اہم ضرورت اس امر کی ہے کہ عیسائیت کے سرچشمے اور اساسی اصولوں کی طرف رجوع کر کے مذہب میں پھر روح پھونکی جائے اور ان غیر رواداری خرافات کے خلاف اعلان جنگ کیا جائے جو عقیدوں میں داخل ہو گئی ہیں اور جو عیسائیت کے مستقبل کے لئے خطرے کا باعث ہیں۔

(نوٹ صفحہ گزشتہ) (از مصنف) اور جہاں کہیں نہ اوندر کی روح ہے وہاں آزادی ہے۔

کرنجیوں کے نام پولس رسول کا دوسرا خط باب ۳، آیت ۱۷)

۱۷ (از مصنف)

یقینی امر ہے کہ تیسری صدی عیسوی سے جو اضافے اور بشری تاحات
 مذہب عیسوی میں داخل ہوئے شروع ہوئے ہیں۔ یہ مذہب کی سائنٹفک
 صداقتوں سے بے اعتنائی کے ساتھ مل کر مادہ پرستوں اور مجوس
 کو سب سے زیادہ مضبوط دلائل مذہب کے خلاف ہم پہنچائے۔
 لیکن جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں بعض قدیم روایاتی رسومات کے
 ساتھ برواداری برتنے میں کیسے مورد الزام نہیں ٹھہرائے جاسکتے۔
 خرافاتی اساطیر مقامی پوجا پاٹ کے مسالک اور بعض رقت انگیز
 جادو ٹوٹے بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ نوع انسانی اپنی لطو لیت
 ہی میں ٹوٹے پھوٹے طریقوں سے اس تلاش میں رہی کہ کوئی نصب العین
 ایسا مل جائے جو اس کی وجدانی مطالبے کو پورا کرے کوئی ایسا
 مہود جسے وہ جان پہچان سکے جس کی پرستش کر کے اپنی خواہش کی
 تسکین کرے اور اس طرح پر اساسی مذہبی روح مختلف صورتوں
 میں جنم لے رہی ہو۔ ان اوقات میں جبکہ آدم عمر وہ ہو یا اسے کوئی
 خطرہ درپیش ہو تو وہ اس کی ڈھارس بندھائے۔

اضطراب و پریشانی، غم و محن کے بغیر حقیقت میں ابن آدم
 نہ انسانی جائے میں آسکتا ہے اور نہ ہی اس کی روحانی شمشادیں
 گل کر سائیں آسکتی ہیں۔ یہی تو وجہ ہے کہ وہ درد و غم آلود چیز ہیں

اور بعض اہام پرستیاں قابلِ عزت ہیں۔ لیکن ان سے رواداری ہی صورت میں برقی جا سکتی ہے جب وہ صرف اپنی نہایت ہی مادی اور سیدھی بے حد طفلانہ شکل میں ہوں۔ جب ان کی صورت محض محبت، احسان و امان اور اعتماد کی نہ رہ جائے اور وہ اپنے عقب میں عدم رواداری اور تشدد کا طوفان لائیں تو وہ خطرناک ہو جاتی ہیں۔ کوئی مذہب کامیابی کی توقع نہیں کر سکتا اگر وہ عدم رواداری اور تشدد کے ان دوہ آخوروں سے رواداری برتتا ہے جو انسان میں کم ترین احساسِ شرافت کے رجحانوں کی ظاہری شکلیں ہیں، بیکٹر نفرت، ریاکاری، ظلم و تعدی کی بدولت آزادی کے ساتھ بے خوف پاداش اپنا اظہار کر لیتے ہیں۔

میسائی مذہب نے اور مذاہب کی طرح، ان سے نقصان اٹھایا ہے۔ اسپین میں ان کی بدولت مقدس دینی تفسیریں عدالتی تصاویر بن گئیں اور یورپ کے دیگر ممالک اور افریقہ میں جا دو گروں کی سزاؤں کیلئے

۱۰۰۰ مترجم (HOLY CATHOLIC INQUISITION) جن کے شرک پادریوں کی ایک عدالت پر بدعتوں کو نہایت سنگین اور درد انگیز سزائیں دینے کے لئے قائم تھی۔

عذابتیں نہیں، اور یہ سب کچھ جیسے سمجھی اور جہالت کی وجہ سے اسی ایک خدا کے نام پر اور اسی ایک مقدس کتاب کی غلط بشری تاویلوں کی بدولت ہوا۔ آج کتاب مقدس کی تاویلات مختلف کی جاتی ہیں لیکن تشدد اور عدم رواداری کا جائزہ ابھی اٹھا نہیں۔ جب معمولی اختلاف رائے کی بدولت ہزاروں بے گناہ انسان مارے جاتے رہے تو کیا یہ ہوشیارانہ بات نہ ہوگی کہ آج ہم کتاب مقدس کی ایسی تاویل کریں جو ننانہ ممکن ہو؟ کیوں نہ ہم ایک ایسے عقیدے کے ساتھ اپنے موجودہ مسائل کا سامنا کریں، جس عقیدے میں ایک طرف صحائف آسمانی کے لئے احترام موجود ہو اور دوسری طرف انسانی علمی ترقی سے پوری پوری آگاہی، ان مادہ پرستوں کے حملوں کا جواب، جو معقولی تفکر کے دامن مالک ہونے کا بڑی جسارت سے دعویٰ کرتے ہیں، تو صرف اسی طریقے سے دیا جاسکتا ہو۔ ہماری اس رائے پر یہ اعتراض وارد کیا جاسکتا ہے کہ ایک راسخ العقیدہ عیسائی کے لئے کتاب مقدس کے سوا کسی اور کتاب کی ضرورت نہیں۔ لیکن ہم ایک غلط عیسائی کے دل میں یقین پیدا کرنے کی کوشش نہیں کر رہے، ہماری تمنا تو دوسروں کو راہ راست پر لانا ہے اور ہمارے تجربے نے تو ہمیں یہی بتایا ہے کہ

بہت سے لوگ جن کا عیسائیت پر ایمان ہے اپنے وجدانی یا جذباتی عقیدے اور اپنی سائنس میں خیالی تضاد کی بدولت گہری بے چینی میں مبتلا ہیں، ضرورت ان کو آگاہی بخشنے کی ہے، اور چونکہ انہیں کی پرانی اور قدیمی زبان اگر ہم صرف الفاظ کو ہی سامنے رکھیں، تو موجودہ ضروریات کے مطابق نہیں، اس لئے حتی الامکان ہمیں انہیں تصورات کو ظاہر کرنے اور اس کے نتائج سمجھنے کیلئے سائنٹفک زبان استعمال کرنا چاہیئے۔ آج صرف یہی وہ زبان ہے جس میں وہ ہریت اور مذہب کی طرف سے پراعتمادی گونے والوں کے خلاف اعلان جنگ کیا جاسکتا ہے۔ اس زبان کو عظمت سند اس امر کی بدولت حاصل ہوئی ہے کہ اس نے اپنی قدرو منزلت ثابت کر دی ہے اور ہمارے زمانے کے ذہنی نشوونما اور علمی اکتشافات کے مطابق ہے۔ سائنس ہی کی امداد سے ہم ستاروں کی گردشوں کی پیش بینی کر سکتے ہیں اور جوہروں کی گردشوں پر قابو پا سکتے ہیں، یہی امراض کے دوا کیوں کو تسکین دیتی ہے اور انسانی زندگیوں کی محافظت کرتی ہے یہی فطرت کی بے انتہا پیچیدگیوں کا راز فاش کرتی ہے اور بالآخر یہ کہ یہ جذبات سے میرا ہے امداد تقا کی عظمت اور خالق کے تصور کی طرف رہنمائی کرتی ہے۔

ہم فطرت کا کائنات کا ناسک ایک ایسے نظام کی شکل میں ہوتا ہے۔
 جہاں اللہ عام تغیر پذیر ہے کلیسا کے نام کیے بعد دیگرے اور تقریباً بالاتفاق
 کو پرنسپل کے نظام شمسی، زمین کی کرویت، اس کی قدامت، آمد
 عمل ارتقار کی صحت کو قبول کر کے، نظام فطرت کو تسلیم
 کر لینے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ اسی طرح پراؤنیسویں صدی میں کلیسا
 نے گویا کتاب مقدس میں سائنٹیفک صحت کے فقدان، اور مستحکم علمی
 انکشافات کے ساتھ اس کی مطابقت کے امکان کی ضرورت کو مان لیا
 ہے۔ لہذا اگر ہم مذہبی راسخ الاعتقاد سے یہ مطالبہ کریں کہ انسانی
 فہم و ذکا نے کائنات کی بتدریج جو تسخیر کی ہے اس کو وہ قبول کر لیں
 تو یہ مذہب کے ساتھ کوئی آویزش نہیں۔

وہ شخص خوش نصیب ہے جو اپنے عقیدے میں پختہ ہے اور جسکی
 زندگی صحائف آسانی کے احکام کے سانچوں میں ڈھلی ہوئی
 ہے، جو ان قلبی آویزشوں سے بے خبر ہے جن کا وجود خود پادریوں
 کے دلوں میں اضطراب پیدا کر سکتا ہے۔ لیکن کیا ایسا مخلص اور
 راسخ الاعتقاد انسان بہت عام ہے؟ ہمارا تو یہ خیال نہیں۔
 اگر ایسا ہے تو پھر ہم ان المیوں، ان جراثیم، کبیرہ اور صغیرہ،
 ان باہمی جھگڑوں، اور اخلاقی برائیوں کی کیا توجیہ کر سکتے ہیں جو

ہمیں ہر طرف سے محیط ہیں اور جن کو بعض لوگ قیلم کر بیسے اسلئے انکار کر دیتے ہیں تاکہ انہیں ناکامی کا اعتراف نہ کرنا پڑے۔ جو نظارہ کہ انسانیت آج پیش کر رہی ہے وہ بجز چند خوش آئند استثنائوں کے روح فرسا اور حوصلہ شکن ہے۔ جب ہم اس کا سبب سمجھنے کی سعی کرتے ہیں تو ہمیں ایک گونگ کی کیفیت کا سامنا ہوتا ہے۔

اگر ہمارے خیال کے برعکس وحی الہی کا عطا کردہ مذہب ہی دنیا میں زیادہ رائج ہے اور اسی کو اعتقاد و اعتبار کی روح چھونکنے کا حق ہے تو واقعی نتائج کے پیش نظر فرو اور عوام کی اصلاح کے آلے کی حیثیت سے اس کی قدر معمولی سی ہے۔ اگر ابن آدم اپنے افعال اور اپنی زندگی کو عیسائی نصب العین کے مطابق نہ ڈھالے تو عقیدے کے اشاراتی جلوہ ہر پابندی کے ساتھ گرجے کی حاضری، نمائشی نیکی لا حاصل رسومات ہیں۔

اگر اس کے برعکس ہم یہ اعتراف کریں کہ مذہب کا عام شروع نہیں ہوا تو جب بھی ہم کلیساؤں کی قوت، تعداد، اور باہر و مرتبت پر غور کرتے ہیں تو ہم کو یہ ثبوت ملتا ہے کہ وہ مذہبی لابیڈنہ، رسائل، صحائف مقدس، اور وعظ و نصائح انسان کو یقین فراہم کرنے کی قوت کھو بیٹھے ہیں اور بنا بریں مزوری اسکی

ہے کہ بین آدم کے قلب، ذہانت، اور ضمیر تک رسائی حاصل کرنے کے لئے دوسرے طریقے انگیز کیے جائیں۔

ہم یہ نہیں جانتے کہ ان دونوں مفروضوں میں سے کونسا درست ہے بہر دو صورت یہ ظاہر ہے کہ کسی کو اس پر اعتراض نہ ہوگا کہ ہم ان دلائل سے جن کی اساس بنی نوع انسانی کے صدیوں کے ذہنی اندوختے سے استفادہ کرنے پر رکھی گئی ہے اپنے جلی یا وجدانی تصورات کو تقویت پہنچائیں۔ سب سے اہم بات یہ ہے کہ ان کاغذی باڑھوں کو، جن کی ہیئت کڑی بدلی کر ایسا بنا رکھا ہے جیسے وہ لوہے کے جنگے ہوں تو گرا دیا جائے جو افسوس ہے کہ لوگوں کے درمیان حامل ہیں اور ایسے وقت میں ان کی کوششوں کو ناکارہ کر رہی ہیں جب کہ مستقبل کو تشکیل دینے کے لئے ان کی قوتوں کے اشتراک کی سب نماؤں سے زیادہ ضرورت ہے۔ مصنف کو علم ہے کہ ایسے کیسے ہیں جن کو ان سب باتوں پر پورا یقین ہے۔ لیکن کچھ کھیسے ایسے بھی ہیں جن کو کوشش کر کے آمادہ کرنا ہے۔

سب اس پر متفق ہیں کہ نوع انسانی کی اخلاقی رفتار لازمی ہے لیکن بعض مذہبی اشخاص کتب آسمانی کا مطلب غلط

مجھ کر کلیتہاً رسوم کے بجائے اور فقیل الہی پر تکیہ لگائے ہوئے ہیں اور اس توکل علی اللہ میں وہ محدود سے ملتے جلتے ہیں جو کہ معاشرتی تنظیم اور بخت و اتفاق پر آسرا لگائے ہوئے ہیں۔ ان دونوں انداز فکر کے جن میں ہمارے ہر بندالمشترقین ہے، نتائج ایک ہی ہیں کیونکہ یہ دونوں انفرادی، داخلی، معنوی سہی کو ثانوی حیثیت پر گرا دیتے ہیں نیک نیت اور دیندار لوگ جن کی طرف ہمارا روئے سخن ہے، ہر اس عقلی سہی کو جو خدا اور مذہب کے مادرائے عقل انسانی سائل کی طرف بڑھنے کی کی جائے، قیاس قبیل از وقوع ہی سے مسترد کر دیتے ہیں اور یوں ایک ایسی شاندار خود پسندی کا اظہار کرتے ہیں جس میں اگر نوع انسانی سے ہمدردی کا خیال زیادہ ہوتا تو تحمین کے قابل ہوتی لیکن ازمنہ دسلے کی عدم رواداری لئے ہوئے ہونے کی وجہ سے اس سے دہشت آتی ہے۔ مادہ پرست عنصر کا اعتماد محض خارجی اور معاشی تدبیروں پر ہے جو انفرادی آزادی کو پامال کرتی ہیں اور حکمی طور پر آمرتیوں کی جانب رجہزی کرتی ہیں یا اور یہ بھی مائل صورت ہی ہے ایسی تنظیموں کی طرف جن کا خیال حشروں کے "معاشروں" کو دیکھ کر ان کے دل میں پیدا ہوتا ہے۔

یہ کہا گیا ہے کہ جب کوئی شخص جان یا اذیت کے خوف

کے ماتحت ایک جو شیلا اعتقاد خدا کی ہستی پر کرتا ہے تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس کے ذہنی قوائے بے آب ہوتے ہیں اور درحقیقت وہ صرف اپنے اعباد کی توہمات کی طرف رجعت قہری کرتا ہے۔ یہ تو کچھ یقینی بات نہیں بلکہ اس کے برعکس یہ بالکل ممکن ہے کہ ذہنی قوائے کسی عارضی حادثے سے نجات پا کر خوف کے ماتحت ایسی انتہائی خرابیت حاصل کر لیں جو صورت معمولی زندگی میں پیش نہ آتی ہو لیکن اگر ہم یہ تسلیم بھی کر لیں کہ خطرے کی موجودگی تو بے فکر کی قدر کو دیتی ہے اور یہ بھی مان لیں کہ جو لوگ پیرامن گھروس ہیں اطمینان کی زندگی بسر کرتے ہیں صرف وہی ہوشمندانہ غور و فکر کے اہل ہیں تو یہی امن مسئلہ کی اکثریت کے فیصلے پر توجہ مبذول کرنا ہوگی جنہوں نے ہماری سائنس اور ہمارے فلسفہ کو چار چاند لگا دیئے ہیں اور جو خدا کی ہستی پر ایمان رکھتے تھے مگر کوئی ایسا سائنس دان جس کو یہ اطمینان تک نہ ہو کہ اس کے مرنے کے بعد سائنس کی تاریخ میں اس کے بھی کوئی آثار پائے جائیں گے فخر و مبالغہ کے ساتھ یہ دعویٰ کرے کہ نیوٹن، فیرے، ڈے میکسول، ایمپیر، پاسچر^۱ ذہنی اعتبار سے اس کے کم درجے کے سائنس دان تھے

۱۔ (انگریزی) نیوٹن (۱۶۴۲-۱۷۲۷) آکسفورڈ میں پیدا ہوئے اور اپنی زندگی سائنس

تو ہمیں یہ انتہائی پہل و غوغائی معلوم ہو گا۔

یہ دلیل دی جا سکتی ہے کہ سائنس نے ترقی کر لی ہے اور مذکورہ
بالا شاہیر سائنس کے پاس وہ علمی عناصر درستے جو آج ہمارے پاس
ہیں۔ اس کے جواب میں ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ آج بھی ہمارے
بہترین ماہرین سائنس میں سے بہت سے ایسے ہیں جو ایمان کی دولت
سے بالمال ہیں نیز یہ کہ اس کتاب کا مشروع کا حصہ کبھی بھی ثابت
کرنے پر صرف چونکا کہ گزشتہ چالیس برس میں جو معلومات حاصل ہوئی

(اسلسلہ علم و فکر شریعت)

میں ہے اس نے حرکت اجسام کے مین ضابطے اور فنا بد کسٹنٹ ثقل پٹری کے سائنس اور ریاضی میں نئے پائے
کے انکشاف کیے۔ (فیری ٹے) (MICHAEL FARADAY) (1791-1867) - انگلستان کا مشہور
عالم طبیعیات ان کا زیادہ تر کام برقی مقناطیس کے متعلق مشہور آفاق جو کیری (JAMES CLARK MAXWELL) (1831-1879)
انگلستان کے مشہور عالم طبیعیات کی ریاضی کی مشہور برقی مقناطیس موجوں کی مساوات کی دریافت تھی۔
(ANDRE-MARIE AMPERE) (1775-1826) - فرانس کے مشہور عالم طبیعیات برقی اور
مقناطیس میں رابطہ دریافت کیا اور بجلی کی روشنی کا قیاسی آج تک ان کے نام سے منسوب ہے۔

پاسٹر (PASTEUR) انیسویں صدی کے اوائل کا مشہور فرانسیسی سائنس دان۔ مینوں کے جراثیم
پر کام کیا۔ کھانے کا علاقہ نکالا اور دنیا میں شہرت حاصل کی۔ ان کا نام ادب میں داخل ہو گیا
ہے اور ہر جگہ ان کے نام سے علمی ادارے قائم ہیں۔

ہیں وہ بجائے اس کے کہ مادہ پرستوں کے نقطہ نظر کو تقویت بخلائیں
 ان کو ساقط الاعتبار کر دیا ہے۔ ایڈگلسٹن، جو ایک بڑے
 ہیئت داں اور ریاضی داں ہیں، نیز دنیا کے بہت سے عظیم المرتبت
 ماہرین حیاتیات نے گزشتہ بیس برس میں اس موضوع پر بہت
 کچھ اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے۔

تشر و پسند نہ ہی شخص ہو یا کوئی لمحہ، دونوں میں ہمیں ایک
 ہی سی بشری کمزوری دکھائی دیتی ہے یعنی تکبر اور ایک ہی سی فیصلہ
 کی گمراہی جس کے باعث انسان نفسیاتی سرگرمی کے نصف کو یا تو نظر انداز
 کرتے ہیں یا اس سے انکار کرتے ہیں۔ اول الذکر تو ذہنی حصے کا منکر
 ہے، موخر الذکر وجہ انی حصے کا۔ یہ خیال کہ انسانی شخصیت ان دونوں
 عناصر کے ہم آہنگ اتحاد ہی سے وجود میں آتی ہے، ان کے ناغوں
 میں آتا ہی نہیں۔

فطرت کائنات میں ہر طرف ہمیں جدوجہد نظر آتی ہے اس کا
 تخلیقی یا تھکنی فعل انسان میں کیوں جمود پذیر ہو؟ اگر اسے کوئی کردار ادا
 نہیں کرنا تھا تو جدید فاضل بشری تجربہ ہی وہ امتناعی وجود میں ہی کیوں آتی؟
 خدا پر ایمان رکھنے والے شخص پر یہ واضح ہو جانا چاہئے کہ کوئی سائنٹیفک
 دریافت جب تک کہ وہ حقیقت سے دور نہ ہو جائے گا غلطی کے عقیدے کے مافی

نہیں۔ اگر وہ ایسا کرے تو اس میں حقیقت نہ ہوگی۔ اس لئے اگر کوئی شخص سائنس سے خائف ہے تو یہ اس کے اپنے ایمان کی کمزوری ہے (یہ جواب ہے مذہبی انتہا پسندی کو) اس افسانی آویزش سے جس کا ہم نے اس کتاب میں ذکر کیا ہے، ہماری مراد اس جدوجہد سے ہے جو ابن آدم کی ماورائے عقلی اُتکوں اور اس کی اہلادی جبلتوں کے درمیان جاری ہے اور ساری دماغی قوتوں سے فشرک عمل کا مطالبہ کرتی ہے۔ کوئی سمت متعین کئے، یا حد بندی لگائے بغیر یہ ذہنی سعی کو معنی خیز بنا دیتی ہے۔

ایک امر واقعہ ایسا ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا، وہ ہے جدوجہد کرنے کی آرزو کسی اعلیٰ مرتبے کو حاصل کرنے کے لئے جان لڑا دینے کی تمنا۔ اگرچہ ممکن ہے کہ ابھی تک یہ تمنا عالمگیر نہ ہو تاہم بھی یہ فطرت انسانی کا ایک امتیازی سرف ہے اور ایسا ندری جو سب زیادہ انسان کو ارتقاء کے ربانی عمل کے ساتھ مربوط کرتا ہے ہم یہ فیصلہ کرنے والے کون ہوتے ہیں کہ حقیقت تک رسائی حاصل کرنے کا صرف ایک ہی راستہ ہے اور تمام ذہنی سعی ایک بیکار شوق ہے

ابن آدم کا نصب العین صرف یہ ہونا چاہیے کہ انسانی مشن عظمت کے

پورے مفہومات کے ساتھ تفصیل کرتا ہے۔ یہ الفاظ دیگر سے اپنے تمام ذہنی اکتسابات کو معاشرے کی بہم کردہ تمام سہولتوں کو (جیسے مدارس، دارالعلوم، کتب خانے، معمل علمی)؛ تمام مذاہب کی بہم کردہ اطلاعات کو؛ اپنی صلاحیتوں، اپنے کام اور اپنی فطرت کو بہتر اور مفید بنانے کے سبب موقعوں کو، اپنی شخصیت اور اپنی اخلاقی حالت کو سنوارنے کے آلات تصور کرنے چاہئیں۔ اگر قبلم و تربیت کو وہ اپنی ذہنی سرگرمیوں کے میدان کو وسیع کرنے، جاہ و جلال حاصل کرنے، یا مادی دولت فراہم کرنے کا ذریعہ سمجھتا ہے تو وہ غلطی میں مبتلا ہے۔ اسے تو سائنس اور ثقافت کو اپنے آپ کو اخلاقی طور پر بہتر بنانے، اور دوسروں کی ترقی میں امداد دینے میں استعمال کرنا چاہیے۔ اگر تدریس کو بڑے خود ایک نصب العین بنا دیا جائے تو وہ ناکارہ ہو جاتی ہے، اور اگر اسے خود غرضانہ جذبات یا کسی ایک گروہ کے فوائد کا حکم بنا دیا جائے تو وہ خطرناک چیز ہو جاتی ہے۔ علم خواہ کتنا ہی محدود ہو، محض اس کو ذخیرہ کر لینے اور صرف خارجاً اس کو استعمال کرنے سے انسان کو کوئی فضیلت حاصل نہیں ہوتی اور اگر ایک عالم نے انسانیت کے ایک ذمہ دار عنصر کی حیثیت سے ارتقاء کے عین

مدارج تلے نہیں کئے تو یہ ساری مشیحت علی بے کار ہے۔ دنیا کے
 کمزوریات کی طرف سے اپنی آنکھوں پر پٹی باندھ لینا چاہئے اور
 اگر اس کی راہ میں گڑھے کمزور دیئے جائیں تو ان سے ڈر کر صراطِ
 مستقیم سے انحراف نہ کرنا چاہئے۔ اسے اپنی نفرتوں کو مسخر کر کے
 اپنی نگاہ اس حسن و جمال پر لٹکائے رہنا چاہئے جو اسے اپنے اعماق
 ضمیر سے حاصل ہوتی ہیں، لیکن ہے آج اسے یہ حسن و جمال ایک
 فریب نظری معلوم ہو لیکن یہی آنے والے فرد میں ایک عظمت ہو جائے گی۔
 دوسروں کو آمادہ کرنے یا ان سے عہدہ برآ ہونے سے
 پہلے اسے اپنے نفس کو آمادہ کرنا اور اس سے عہدہ برآ ہونا چاہئے۔
 ان سب ذرائع کو جو حال میں استعمال کئے اسے اپنے قوتِ ارادہ کو ایک
 راسخ عقیدہ تعمیر کرنے میں لگا دینا چاہئے۔ گو یہ عقیدہ صرف شرفِ
 انسانی اور مقدر انسانی کے یقین تک ہی محدود ہو۔ اس میں
 طریقہ کار کی کوئی اہمیت نہیں۔ ہم پہلے کہہ چکے ہیں کہ مختلف
 وادیوں سے چلنے والے مسافر کوئی بھی راستہ کیوں نہ اختیار کریں
 جب تک وہ راستہ پہاڑ کی بلندیوں کی طرف جا رہا ہے وہ
 قلعہ کوہ پر ایک دوسرے سے ضرب دھل جائیں گے کسی کو اس بات
 پر فخر نہ کرنا چاہئے کہ جو راستہ اس نے منتخب کیا ہے وہی بہترین

ہے اور نہ ہی اپنے ہمسائے کو اپنے نقش قدم پر چلانے کے لئے جبر و اکراہ سے کام لینا چاہئے۔ ہر شخص وہی راہ اختیار کرے گا جو اس کی دماغی ساخت، اس کے تدارق، اور اس کی روایات نے عائد کیا ہے۔ اس کو سہارے روشن خیالی اور امداد کی پیش کش کی جاسکتی ہے۔ لیکن جو شخص ایک پر کامیاب ہو رہا ہو دوسرے کے لئے ممکن ہے ناکام ہو، اور ہر شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنی استعداد کے مطابق جدوجہد کرتا رہے کیونکہ اس کے بغیر اس کی ترقی ناممکن ہے۔ صداقت کو پالنے کا کوئی ایک قریبی راستہ نہیں۔

قابل اعتنا شے صرف سچی ہے۔ یہی بنی نوع انسانی کی روحانی تربیت کی تصدیق کرتی ہے اور جو رشتہ یہ قائم کرتی ہے وہ اور سب رشتوں کے مستابلہ میں زیادہ حقیقی ہے۔ ایک دن وہ آئے گا کہ جب ارتقاء کی بدولت اخلاقی تکمیل جو نوع انسانی کی اقلیت میں برشیدہ ہے اکثریت میں گلہائے یک رنگ و بو کی شکل میں ہونی لے

لہ (از ترجمہ) کاٹھ "صراطِ مستقیم" "لَمْ يَكُنْ لَكُمْ" اور "فِي الْمَنَافِعِ" ولا الضالین "کہکرا اسلام نے جو بڑا ہے اس کی تیر معنت کو ہوتی تو وہ یقیناً یہ رائے ظاہر نہ کرتا۔ قرآن پاک کا دعویٰ ہے کہ یہی وہ طریقہ ہے جو جل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے بتایا۔

ہو گی اور اسی دن لوگ اس محبت اور راحت کو بھی سمجھیں گے جو حضرت مسیح کی ذات سے منوگن ہوئی ہمدت اس نعمت کے نزول کے وقت کو متسبب لانے کا صرت ایک ہی طریقہ ہے کہ ابن آدم اپنی اصلاح میں لگا رہے۔ اپنی تکمیل کے لئے محنت شاق اٹھانے سے اپنا داخلی معبد تعمیر کرنے سے بغیر اسودہ خاطر بیٹھے اپنا احتساب کرتے رہنے سے انسان غیر شعوری طور پر ایک روح انگیز کرلیتا ہے جو سیلاب کی شکل میں اس سے نکل کر چاروں طرف پھیلتی ہے اور دوسروں پر اثر انداز ہونے کے لئے بے تاب ہوتی ہے۔ اپنی تلاش میں لگے سے ابن آدم کو ایک بھائی مل جاتا ہو ترقی کرنے کے لئے اسے اپنے نفس امارہ سے جنگ ناگزیر ہے۔ نفس کے ساتھ جنگ کے لئے اسے معرفت نفس درکار ہے۔ اگر اسے نفس کی معرفت حاصل ہو جائے تو وہ دوسروں کے لئے مردت اور شفقت کا پابند بن جاتا ہے۔ اور وہ مزاحمتیں جو اس کے اور اس کے ہمسایوں کے درمیان حائل ہوتی ہیں بتدریج دور ہو جاتی ہیں۔ انسانی شرف کی تلاش اور احترام کے سوا کوئی دوسرا طریقہ بنی نوع انسان کی یکنہی اور اتحاد کے حصول کے لئے نہیں ہے۔

(۱۶)

ذہنی یا اخلاقی نشو و نما؟

آثار ابن آدم

اب ہم چوتھی بُدِ اُزمان میں اپنے سفر کے اختتام کے قریب ہیں۔ دور رس غائیت کے مفروضے میں جواب تک پیش کیا گیا ہے 'غائیت کا تھوڑا سا مختلف تصور شامل کر کے' ہم اس قابل ہو گئے تھے کہ مشاہدے میں آنے والے واقعات کے درمیان ایک تسلی بخش لزوم قائم کر سکیں، اس طرح ارتقاء کے

لحہ (ترجمہ) میں ان کی اربعہ نکتہ یعنی لمبائی، چوڑائی، اور اونچائی سے ہم واقف ہیں۔ چوتھی بُدِ اُزمان کا خیال مدت سے ریاضی دانوں کے ہاں موجود رہا۔ لیکن آئن سٹائن کے نظریہ اضافیت کے بعد ریاضی کے ذہنیوں "زمان" واقعات عالم کے تین میں چوتھی بعد کی حیثیت سے بالقاعدہ شامل ہو گیا ہے۔

کیتا تصور میں مظاہر فطرت کی معتد بہ تعداد کے غول اور ابن آدم کی خصر من سرگریں
(بالخصوص اخلاقی تصورات) کے منہم کر لینے کا حواز پیدا ہو گیا تھا۔
اس کی بدولت جو علی تنازع منطقیانہ طور پر سلنے آئے۔ وہ بالعموم بعینہ وہی
ہیں جو مخالف آسمانی سے حال ہوتے ہیں۔

مصنف کا کبھی بھی یہ خیال نہیں ہوا کہ جو رہنمائی بخش سررشتہ
اس نے تجویز کیا ہے وہ ہر مشکل کی وضاحت کر دے گا یا قطعی ہوگا۔
اس کے ذہن میں تو اس کی اہمیت صرف اتنی ہے کہ وہ اس حقیقت کی
نہایت میں ایک اقدام ہے جو حقیقت کس ہے کبھی بھی ہماری تسر
میں نہ آئے۔ لیکن اس کا اسے یقین واثق ہے کہ جب تک قانون ارتقا
کو پوری فطرت کا کائنات پر جس کا ایک لازمی جز انسان اور اس کی
اخلاقی اور ذہنی ترقی و منطبق کر کے مسئلہ کا حل تلاش نہ کیا جائیگا
اُس وقت تک کامیابی نہ ہوگی۔

جو مفروضہ بھی اختیار کیا جائے وہ ایسا ہونا چاہئے
اس سائنٹفک عمارت کی ہیئت سالمہ کا احترام کرے جو لبوا زیر
(LAVONIA) کے زائے سے لے کر اب تک بتدریج تعمیر اور

AL (لا ترمیم) LAVONIA نامی ایہ علم کہا (۱۹۳۰-۱۹۳۱) زائے: ترمیم کا کچھ
دقائق کے لیے

منظم ہوئی ہے۔ یہ بنائے عظیم، طبیعیات اور کیمیا کی قلمیں ہیں، ایسے عمومی ضابطوں، آفاقی اصولوں پر مشتمل ہے اور ایک ایسا مربوط اور متجانس منظر پیش کرتی ہے جسے دیکھ کر یہ خیال ہوتا ہے کہ غالباً یہ معروضی حقیقت بھی کسی ملتے جلتے نظام کے مطابق ہے۔ ارتقاء کا ہر وہ نظریہ جو مادے کے متعلق ہمارے دریافت کردہ ضابطوں کی غارت کو غیر ضروری قرار دیتا ہے۔ بالخصوص احتمال کے ضابطوں کو یعنی مسئلہ جبر پر رائج اوقات تصورات کو، خود بخود خارج از بحث ہو جاتا ہے۔

طائیت کے تصور کی طرف ہمارا تدریجی اقدام کسی جذباتی وجہ کے ماتحت نہ تھا۔ یہ ہر طرح پر ایک ایسے استدلال کا نتیجہ تھا جو کبھی کبھی کسی نئے منظرِ فطرت کے انکشاف کا موجب بن جاتا ہے۔ کئی برسوں تک اس تصور کی ہر طرح کی آزمائش کی گئی اور ہر قسم کی تنقید اس پر کی گئی۔ یہ ہر آزمائش اور تنقید سے عہدہ برا ہوتا رہا اور ترقی کرتا رہا۔ اس سے پہلے جلتے مفروضے پیش ہوتے رہے ہیں ان پر ہمارے مفروضے کو یہ فوقیت ہے کہ یہ غیر ذی روح مادے

بلکہ مادی گزشتہ۔

اور اس کے مکتوبات کی اور ۱۷۷۲ میں عملِ احتراق پر تجربات شروع کیے۔

نے متعلق شعبہ ہائے سائنس کے حاصل کردہ نتائج کی تعلیل نہیں کرتا۔ مظاہر فطرت کی میکا نکیٹوں کا احترام کرتا ہے۔ اور عمل ارتقا میں شمار یاتی طور پر ان کو شریک کار سمجھتا ہے۔ تاہم اسکا امکان ہے کہ اس سے بعض ان مشاہیر علمائے سائنس کے غیر علمی جذبات کو کھینچ لگے گی جو یہ تسلیم کرنے کے لئے آمادہ نہیں کہ کارو کاہیں ضابطہ ذی روح اجسام پر صادق نہیں آتا۔ ہمارے دعوے کو تجربات کے ذریعے غلط ثابت کرنے کی ذمہ داری ان پر عائد ہوتی ہے مصنف کو جو ایک آزمودہ کار ماہر حیاتیات ہے، ان کے تجربات کے نتائج کے متعلق ذرہ برابر بھی تشویش نہیں، ہاں اس کا اندیشہ ضرور ہے کہ ان کے ظہور میں آنے کے لیے طویل عرصہ درکار ہوگا۔

بعض قارئین کو ممکن ہے حیرت ہو رہی ہو یا اس امر سے صدمہ بھی پہونچا ہو کہ یہ مفروضہ اخلاقی اور روحانی اقلیم تک محدود کر دیا گیا ہے۔ لیکن یہ تو کلیئما اصول استدلال کے مطابق نتیجہ نکلا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جو نہی ہم بندریج فطریہ غایتیت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے یا بالفاظ دیگر جوں ہی ہوگو یہ اعتراف کرنا پڑا کہ ارتقاء کی توجیہ ایک غیر علمی نفوذ سے ضد اتفاق کی مداخلت کے بغیر ممکن نہیں۔

یہ واضح ہو گیا کہ توضیح فطرت فراہم کرنے کی کوشش میں ہمیں اسکی ضرورت باقی نہیں رہتی کہ ہم اپنے آپ کو سائنس کے معروضات اور ناپ تول کے قابل مظاہر تک ہی محدود رکھیں۔ جہاں تک کہ طبیعیاتی کیمیاوی ضابطوں کے عمل و عمل کا تعلق ہے ہمارا نظریہ اساسی طور پر ان نظریوں سے مختلف نہیں جو آج تک پیش ہوئے ہیں۔ یہ ادروں سے مختلف صرف اس بنا پر ہے کہ یہ صاف صاف غایتی ہے اور یہ تسلیم کرتا ہے کہ نہایت سادہ ذی حیات اجسام میں بھی طبیعیاتی کیمیاوی ضابطے زیادہ عمومی ضابطوں کے مفتوح اور محکوم بن کر کار فرما ہیں اور یہ عمومی ضابطے ان ضابطوں سے مختلف ہیں جو جامد مادے میں عمل پیرا ہیں اور جن کا ہمیں ابھی پوری طرح سے علم نہیں۔

ایسی ہی حد بندیوں جامد مادے کی اقلیم میں بھی پائی جاتی ہیں مثال کے طور پر جب کسی متجانس "ام" محلول (۱) میں بلور کی قلمیں بنتی ہیں تو اس میں ایسے تشاکل وارد ہوتا ہوتا ہے جو براؤنی حرکت

۱۔ (از مصنف) ام محلول (MOTHER-SOLUTION) وہ محلول ہے جس میں نمک ڈالنے

سے بلوری قلمیں بن جاتی ہیں۔ ۲۔ (از مترجم) کسی غیر جامد مادے میں سریش کے محلول میں ذرات کا

کی مانند کردہ شمار یاتی تجاؤں کو برباد کر دیتے ہیں، یا جب کہ گیس
 اُسن لے کے ضوابط کے مطابق سطحی عامل سالے ”جذب“ ہو جاتے ہیں
 یعنی دوسرے ساتھیں سے جدا ہو کر سطح پر آ جاتے ہیں۔ ان دونوں
 صورتوں میں محلولوں کے مخصوص ضوابط دوسرے ضوابط کے زیر اثر
 آ جاتے ہیں جن کا اطلاق ان غیر معمولی سالموں پر ہوتا ہے حیات
 بعض محلولوں (جیسے نخرمایہ PROTOPLASM) کو غیر معمولی خواص
 حوالے کر دیتی ہے جس کی وجہ سے وہ نئے ضابطوں کے مطابق عمل
 کرتے ہیں۔

صریحاً جو مفروضہ ہم پیش کر رہے ہیں اس کی اساس ایک
 اصول موضوعہ پر ہے۔ لیکن یہی صورت تو اقلیدس کے علم ہندسہ

(بسللہ صفحہ گزشتہ) سلسل اضطراب جو کسی محیط واسطے کے سالموں کے ساتھ ذرات کے

غیر متوازن تعدادات کی بدولت پیدا ہوتا ہے اور خوردبین سے دیکھا جاسکتا ہے

BROWNIAN MOVEMENT کہلاتا ہے چونکہ ذرات کی تعداد بے حد حساب

ہوتی ہے اس لئے نتائج شمار یاتی حساب سے متوقع ہوں گے۔ لے جب مل ہونیوالے مادے

کسی محلول کے سطحی تناؤ کو کم کر دیں اور سطح پر مرکب ہونے شروع کر دیں تو یہ GIBBO-THOMSON

کا ضابطہ مطابقت عمل ہے۔

کی ہے اور آئن سٹائن (EINSTEIN) کے نظریہ اضافیت میں تو ایک درجن سے زائد اصول موضوعہ ہیں۔ یہی بات بہت سے جدید نظریوں پر بھی صادق آتی ہے۔ مگر ہمارا اصول موضوعہ ہی تنہا ایسا ہے جو ابن آدم کی ہستی کے لیے ایک مقبول وجہ پیش کرتا ہے اور اس کی زندگی کو ایک واضح اہمیت منسوب کرتا ہے۔ علمی لحاظ سے یہ مفید ہے اور بہت سے مسائل پر جو اب تک مبہم تھے روشنی ڈالتا ہے۔ بالآخر اس میں ایک زائد برتری یہ بھی ہے کہ وہ ابن آدم کی داخلی سرگرمیوں کا ارتقاء کی مجموعی حیثیت کے ساتھ ربط قائم کرتا ہے۔ اور اس طرح روحانی تائید کو عقلیت کا رنگ دیتا ہے جن کی سب کو شدت کے ساتھ ضرورت ہے۔

اگر ہم میں کافی جسارت ہو تو ان تصورات کی بنا پر جو اس کتاب کے ابتدائی ایوان میں پیش کئے گئے ہیں، کچھ جست لگا کر معلوم حالات سے نامعلوم حالات اخذ کرتے تو سر آئیزک نیوٹن کے ہوشمندانہ الفاظ میں یہ کہتے کہ ہر واقعہ کائنات میں کچھ اس طرح ہوتا ہے کہ مادی کائنات کا زوال پذیر ہو کر غیر متحرک ابتری کی صورت اختیار کر لینے اور فنا ہر جاہ کی طرف میلان کا نعم البدل یہ ہوگا کہ اسی وقت ایک غیر مادی کائنات کا عروج ہوگا یعنی روح کا جس کی ہم آہنگی اور تکمیل جامد کائنات

کی خاکسترے لمودار ہوگی۔

اتنی دور کی کوڑھی تو ہم نہیں لاتے، لیکن زیادہ حق پسندی کے ساتھ چھوٹی جست لگا کر ہم یہ کر سکتے ہیں کہ خود اپنی ذات سے یہ سوال پوچھیں کہ اگر دماغ کی سرگرمیوں کے مقدر میں تسلسل ہے تو آیا یہ تسلسل اخلاقی اور روحانی اقلیم میں ہوگا یا نقص ذہنی اقلیم میں؟ یہ ایک اہم سوال ہے اور سخت غور و خوض ہے۔

"ذہانت اپنے لغوی اور حرفی معنوں، ابن آدم کی حیثیت ایک طالب علم کی قایم کوئی ہے جو علی التواتر کچھ نہ کچھ سیکھتا رہتا ہے؟" (PASCAL) لہذا اپنی کائنات کے مقابلے میں ابن آدم کی حیثیت مستقل طور پر کمتری کی ہے۔ تاہم ہمیں یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ کسی نہ کسی دن وہ ہر گتھی سلجھالے گا۔ تب وہ اپنی سائنس کا کیا کرے گا؟ اور اس کی کامیابی کے نتائج کیا ہوں گے؟ اگر کچھ سیکھنے

لہ (از ترجمہ) INTELLIGENCE) لاطینی مصدر (INTER-LEGERA) کے معنی

جھانٹ کر اکٹھا کرنے کے ہیں۔ اس کی طرف مصنف کا اشارہ ہو۔

لہ (از ترجمہ) BLAISE PARCALLE ۱۶۶۶-۱۶۲۳ یہ فرانس کا جید ریاضی دان، فلسفی تھا

اس کی کتاب THOUGHTS اپنی جہان بینی اور عقلی رجحانات عالموں کو بے جا لکھ کر رکھتا ہے۔

کو باقی نہ رہ جائے گا تو وہ اپنا وقت ذہنی کوششوں میں صرف نہیں کرے گا کیونکہ تب نہ تو کوئی اسرار قدرت باقی رہیں گے اور نہ ہی مادی اشیا میں اسے کوئی دلچسپی ہوگی جواب اس کی سائنس کے موضوع مشاہدہ ہیں۔ لوگوں کے ساتھ مل کر رہنا اس کے لئے ناقابل برداشت ہو جائے گا کیونکہ غیر معمولی ذہانت اور گراں پایہ علمیت والا انسان گھٹاؤنا ہو جاتا ہے۔ برخود غلط ہونے کی عادت اور دوسرے رزیل جذبات بنیر روک ٹوک اس میں نشوونما پائیں گے، قساوت قلبی، جو جذباتی اذیت رسانی کا خلاصہ ہے، لازماً سرسبز ہوگی اور صرف قوت استدلال کا احترام ہوگا اقتدار کی ہوس، تباہ کن ایجادات سے شہ پاکر، جن کا کچھ اندازہ کچھل جنگ میں ہو چکا ہے، ہولناک لڑائیوں کا موجب ہوگی اور بنی نوع انسان کی اکثریت کو غلامانہ زندگی بسر کرنے پر مجبور کرے گی۔ یا پھر یہ ہوگا کہ اگر اس کی ذہانت نے اسے ہر طرح کی حیرت جادو سے بے نیاز کر دیا ہے تو وہ اس کائنات سے عاجز آجائے گا جس میں اب اس کے لئے کوئی راز باقی نہیں رہا ہوگا اور جس میں سے اس نے جہاں کو بھی مار بھگا ہوا ہوگا کیونکہ یہ یقینی نہیں کہ اساس جہاں، ذہانت کے قبضہ قدرت سے کامیلاً آزاد ہو کر اپنے وجود کو باقی رکھ سکے گا۔ اس وقت یہ قرین قیاس ہے

کہ انسانی نسل بتدریج صفحہ ہستی سے مٹ جائے گی یا پھر حیوانیت کی طرف ارتجاع کر کے کثیر نسل افزائی میں لگ جائے گی جو زیادہ غالب نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ مفروضہ مادی ترقی اور مذہبی اور اخلاقی ضابطوں کا فقدان اس کے مانع ہونگے۔

علاوہ بریں یہ کبھی ممکن نہ ہو سکے گا کہ نوع انسانی کی ایسی نسل تیار کر لی جائے جس کا ہر فرد پورا پورا اور مساوی طور پر ذہین ہو جیسے کہ یہ ناممکن ہے کہ ایک ایسی قوم کی تخلیق کی جاسکے جس کے تمام شہری کھیلوں میں ریکارڈ ٹوڑ دیں۔ ایسے افراد ہمیشہ پائے جاتے رہیں گے جو اوسط افراد سے زیادہ ذہین ہوں گے اور جو اپنے آپ کو دوسروں کے نامزد کردہ معاشرتی قانون کے پابند نہیں سمجھیں گے۔ وہ اتنے ذہین ہوں گے کہ ہر اخلاقی قید سے آزاد ہونے کے باعث بالآخر اپنے لیے ایک ایسے تمدن کی نشوونما لیں گے جو الڈرس کیسے (ALDOUS HUXLEY) کے تصور کردہ تمدن سے ملتا جلتا ہوگا، جو الماناک طور پر بظاہر مقبول معلوم ہوتا ہے اور نہایت کے عروج کا صحیح نمائندہ ہے۔

بہر نوع ایسی زندگی غیر انسانی معلوم ہوتی ہے۔ اور جو کچھ بھی ہو یہ تو مسلمہ امر ہے کہ ابن آدم کو مسرت و شادمانی کی تلاش ہمیشہ رہی ہے اور جو مسرتیں اسے جذباتی، رحم دلانہ اور خیالیاتی وصفوں کی بدولت حاصل ہوتی ہیں وہ ان مسرتوں سے زیادہ عین ہوتی ہیں جن کی اساس قطعاً خیالی اور ذہنی سرگرمیوں پر ہو۔ مزید براں اگر ہم ذہنی طمانیت کا احتیاط کے ساتھ تجربہ کریں تو اس میں عموماً کوئی ذاتی جذباتی عنصر ہوتا ہے جو فی الحقیقت شادمانی اور مسرت کا منبع ہوتا ہے۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ذہانت مسرتوں میں اضلاع کی سہی کرے گی لیکن وہ ایسی مسرتوں کی تلاش کیوں کرے گی جو پوری پوری خود ستا ہانہ نہ ہوں؟ وہ ایسی مسرتوں کو کیوں تلاش کرے گی جن کے لئے زحمت اٹھانا پڑے اور قربانیاں دینا پڑیں؟ ایسی مسرتوں کے خلاف تو وہ جنگ کرے گی اور ان کی جگہ ایسی مسرتوں کو قائم کرنے کی سہی کرے گی جو ٹھیک ٹھیک عقلی ہونگی۔ اس کا لازمی نتیجہ ہوگا انسانی ہونگا جو مقصد ارتقا کے منافی ہے۔ دور رس غایت کے نقطہ نظر سے یہ شر ہے۔ انسانی نقطہ نظر سے یہ تقاضائے انسانیت کے متضاد ہے۔ کہ وہ انسان تو یقیناً صحیح ہے، کہ اخلاقی قدروں کی ہمیشہ عظمت کی گئی ہے

اور آفاقی طور پر ایسے لوگ بھی ان کا اقرار کرتے ہیں جو خود اخلاقاً کمتر درجے پر ہوتے ہیں۔ راہ حق میں جان دینے والے انسانیت کو بالا کرنے میں ایک زبردست بیڑم ہوتے ہیں اور اپنی مثال سے ایک خونخوار اژدہا کو انصاف یا آنا دہی کے نصب العین کے لئے جان لٹا دینے والی جماعت میں متبدل کر لیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انفلکات کے دوروں میں حکومتیں عموماً اس بات کی احتیاط کرتی ہیں کہ ان کے کسی عمل کی بدولت کوئی انقلابی شہیدوں کا درجہ نہ حاصل کر سکے تاکہ اژدہا مول میں قابو نہ رہے باہر گر دینے والا تشدد نہ پیدا ہو جائے۔

مخلص اور مسلمہ بے لوثی میں وہ ناقابل تفسیر قوت ہوتی ہے جس کو نہایت درجے دقیقہ سنج فلسفوں پر ہمیشہ فوقیت حاصل ہوتی ہے۔ انسان اس قوت کو بغیر وضاحتوں کے اور اگامحسوس کر لیتے ہیں، کو یاد وہ سب اس حقیقت سے باخبر ہوتے ہیں کہ یہ بے لوثی غیر متنازعہ فیہ نصب العین ہے جس سے وہ اپنی بُز ر دلی اور اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے محروم ہیں۔ کون یہ دعوے کر سکتا ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ ہوتے تو عیسائیت کی اشاعت ہوتی۔ اور وہ ترقی کرتی۔

اخلاقی قانون سبے کوئی عائد کرتا ہے، یہ ان عادات کو تسلیم کرنے کا حکم دیتا ہے، جو ناخوش گوار، دشوار اور تکلیف دہ ہوتی ہیں۔ اس کے مطاببات نفسِ امارہ پر شاق گزرتے ہیں جس کی واحد غایت اپنے آپ کو برقرار رکھنا اور شادمانہ ہوتی ہے، اخلاقی قانون کا تقاضا تو یہ ہوتا ہے کہ اس چیز کی خاطر جو بے دین لوگوں پر مبہم ہوتی ہے اپنے خود غرضانہ جذبات کا گلا گھونٹ دیں لیکن وہ چیز یعنی شرفِ انسانی تحفظ نفس کی جبلت بھی زیادہ توانا ہوتی ہے۔ اس عظمتِ انسانی کی غامض نگاہی ایک رفیع اخلاقی زندگی عطا کرتی ہے جو ردِ حانیت کا راستہ صاف کرتی ہے۔ اور سب سے بڑا سیکھائی ہے کہ اس سخت گیر ضابطے کو بنی نوع انسان کی عالمگیر توجہ اور قبولیت حاصل ہے لیکن کبھی کبھی ابنِ آدم اپنی ذہانت کی مدد سے اس کا مقابلہ کر کے اس کی اصلیت اور حقیقت پر ہر تصدیق ثبت کرتا ہے۔

جو مسرتیں یہ احساسِ شرفِ انسانیت فراہم کرتا ہے، وہ ان قربانیوں کی تلافی کر دیتی ہیں جن کا یہ مطالبہ کرتا ہے۔ فرض شناسی کے جذبے کی تکمیل اپنے جلو میں ایسی کلی طابعتِ قلب لاتی ہے جو روح کے سکون و چین کا واحد ذریعہ ہے۔ اخلاق کا

حامل انسان، جسے زمانہ سلف میں نیکو کار انسان کہا جاتا تھا، اپنے
 علت اثر میں مسرت اور بھی خواہی کی ضرورتی کرتا ہے، یا اگر مسرت
 ممکن نہ ہو، تو صبر و تحمل اس مسرت کے جانشین پیدا کر دیتا ہے۔
 ایسی تکمیل انسانی فائدہ نادر ہی ملتی ہے لیکن کیا ہم یہ گمان کرنے
 میں حق بجانب نہیں ہیں کہ یہی منزل مقصود ہے جس کی طرف عمل
 ارتقاء راجع ہے نہ کہ ایک خشک، محض ذاتی اور غیر انسانی
 ذہنیت کی طرف ؟

ذہانت نے انسان کی یہ خدمت کر کے کہ اسے مطابقت
 ماحول کرنے، زندہ رہنے اور تسخیر کائنات کرنے کے قابل بنایا
 ایک اہم کردار ادا کیا ہے اور یہ فریضہ وہ آئندہ بھی ادا کرتی
 رہے گی جس کا آئندہ نتیجہ یہ ہوگا کہ سائنس اور مذہب میں صحت
 ہو جائے گی بشرطیکہ مذہب بھی اس مقصد کو پسندیدگی کی نگاہ
 سے دیکھے اور معادنت کا ہاتھ بڑھائے۔ لیکن ذہانت کو اگر اپنے
 حال پر چھوڑ دیا گیا تو وہ دو کسم پختی مطابقت ماحول کے علو
 کی طرح عمل ارتقاء کی مخالفت میں ہی کام کر سکتی ہے معقولی فکر
 سائنس کا ان فوایس فطرت کا انکشاف کر کے یقیناً عمل ارتقاء کی
 مدد کی ہے، جن کو صنعت و حرفت کی ترقی میں استعمال کر کے ان

آدم اس قابل ہو گیا ہے کہ کائنات کی تسخیر کرے اور اپنی آزادی کو مستحکم کرے۔ مگر ذہانت، بیش از بیش مہلک جنگ آرمیاں کر کے، تصور الوہیت کے اور مجرد غیر و شر کے فحش کے خلاف عمل پیرا ہو کر، منزل مقصود کے وجود سے انکار کر کے اور حیات اور انسان کی سرگرمیوں کی ساری اہمیت کو زائل کر کے، ارتقاء کے اور خود اپنے خلاف عمل پیرا ہے۔ اگر وہ فوری جلب منفعت کی لعنت سے اپنے آپ کو بالاتر ثابت نہ کرے گی اور وہ اندھیاریاں لگائے رہے گی جو ارتقاء جیسی حقیقتوں کے دیکھنے سے مانتے ہیں تو ذہنیت ترقی کا ایک حیرت انگیز آئینہ ہو چکی تب وہ ایک غیر فطری چیز ایک عجوبہ خلقت شے بن جائیگی جب یہ صورت ہوگی تو ذہانت عقلی چیز نہ رہے گی۔

آج ہمیں یہ سوال درپیش ہے کہ آیا بالآخر فتح ذہانت کی ہوگی یا اخلاقیات کی؟ ابن آدم اس سوال کا جو جواب تجویز کرے گا اسی پر انسانیت کے تقدار و سیرت کا دار و مدار ہوگا۔ عقلیت کا اعتماد صرف افادی اخلاق تو جمیا کر سکتا ہے جو بظاہر نکاح آمد ضرور ہوتا ہے، لیکن اس پر اسرار اور نہایت اہم سیرت سے محروم ہوتا ہے جو محسوس تو کی جاسکتی ہے مگر سمجھ میں نہیں آسکتی اور جس کی بدولت

اخلاقی مضامین کو غفلت اور قوت حاصل ہوتا ہے۔ یہ تسلیم کرتے ہوئے بھی کہ خالص ذہنی اخلاقیات کے مقرر کردہ اصول مذہب کے مقرر کردہ اخلاقی اصولوں کے بالکل مطابق ہیں۔ ان کا بے مہر اقتدار دیوانی قوانین کا سا ہوگا، جن کا احترام سزا یا جزا کی دفعات ہی سے کرایا جاسکتا ہے۔ وہ انسانی ہستی جو بھٹک اس لئے قتل سے باز رہتی ہے یا چوری نہیں کرتی کہ اسے پھانسی دے دی جائے گی یا قیصر خانے میں بند کر دی جائے گی۔ کوئی زیادہ دلچسپ انسانی نمونہ نہیں۔ اگر تنہا عقلیت کی حکومت قائم ہو جائے تو وہ سب انسانی امتیازات جن پر ہم کو بے اندازہ ناز ہے، جیسے احساسِ فرض، آزادی، شرف انسانی، بے لوث سعی کا حسن، شدہ شدہ غائب ہو جائیں گے یا طاقِ نسیاں پر رکھ دیئے جائیں گے یہاں تک کہ خود تہذیب و تمدن کا آفتاب بغیر کسی شفق تک کا نشان چھوڑے ہوئے غروب ہو جائے گا۔ اس کے برعکس اگر اخلاقی قانون کی حکمرانی ہو، تو وہ ذہن کی آزاد نشوونما کی راہ میں کسی طرح حائل نہیں ہوگا۔ وہ بتدریج سب کو اپنا ہم خیال بنائے گا اور سب بشری، وجدانی، اور ذہنی خواص کو پوری آزادی کے ساتھ ترقی کرنے کی اجازت دیگا۔ وہ انسانی روح کے بلا قیود پھیلنے اور پوری آزادی کے پھیلنے کا ذمہ دار

ہوگا۔ انسانی روح کا ارتقاء ضروری ہے۔ طریقہ ارتقاء کو کوئی اہمیت نہیں ہم اس کا پھر اعادہ کرتے ہیں کہ جو چیز اہم ہے وہ بشری سچی ہے، حقیقی ترقی داخلی شے ہے اور اس کا انحصار محض اخلاقی اور روحانی اقدار کو، ٹھیک ٹھیک انسانی مفہوم کے مطابق، ترقی دینے کی پر خلوص اور پر جوش خواہش پر ہے۔ خود اپنی ہمت سے بڑھ کر کام کرنا۔ اس کا یقین رکھنا کہ ایسا کر لینا ممکن ہے، اور یہ اعتقاد واثق کہ عمل ارتقاء میں ابن آدم کا یہی فریضہ ہے وہ خوبیاں ہیں جو انسانی ضابطہ عمل پر مشتمل ہیں۔

مقدر انسانی کرہ ارض پر ابن آدم کے وجود تک ہی محدود نہیں اور اسے یہ حقیقت کبھی فراموش نہیں کرنا چاہئے۔ اپنی زندگی میں جو کچھ کام اس نے کئے ہیں ان سے اس کی کارکردگی کا اندازہ اتنا نہیں کیا جائے گا جتنا کہ ان آثار سے جو شہاب ثاقب کی طرح وہ اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہے۔ ان کی ممکن ہے خود اسے کوئی آگاہی نہ ہو۔ ممکن ہے وہ یہ خیال کرتا ہو کہ موت اس دنیا میں اس کی حقیقت کو ختم کر دے گی۔ ممکن ہے کہ موت زیادہ بڑی اور زیادہ معنی خیز حقیقت کا آغاز نہ ہو۔

ابن آدم کی زندگی کی مدت اور آنے والی نسلوں پر اس کے اثر کی مدت میں جو عدم تناسب ہے اسے دیکھ کر ہم حیرت کے بغیر نہیں رہ سکتے۔ ہم میں سے ہر ایک شخص اپنے پیچھے ایک دُنیا اثر چھوڑ جاتا ہے خواہ یہ اثر دھیمّا ہو یا تاباں اور ہمیں اپنی زندگیوں کے سب اعمال کو اس یقین سے متاثر رکھنا چاہئے کہ کسی خاندان کے ایک سرپرست کی مثال پر غور کیجئے جس نے اپنی سہرت مثال اور خیالات سے اپنے بچوں، اور اپنے احباب سے حشرِ حقّین حاصل کیا۔ اس کی یاد اس کی وفات کے بعد بھی بہت دنوں تک باقی رہے گی جسے مقبول درکردار اُن لوگوں کو بھی فیضان بخشنے رہیں گے جن سے وہ واقف ہی نہ تھا اپنی جن بہترین خوبیوں سے۔ اکثر غیر محسوس طور پر اپنے احباب اور اعز کو مستفیذ کرتا رہا جو وہ کبھی کلیتہً رائیگاہ میں جاتے سب سے زیادہ موثر وہ آثار ہیں جو منکر اور بانیانِ دین پیچھے چھوڑتے ہیں وہ پیغمبر جن کی بدولت ہمیں اخلاقی زندگی کا ناقابلِ ترمیم ڈھانچہ نصیب ہوا ہے۔ پانچ یا چھ ہزار برس کے عرصہ کے بعد ان کے نام فراموش ہو جاتے ہیں۔ ہم کو تو صرف ان اسکا برکات علم ہے جن کو بہت قدیم سینہٴ پستینہ روایات در ثلے میں پہونچیں اور انہوں نے ان

روایات کو کتابی صورتوں میں مدون کیا جن سے ہمیں ان کی کرہ ارض پر چند روزہ زندگی اور ان کی شخصیتوں کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ باوجود اس کے کہ گنام روایت ہی کی شکل میں وہ یاد ظاہر ہوتی ہے پھر بھی اس کا دوام جدید عالم پر ثبت ہے۔

استعدادات ہم یوں کہہ سکتے ہیں کہ روح کے ارتقا کے روشن دُنبالے کو افراد کے متحدہ آثارِ ابدیت کے تاریک پس منظر پر اور منور کرتے جاتے ہیں۔ اگر پسند کرے، تو ہر ایک شخص اپنے پیچھے ایک تاباں نقش چھوڑ سکتا ہے۔ جو موجودہ راہ رفتگان کو عریض یا طویل بنا کر پنکھ کی طرح پھیلی ہوئی چادر نور کی شکل دینے میں مدد بن سکتا ہے۔

ہر ایک طرح کی لاشخصی بقائے دوام ہے جسکے متعلق ہم یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں انفرادی بقائے دوام محضی تصور کی دسترس سے باہر ہو لیکن اگر ہم آثار کی حقیقت کو تسلیم کر لیں تو اس پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا۔ اس اول ابن آدم کا پیچھے چھوڑا ہوا اثر جس نے مردوں کو دفن کیا اور کھرے پتھروں کے سمروں کو باہم ملا کر ان سے مردوں کے چہروں کو محفوظ کیا، اس پہلے ابن آدم کا اثر جس نے اپنے بچوں کو اپنے جیسے انسانوں کو قتل کرنے سے منع کیا! اس پہلے ابن آدم کا اثر

جس نے یہ ہدایت کی کہ زنجیوں اور ناتوانوں کو، جن میں خود شکار مارنے کی سکت نہیں کھلانا پلانا چاہیے اور موت کے منہ سے بچانا چاہیے؛ یہ سب ایسے آثار ہیں جو آج حقیقت ہیں، غالباً اس سے زیادہ پُر حقیقت جتنے وہ ابتدائے کار میں تھے ان دُنیاوی آثاروں کو مٹا دینے والوں کی اس احسان مندی کو جس کے وہ مستحق ہیں ہم قرا مویش کر چکے ہیں۔ مگر جملہ اوقات میں وہ لوگ ہمارے رفیق کار ہیں، موجودہ ابن آدم نہایت قدیم ماضی کے سیلِ رواں کا ایک دھارا ہے جو اپنے قدیم ترین اجداد کے ساتھ ایک ایسے غیر مادی مگر غیر منقطع رشتے کے ساتھ مربوط ہے جو اہرامِ مصر سے زیادہ پائدار اور زیادہ دلنشین ہو۔ حضرت موسیٰ، کوتم بُدھ، کابوشیچن، لائونزی اور میج کے

لفظی ترجمہ

۱۔ (ازمزم) ایک سلاخی کے نزدیک تو یہ سب بزرگ ہستیاں نفوسِ صریحہ کے مطابق قابلِ تعلیم و تہذیب ہیں لیکن مصنف کو اس نامدار صفت میں رسولِ مقبل سے اللہ علیہ وسلم کا نظر آنا اثرِ تعصب کی وجہ سے ہے تو قابلِ ملاحظہ ہے اگرچہ خبری کی بنا پر ہے تو قابلِ نفوس اور اس وجہ سے ہے جو خاندانِ غالب ہے کہ اس آخری شمعِ ہدایت کی چمک دیکھ میں پہلی قلیلیں زیادہ اُجاگر نہ ہو سکیں گی تو یہ مورخانہ دیانت کے خلاف ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ سلام علیہ بھی ایک

پھوٹے ہوئے آثارِ اعلیٰ آج بنی نوع انسان پر اس سے زیادہ اثرات از ہیں جتنے وہ اُس وقت تھے جب ان کے بانی نوع انسانی کے مقدر اور شادمانی پر غور کرتے ہوں گے۔ اگر کوئی شخص نوع انسانی کی بھلائی کی سعی کرے اور اس کے بدلے میں سولے اس مسرت کے جو نوع انسانی کی ترقی میں مدد بننے سے اس کو حاصل ہوتی ہے اور کوئی اچھے چاہے تو اس کی ہستی کلیتاً مفقود نہیں ہو جاتی۔ اگر ہماری ذہنی سرگرمیاں پہلے تمام علوم سائنس انسان کی رہنمائی معرفت نفس کی، زندگی کے صحیح مفہوم، اور ان داخلی فحش سرچشموں کی طرف متوجہ نہیں کرتیں، تو وہ بے کار اور بے مصرف ہیں۔

واحد خلیوں والے اجسام نامی کے بقائے دوام میں ہماری اُنگوں کے لئے کوئی تسکین کا سامان نہیں۔ میسوزوایکس (MESOZOIC) دور کے عظیم الجثہ ریگنے والے حیوانات کے حجرِ آثارِ ایسی یادگاریں

(سلسلہ سولہ گزشتہ :-)

عیسائیت خائف ہے اور انسان ٹوٹا اپنی کمزور شیعہ کو دبا نہیں لے جاتا جہاں اس کے بچنے کا ڈر ہو۔ ادھر ہم بھی صحیح اسلام کی لڑتے سے غافل ہیں اور جو کام ہرایا ہو رہا ہے اس میں گمراہ بن رہی کی مصیبت زیادہ اور اسلام کی اہل صورت کم ہر مملکتِ پاکستان میں اب کی طرح بکھر رہا ہو۔

نہیں جو ابن آدم کو روحانی فیضان فراہم کر سکیں۔ جو نقش اسے اپنے بعد چھوڑنا چاہئے وہ اس سے اعلیٰ تر مرتبے کا ہونا چاہئے، اس یا دگار کو تو ابن آدم کی اصلی برتری کا ثبوت نصب العین کے حصول کی طرف راجع قوت اسادی کی شکل میں پیش کرنا چاہئے جس سے یہ پتہ چلے کہ وہ اُن ٹھک کوششوں کے سہارے نوافلِ قرب الہی حاصل کر رہا ہے۔

کس کو یہ علم ہے کہ ہمارے موجودہ تہذیب و تمدن کے کون سے آثار آئندہ باقی رہ جائیں گے۔ یہ تو ہم یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ مستقبلِ بعید میں، اب سے دس یا بیس ہزار سال بعد اس دور کی مادی سرگرمیوں کا کوئی اثر باقی نہ رہے گا۔ ہماری ان عظیم الشان عمارتوں کو، جو آج ہمارے فخر و مباہات کا باعث ہیں، تو اتنی پائندگی اور عظمت بھی نصیب نہیں جو مصر کے منادر کو حاصل ہے، جن کے تحفظ کی ضمانت مصر کی خشاکِ آب دہوانے لے رکھی ہے۔ دھاتوں کو رنگ لگ جاتا ہے اور لوہے کا سہارا لے کر سیمنٹ کی بنی ہوئی تعمیریں پھٹ پھٹ کر گر پڑتی ہیں۔ ہمارے ننوں لطیفہ کے شاہکار، ہماری کتابیں اگر جنگوں کی تہمانیوں سے بچ بھی نکلیں تو کچھ مدت میں بوسیدہ

بوسیدہ ہو کر خاک میں مل جائیں گی۔ اگر انسانی ذہنیت میں کوئی گہری تبدیلی نہ ہوگی تو بعض خیالات جن کی وہ حامل ہیں ممکن ہے باقی رہ جائیں۔ تاہم یہ قرین قیاس ہے کہ اخلاقی تخیل کی بے ثقل رقت مادہ سے اپنا بدلہ لے، اور جس طرح کہ شفا فانی پانی کی ندی کے کنارے سنگِ احمر کے بنے ہوئے مندروں کے کھنڈروں کے اندر سے پیچ در پیچ مستقل راستہ بنا کر بہتی رہتی ہے، اسی طرح یہ خیالات شاندار ماضی کی گماہی دیتے رہیں گے۔

تسخیر کائنات میں جو دنِ دونی اور راتِ چوگنی ترقی انسان نے کی ہے، جب تک اس کے مطابق ہی اس میں اخلاقی نشوونما نہ ہوگی، اس کو وہ کامرانی اور مسرت حاصل نہ ہوگی جس کا وہ مستحق ہے۔ آج کے معاشرے میں، اس ترقی کی اساس صرف عقلی سائنس اور مادہ پرستی، عقل، مذہب کے اتحاد اور اتصال پر ہے۔ مادے اور جوہر کی یکجہالت پر، مادے اور روح کے باہمی ربط کی وضاحت پر، اور اس مشرق پر رکھی جاسکتی ہے جو جبلتوں کے اسیر حیوان میں، اور بالارادہ ابنِ آدم کے درمیان قدرتی ارتقا کے میدان میں ہے۔ اس کتاب میں ہم نے اسی حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی ہے کہ عملِ ارتقا کا مستقبل اب

ہمارے ہاتھوں میں ہے اور وہ روح کے مستقبل کے ساتھ
وابستہ ہے۔

جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں، یہ مباحث ممکن ہے چمنند
لوگوں کے لئے ہی مفید مطلب ہوں، مگر کثرت ایسے لوگوں کی ہے
جو ان سے مطمئن نہ ہو سکیں گے اور جو غیر شعوری طور پر بنیادی
مطلق، ماورائے بشریت صداقتوں کی تلاش میں ہیں، ابھی
طویل مدتوں تک، انسان اوسطاً، اس قابل نہ ہو سکے گا کہ وہ
اپنی روزمرہ کی زندگی کے افعال کو اس کردار کے ساتھ ہم آہنگ
کر سکے جو اسے عمل ارتقا میں بطور ایک ذمہ دار عامل کے ادا کرنا
ہے۔ موجودہ حالات میں یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ ابن آدم
اچھی طرح اس حقیقت کو سمجھ سکے کہ خالق کائنات کا شریک کار
بننے یا ارتقا کا گام اور تلمیض ہو کر رہ جانے کا انحصار اس
امر پر ہے کہ اس کا طرز عمل کیا ہے اپنی سب سے اولے اور
سب سے اعلیٰ فرائض وہ کیونکر ادا کرتا ہے اور اپنے جذباتی
مسائل وہ کس طریقے پر حل کرتا ہے۔ اس کے لئے اسے روشن خیالی
ہمت افزائی، مشورے، تشفی اور رجا کی ضرورت ہے۔ کارگر
ادبیے لوٹ مدد تو اس کو صرف اس عیسائی مذہب کی ہشونہ

وحی کے ذریعے حاصل شدہ انسانی روایات ہی سے لی سکتی ہے
 جو نوع انسانی کے روحانی خزانوں کا وارث، اور اس اپری
 شمع ہدایت کا محافظ ہے، جو عہد عتیق سے جاں بلب تہذیبوں
 کی لاشوں کے اوپر سے، عظیم المرتبت اور پر خلوص ہستیوں نے
 دست بدست ہم تک پہنچائی ہے۔

لہ (الزمترجم) ناخبو الالابصار۔ جو شمع ہدایت سلمان کے پاس ہے اس کو اپنی اصلی
 صورت میں پاکستان کے علمائے سائنس اور عالم دین کو دنیائے مغرب کو دکھلانے
 کی ضرورت ہے۔ لیکن یہ کام گروہ بندوں سے الگ ہو کر خالص علمی روشنی میں کرنے کا
 ہے جس کو انفسوس ہے علماء سائنس سے ناواقفیت کی وجہ سے اور سائنس دان علم
 دین سے بے خبری کی وجہ سے اب تک نہیں کر سکے، بالمشترک عمل سے ممکن ہو جو حکومت اگر تو جیسے اور
 ایک نکتہ اس کام کے لئے مقرر کیجے تو کوئی وجہ نہیں کہ یہ مفید اور ضروری کام بھیسکے۔
 اس صدی کے آغاز تک تو عیسائی عالموں اور مبلغوں نے اسلام کو حدود
 شرانگیز طریقے سے ہی دنیا کے سامنے پیش کیا لیکن اب صورت حال کسی قدر بہتر ہے۔
 چنانچہ ریورینڈ اسے۔ پی سکس کی ایک تقریر اسلامک ریویو ستمبر ۱۹۷۷ء میں چھپی ہے۔
 جو یوم النبی کے موقع پر کیکسٹن ہال لندن میں کی گئی جس کے چند اقتباسات درج
 کرتا ہوں: ”سائے ہنبر اسلام کی حیات بیک نظر آئیں۔“ (باقی اگلے صفحہ پر)

بقیہ حاشیہ صفحہ سالی:-

اور دیکھیں کہ وہ کونسی خصوصی خوبیاں آپ کی ذات میں تقبیل جو ایک عیسائی سے بھی خواج
تجربین حاصل کر سکتی ہیں۔ میرٹ نزدیک آپ کی ذات میں ایک عین بصیرت اور ہمت مردانہ نمایاں
صفات ہیں۔ جس ماحول میں مگر پیدا ہوئے اس میں چاروں طرف لانڈیہیت کا دور دورہ تھا۔
ان کے معاصر یا تو صد ہا دیوتاؤں کے سامنے سجدہ ریز تھے یا کچھ ایسے بھی تھے جو کھینا کسی ایک
خدا کو بھی نہیں مانتے تھے۔ خالی کائنات کے تسلسل یا توان کا عقیدہ مبہم اور غیر واضح تھا۔ خلی
اور اس عقیدے کا ان کی روزانہ زندگی سے کوئی واسطہ نہ تھا۔ اخلاقی کامیاریاں نہ تھیں۔
گناہ عام تھا۔ اعلیٰ اور ارفع انسانی فطرت اللہ تعالیٰ نے کسی دل میں جلوہ نہ دیکھے۔
اس بے دینی اور لاہوائی زندگی کے خلاف آپ نے بہت پر جوش خطبے فرمائے۔ خدا ایک
جہ اور اس کے علاوہ کوئی اور خدا نہیں! اس کی اشاعت پر آپ نے زور دیا اور یہی وہ تعلیم تھی
جس کی بنی اسراہیل کے نبیوں نے بھی یقین کی تھی۔ آپ کو بھی اپنی زندگی میں ویسے ہی واقعات
پیش آئے جیسے ہمیشہ دیگر مذاہب کے ان سب رہنما یوں کو پیش آتے رہے جنہوں نے مذہبی
عقائد اور ذاتی اصولوں کی ذمہ داری اور پاکیزگی کی سعی کی۔ کفار نے مظالم توڑے جس سے آپ نے
یگانگت اور اشتراک عمل کا مطالبہ کیا اسی لیے ان کو طاقت اور مصوبت کا نشانہ بنایا۔ ناچار
آپ بھی وہی کرنا پڑا جو حضرت ابراہیمؑ کو ہزاروں سال پہلے اور حضرت مسیحؑ کو اپنے زمانہ میں کرنا پڑا۔ انجیل
مقدس کے الفاظ ہیں ”مخلّین سے ان کو کنارہ کشی اختیار کرنا پڑی“۔ یہ گروہ بندیوں سے علیحدہ
ہو گئے۔ ان کی یہ آرزو کہ خدا کے واحد پر ایمان رکھنے والے سب فرشتے ایک جھنڈے کے نیچے

بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۴۰۔

جس پر جانیں پوری نہ ہو سکی۔ یہودی اور عیسائی اپنی زندگیوں کو ان کے اومان کے پیروں کے ساتھ وابستہ کرنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ یہی وجہ تھی کہ آپ کو اپنا راہِ عمل الگ کر لینا پڑا اور وہی کو دکھایا جس پر آپ کو یقین تھا کہ خدا کا حکم ہے۔

آپ اعلیٰ اسلامی کو مستحکم کرنے میں لگ گئے۔ وہ لوگ جن میں آپ پیدا ہوئے تھے اور مذہبی فرقے جو گرد و نواح میں آباد تھے تنگ نظر تھے اور قبائلی عصبیت کے شکار۔ پیغمبرِ اسلام کو اس کا پورا احساس تھا کہ اگر خالق کائنات ایک اور صورت ایک ہے تو عالم انسانیت کو بھی ایک ہونا چاہیے، آپ کی بہت بڑی تدبیر تھی کہ تمام دنیا کے لوگ ایک عالمگیر اخوت کے رشتے میں منکس ہو جائیں اور سب صالحین نوحد خالق اور توحید انسانیت پر متحد ہو جائیں۔

علاوہ یہیں آپ شوب جانتے تھے اور اس پر اصرار فرماتے تھے کہ اگرچہ مذہبی عبادتیں اور فقیہات مذہبی زندگی میں ایک خاص مقام رکھتی ہیں تاہم انسان کو مقصود بالذات سمجھ لیا جائے تو یہ ہلک ہو گا۔ اپنی قوم اور دنیا کے سامنے آپ نے مذہب اور عقیدے کا ایک ایسا تصور پیش فرمایا جو اگرچہ اساسی معمولات کے اعتبار سے غارتھا، اسلوب بیان میں سادہ اور صاف تھا۔ خالقِ ہستی یا ربِ ہائیت کے لئے اس کی تعلیمات میں کوئی مقام نہ تھا۔۔۔۔۔ وہ تعلیمات ہیں جنکی عیسائیت کو قدر کرنا چاہئے کیونکہ حضرت مسیح کی تعلیم بھی یہی تھی۔ وغیرہ وغیرہ تقریر خاصی معنی خیز ہے۔

(۱۸)

آفاقی تخیل سمٹتا ہوا کرہ ارض
تلمخص اور نتائج

ابھی وہ وقت نہیں آیا کہ لوگوں سے "آفاقی" طرز فکر کا مطالبہ کیا جائے اور ان سے کہا جائے کہ وہ اپنے آپکے عالم انسانیت کا بحیثیت مجموعی عناصر تصور کریں عالمگیر شہریت کے احساس کو بیدار کر کے کی بہت سی کوششیں کی گئی ہیں۔ خیال نیک ہے، لیکن جو ذہنی اس نیک خیال کی تہذیبیت کے لئے پیش ہوتے رہے وہ اتنے مبہم، اتنے جذباتی، اور عقلاً اتنے ناکافی تھے کہ وہ انسانوں کی اکثریت یا اقلیت ہی کے بڑے حصے کے موجودہ نفسیاتی مضبوطی کے ساتھ لگاؤ نہ کھا سکے۔ آفاقی نفسیات کا انحصار بڑی حد تک عمارتیں ہر خطہ کے ماحول اور اسکی ترقی کے درجے پر ہے۔ اگر کسی عمارت باش انسان سے کہا جائے کہ وہ اپنے تخیل کو قومی نقطہ نظر سے ترقی دے

تو اس کی سمجھ میں نہ آتا۔ اس کے آبا و اجداد اپنے خاندان کی حدود میں ہی سوج بچار کر سکتے تھے، اس نے خود لاکھوں برس کے بعد اپنی اور اپنے بھائیوں کی اولاد پر خاندان کا تصور بنایا۔ اور پھر خاندانی قبیلے کا تصور گاؤں پر مبنی ہوا۔ مہلوں اسکی دلچسپیوں کی ملکیت شکا ری سرگرمیوں کے میدانوں سے آگے نہ بڑھی؛ جو چند میلوں کا قریب تھا۔

نوع انسانی بشذریع کرہ ارض پر پھیلی۔ ناقابل کاشت زمین کی رہنے والی گجھو نسلوں نے وطن سے نکل کر پھیلنا شروع کیا اور مختلف ٹولیوں میں بٹ کر قتل و غارت کرتے ہوئے دوسری بستیوں میں جا گئے جو ٹولی کر لڑتے مار لے اپنی جسم بھومی سے بہت دور آگے نکل گئی۔ وہ قوت ازد کی بدولت مقامیوں سے تھوڑی بہت مقامی لڑائی اور آویزش کے بعد وہیں سکونت پذیر ہوئی۔ خانہ بدوش نسلوں کے ایک جگہ جم کر رہنے والے کاہل قبیلوں میں دخول کا بدولت مختلف گروہوں میں روابط قائم ہو گئے۔ جن گروہوں میں اس سے پہلے بنا جانا نہیں تھا؛ نتیجہ یہ ہوا کہ ان میں ایک طرح کا اشتراک زندگی پیدا ہو گیا جس نے بہت مدت کے بعد ذاتی لے لے مگر پر دیکھو۔

عداوتوں کے فرواش ہونے پر ملکیت مشترکہ کے تصور کو جنم دیا جو دروازوں وسعت پذیر خطہ ارض پر محیط ہو گیا۔ قدسی رکاوٹیں جیسے دریا اور پہاڑ نئے حملہ آوروں سے بچنے کیلئے ان کی فصیلیں بن گئے۔ مشترکہ فوائد کے خیال کے پیش نظر اتحاد عمل کی سنج دوسرے دور دراز انسانی گروہوں تک پھیلی۔ اور قبیلوں کے قاطر طاقتور ہوتے گئے اور مقامی جنگوں سے فروغ حاصل ہونے پر قوم کا تصور بتدریج روشنا ہوا۔ ”جدید اخلاقی شخصیت“ یعنی ”وطن کا تصور“ وجود میں آیا۔ اب لوگوں کا لقطہ نظر قومی بن گیا۔ آج ہم اسی دور میں ہیں جو کئی ہزار برس سے چل رہا ہے۔

ان سب صدیوں میں کوئی ایسے بڑے واقعات نہیں

رہلسہ صفحہ گزشتہ (از ترجم) مصنف نے یہاں حیاتیات کی اصطلاح (SYMBIOSIS) استعمال کی ہے جس کی تعریف یہ ہے: دو دائمی اجسام میں داخلی باہم منفعت بخش اشتراک جس کی بدولت کوئی نیا نامی جسم پیدا ہو جائے جیسے ساروسہ FUNGUS اور آشنہ (ALGAE) کے باہم اشتراک سے لائچن LICHEN پیدا ہوتی ہے۔

ہوئے جو ایک گروہ انسانی کے بقیہ انسانوں کے ساتھ طرز عمل کو بدلنے میں مدد ہوتے۔ جب تک گھوڑا ہی سب سے زیادہ تیز رفتار ذریعہ نقل و حرکت تھا، تو فاصلوں کے عدم تعمیر اور معاشرے کی مادی ساخت کے کڑا پن نے تفکر حیات انسانی پر ایک طرح کا ترقیاتی تناسب عائد کر دیا تھا جو عظیم الشان تمدنوں کے نشوونما اور فنون لطیفہ میں پیش بہا ترقی کے لئے مناسب حال تھا۔

تقریباً ایک سو برس پہلے ارضی فاصلے، ابتدا میں بہت ڈیڑھ ہزار سے، سکڑنا شروع ہو گئے۔ ریل کی پٹریوں نے بچتے ہی فاصلوں کا مذاق اڑانا، برا فاصلوں کو سمیٹنا، لوگوں کو باہم ملانا اور ان کی امنگوں کو ابھارنا شروع کر دیا۔ ایسا معلوم ہوا جیسے قید خانے کے دروازے کھول دیئے گئے؛ گویا ان الفاظ میں حقیقی مفہوم پیدا ہو گیا جواب تک محض، یا تو نقشوں پر مختلف رنگوں کے نشانات، یا سراسر مہمل ہستیوں کے بے تکیہ انسانوں، یا عجیب و غریب لباسوں میں ملبوس اور حیرت انگیز رسومات کے حامل ہستیوں کے قصوں کو نگاہ کے سامنے لاتے تھے۔ وہ خانی جہازوں کے ذریعے مندرجہ سفر نے ان خرافاتی کہانیوں کا خاتمہ کر دیا جو پندرہویں صدی کے جہازوں اپنے بحری سفروں سے دلہا کرتا کرتے تھے۔

بتدریج گورے رنگ والی نسل نے زمین پر تسلط جمانا شروع کیا۔ اور ہر جگہ دوسری نسلوں کی روایات اور دلفریب رسومات کو تباہ کر کے ان کے بدلے میں جو کچھ سو یا وہ روئی کے بنے ہوئے کپڑے، ہتھیار اور چند بری خصلتوں سے زیادہ نقصان دہ عمل ہے جسکو معمولاً تمدن و تہذیب کہا جاتا ہے۔

بالآخر بیویں صدی عیسوی کے اختتام پر ہوائی جہاز اور ریڈیو نمودار ہوئے اور پورے کرہ ارض کو گھٹا کر اتار کر دیا جتنا نفع جہیوں پر رہنے والوں کو سوئٹزر لینڈ کی وسعت دکھائی دیتی ہے۔ آج ہم ایک بہت بڑے وسیع پارک میں رہتے ہیں جو دن بدن چھوٹا ہوتا جا رہا ہے زمان کا آب پہلا سا احترام نہیں، اور نہ ہی ان شاہکاروں کا جن کی تخلیق میں اس مادہ کی کوئی دوز میں یہ مار چکا ہے۔ یہ سابقہ ناقابلِ تسخیر دشمن اب ابنِ آدم کے مہات عزایم کی راہ میں کوئی قابلِ توجہ مزاحمت نہیں

لے (از مزجم) فضائی حملوں سے چلے یہ سنا ب کھی گئی تھی۔ اب زمین قومی کے برابر ہو گئی اور فضا نے ابنِ آدم کے آگے اپنی دسکتیں سمیٹنا شروع کر دیں۔ لیکن یہ خلائق کہیں چیونٹی کے پرغل آنے کا مصداق نہ ہو۔

راہِ کمزور اس کے خلاف بے رحمانہ جنگ لڑی جا رہی ہے۔ فاصلوں کو کم کر کے ابنِ آدم اپنی پوری مملکت اور اس کے باشندوں سے واقف ہو گیا ہے۔ اپنے ہم عصروں کو اب وہ خوب جان پہچان گیا ہے اور وہ پردہِ مازہ لگائے اور اس کے درمیان پڑا ہوا محاب اٹھ گیا ہے۔ ہر چیز کے متعلق فیصلے تو اب بھی اپنے ہی میاں رول سے کرتا ہے لیکن اب وہ تو ادھر کہ سنی سنائی باتوں پر فیصلہ نہ کرے بلکہ ذاتی علم کی بنا پر کھے۔ دنیا کے دورِ مازہ ملکوں کے ماقدمات کی اطلاع اسے فوراً مل جاتی ہے۔ ہولناک آگ سڈنی میں تباہ کاری کر رہی ہو یا برکمن مین وادی گنگا میں سیلاب آئے ہوں یا مسے پٹی کی وادی میں ابنِ آدم کے نزدیک ان کی قدر ایک ہی ہے کیونکہ ان کے شروع ہونے کے بعد ان کے متعلق چند منٹوں یا زیادہ سے زیادہ چند گھنٹوں میں ہی اسے اس کی خبر ہو جاتی ہے اور اکثر تو یہ حادثات جاری ہی ہوتے ہیں کہ اس کا خبریں دیتے والا آلہ ان کی خبریں بہم پہنچانا شروع کر دیتا ہو حادثہ کی ہیئت ناکی کو دقت فاصلے سے بھی زیادہ گھٹا کر دکھلاتا ہے۔ حسادۂ کی اہمیت میں ایسی شدت ہمیں محسوس ہوتی ہے جس پر ذاتی شرکت ہی سبقت لے جاسکتی ہے۔ ان دو جلوں میں فرقِ عظیم ہے، ”سندھ“ میں ایک ہولناک قحط نے ہندوستان کو تباہ حال

کرویا اور "ایک ہوناک قحط نے اس وقت ہندوستان میں
 تباہی مچا رکھی ہے۔ ایک ہزار سے زائد آدمی موت کا شکار ہو گئے۔"
 بھوک سے جو لوگ کمرہ سال پہلے مرے وہ تو آج ہر صورت میں
 مردہ ہی ہیں لیکن جو کل مرے ہیں یا آج صبح مرے ہیں بچا
 جاسکتے تھے اگر ان خیرات سے روح پر ایک مبہم ذمہ داری کا احساس
 بھا جاتا ہے۔ میں اس وقت جب کہ میں بیٹھا کھانا کھا رہا ہوں
 وہ بھوک کے مارے گرے پڑتے ہیں زمین پکڑاٹھنے کی ہمت
 ان میں نہیں۔ گزشتہ کل جو ان کی دروناک تصویریں می گئیں
 وہ ہماری شخصیل پر اثر انداز ہیں۔ میں بلا شک کئی بچوں
 کی جانیں تلف ہونے سے بچا سکتا تھا اگر میں ان کو وہ کھانا پہنچا سکتا
 جو ہیز پر میرے سامنے ہے۔ حکام ملک کے جرم پر غصہ پیدا
 ہوتا ہے؛ ایک تازہ اتحاد انسانیت، آئی ریڈیائی لہروں کے
 محرکہ فاصلوں کو ہستازوں اور سمندروں سے بے نیاز ہمارے
 اندر ابھرنا شروع ہوتا ہے۔ اس طرح کردہ ارض کے انسانوں
 کے درمیان تدریج ایک مضبوط انسانی رشتہ مستحکم ہونا شروع
 ہو جاتا ہے جو اس محیر العقول وقت کو محو کرنے والی ایجاد سے
 پہلے ممکن نہ تھا۔

رہنے والے جو ذہانت کا ایک حیرت انگیز شے، یوں مقاصد مذہب کے ایک مقصد کے پورا کرنے میں معاونت کی ہے، یعنی انسانوں کی باہمی مصالحت اور مفاہمت میں۔

آگے امید بندھتی ہے کہ ابن آدم کی سوچ بچار میں اب آفاقیت کا آغاز ہو جائے گا۔ اس کی میکا ملکیتی ذہانت اس کے اخلاقی وجدان کی مدد کو پہنچ گئی ہے۔ زمان و مکان نے اس کو اس کے بھائی بندوں کے مصائب سے علیحدہ کر رکھا تھا اور اس کے چاروں طرف رکاوٹیں مائل کر رکھی تھیں۔ ان دونوں میں تخفیف کر کے ابن آدم نے صدیاں پس انداز کر لی ہیں۔ اس کا افق قریب تر ہو گیا ہے۔ اس کا دائرہ نفوذ وسیع ہو گیا ہے، اس کے قلب میں وقت پیدا ہو گئی ہے۔ اس کی حیرت انگیز اختراعی صلاحیت اغلباً اس کے حقیقی سائناتی ارتقاء میں اس کی معاون ہو گئی اور جس دن اس کی مجاہد میں یہ آجائے گا کہ وہ بیک وقت اس ارتقاء کا صنایع بھی ہو اور اس سے منفعت اندوز بھی اس دن اس ارتقاء کے خاتمہ منہدم پر بھی اس کو دسترس حاصل ہو جائے گی۔ کیونکہ اب اسے وہ خارجی وسائل حاصل ہو گئے ہیں جو اس کی داخلی سعی کو فروغ دینے میں مدد ہوں گے اور ایسے رشتوں کو متوار کریں گے جن کی بدولت اسے اس عظیم الشان

جسم کا جسے انسانیت کہتے ہیں ایک خلیہ قرار دیا جاسکتا ہے۔
 بد نصیبی سے میکا نیکیتی ترقی کے کچھ حاصل اور بھی نکلے ہیں !
 ایک نتیجہ یہ بھی نکلا ہے کہ عظیم تر اور ہولناک جنگیں اسی کی بدلت
 وجود میں آنے لگی ہیں ضروری نہیں کہ دشمن برابر والے گھر ہی میں
 ہو، وہ دنیا کے کسی حصے میں بھی ہو سکتا ہے کیونکہ ہوا دی کو نصف دنیا کے
 گرد چکر لگاتے ہیں اس سے کم وقت لگتا ہے جتنا کہ ریل گاڑی میں
 نیویارک سے کیلی فورنیا تک جانے میں لگتا ہے۔ (مصنف کا مقصد
 کہنے کا یہ ہے کہ اب جنگیں پہلے کی طرح مقامی نہیں عالمگیر ہوتی ہیں
 مترجم) جنگیں انسان کو حشروں کی فرسودہ معاشرتی حالت میں
 پہنچا دیتی ہیں کیونکہ آبادی کا ایک حصہ اسلحہ تیار کرنے میں لگ جانے
 کی وجہ سے اپنی خوراک خود پیدا کرنے کے ناقابل ہو جاتا ہے۔
 جب تک کہ نوع انسانی کی اکثریت آفاقی تخیل پیدا نہ کرے جس کا
 ارادی قوتوں کی سمت ایک ہی نصب العین کی طرف نہ ہو جائے اور
 جب تک کہ حکومتیں ایک ہی روحانی جذبے کے تحت اپنی سرگرمیوں
 کو مشترک درشتے کے منظم کرنے اور انفرادی آزادیوں کے تحفظ تک محدود
 نہ کریں جنگیں ہونا بند نہ ہوں گی قومی بے بنیاد ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ابھی
 ہم اس منزل پر نہیں پہنچے۔ لیکن چند ہزار برسوں میں ہی بڑے نیچے

تغیرات ضرور رونما ہوں گے۔
 مقدّر انسانی میں اور روح کے مستقبل میں ہیں وقیع اعتماد
 ہے لیکن اس کا اندیشہ ہے کہ فوری مستقبل، اور فوری سے ہماری
 مراد آنے والی صدی ہے، دُنیا کے لئے وہ مسرت، وہ زندگی
 کی شاد کامی، وہ سکون، اور وہ احساسِ ثمانیت میر نہ کر سکے گا جو ارتقا کے موعود
 ترقی کے دور میں تشریک کا رہنے سے حاصل ہونا چاہیے۔
 ان سب نصب العینوں کا، ان سب جائز اُمیدوں کا، جو ایک
 نہ ایک دن یقیناً تجسم ہو کر سامنے آئیں گی، دارو مدار ابنِ آدم
 کے ضمیر کی انفرادی ترقی، صحائفِ آسمانی کی بیان کردہ نیکیوں کے
 عمیق نفوذ اور انسانی عظمت کے اور اک پہرہ ہے۔

اصلی مسئلہ یعنی داخلی صلاح کے مسئلے پر جمعیتِ عالم کے ساتھ مشغول نہ ہونے
 کی وجہ سے انسان اپنی قوت کو فضول کو ششوں میں ضائع کرتا
 رہے گا جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ ایسے اشتراکی وجود تخلیق کر کے
 اپنی آزادی کو محدود کر لے گا جن کی مصنوعی شخصیت فرد کی ہستی
 کو پامال کر دے گی۔ نئے اصولِ اخلاق، جن کی اساس افراد کی
 نجات و بہبود کو قربان کر کے ان اجتماعی اداروں کے تحفظ کے
 لزوم پر ہوگی، انفرادی اخلاق کے لئے خطرہ ثابت ہوں گے

اقدار تھا کہ نقطہ نظر سے اصلی اہمیت انفرادی اخلاق کو ہی ہے! یا یہ ہوگا کہ وہ فرد کو اجتماعی اداروں کے ماتحت کر کے اسکی حیثیت مانوی کر دیں گے جس سے اس کی نشوونما رک جائے گی۔ ایک مصنوعی کلیثا خارجی اتحادیت عمل عائد کر دی جائے گی۔ یہ کبھی اس اتحاد عمل کی جڑ نہ لے سکے گی جو انسانی قلب کے عاقل سے جوہ افزہ ہو کر اپنے چاروں طرف منور لگتی کرتا ہے۔ الگ الگ عناصر کو حقیقی اتصال دینے کے لئے یہ کافی نہیں کہ ان کو ایک کس میں سر بہر کر دیا جائے، ہر عنصر کو دوسرے عنصر کے ساتھ مربوط کرنا ضروری ہے۔ ایک عائد کردہ اتحادیت عمل، جس کی بنیاد کلیثا کسی جماعت کے مادی فوائد پر ہو، وہ حقیقی ادیشری اتحادیت عمل کے متضاد ہے اور اس کی نشوونما کے راستے میں روٹے اٹکتی ہے۔

حیف صد حیف جن انقلابات عظیم (مصنف کی مراد دوسرا جنگ عظیم سے ہے۔ مترجم) میں سے دنیا ابھی گزری ہے ان سے نوع انسانی کی قوت اتنی سلب ہو جائے گی کہ افرادیت خطرے میں پڑ جائیگی۔ اولوالعزمیاں، بالخصوص یورپ میں، بدلتی کیلئے ان کے تحفظ تک محدود ہو جائیں گی، تدری کے خلاصہ تحفظ بھوک

کے خلاف تحفظِ فردی کے خلاف تحفظِ نوع انسانی مصائب سے نہایت
 چکنا چور ہو جائے گی۔ وہی خوف و ہراس جو ازمنہ قدیم میں
 انسان کے اجداد کو گھیرے رہے تھے پھر سامنے آگئے ہیں، اور
 قرین قیاس ہے کہ پھر وہی ٹولیاں بنا کر رہنے کی ضرورت، وہی
 گلوں میں مل کر رہنے کا حیوانی عزم، خانہ بدوش قوموں والی
 جڑوں میں بیٹھی جبلت، عوام میں پھر نمودار ہو جائے گی۔ اس خدشے
 کے ابتدائی آثار ابھی سے سامنے آرہے ہیں۔ اغلباً یہ ان پیشہ
 ورانہ یا دوسرے تحفظی اداروں کی کثرت کی شکل میں سامنے صورت
 پذیر ہوں گے جن کا آغاز تو افراد کے حقوق کے تحفظ سے ہوتا ہے
 مگر بالعموم خاتمہ ان کا فرد کی ہستی کو لیا میٹ کرنے اور اس کے
 حقوق کو پامال کرنے پر ہوتا ہے۔ جب ابن آدم مادی اشیاء کی
 غلامی میں آجائے گا، جب اس کی انفرادیت زائل ہو جائیگی،
 جب وہ بے جان معاشرتی یا سیاسی گٹھ جوڑوں میں مادی تحفظ
 کی اُمید باطل لے کر پناہ گزین ہو گا، تو بے ایمان اور ناخدا ناس
 نیٹے اور قائم اس کی اس حالتِ زار سے پورا فائدہ اٹھائینگے،
 روحانی قوت کی اطاعت سے انحراف، جو سرگرمِ علیت اور
 واضح بصیرت کے فقدان کی وجہ سے ان لوگوں کی مایوسی کا باعث

ہر جگہ ہے جگہ رہنمائی کی ضرورت ہوتی ہے ممکن ہے ضمیر انسانی کے تقاضوں کو فرو کر دے۔ انسانی ارتقاء کے لئے شاید یہ دور میرہ و تار ثابت ہو، ایک بے مدعا، خفیہ سازشوں کا دور، صلاح پیش قدمی کی بجائے یقینی کا دور، غرضیکہ حقیقی ارتقاء کے تزلزل کا دور خدا کرنے کے ہمارا یہ خیال غلط ثابت ہو۔ لیکن اگر ہم نے وقت کے اشارات کا صحیح مفہوم پالیا ہے، یا اگر ہم نے بعض علامات کی غلط توجیہ بھی کرتے ہیں تو بھی ہماری رائے میں نوع انسانی کو نجات نہ دے ہی میں مل سکے گی۔ ہاں یہ شرط ہے کہ یہ ہو خالص عیسائیت جس میں قدیم نصب العینوں کے ذریعے پھر سے جان ڈالی گئی ہو، سائنس کی ترقیوں سے باخبر ہو، معقول نظری ذہانت کے خلاف تعصب سے پاک ہو، اور فرقہ بندیوں کی حدود سے ارفع و اعلیٰ پرواز رکھتا ہو۔ عیسائیت کے دو ہزار برس کے دوران میں کبھی کوئی ایسا وقت نہیں آیا کہ نوع انسانی کی تشفی اور رہنمائی کے لئے کھدیا کو اس سے بہتر موقع ملا ہو یا ادائیگی فرض کے لئے فوری اقدام کی ضرورت پیش آئی ہو۔ موجودہ صورت حال کے متعلق جو خدشات ہم نے ظاہر کئے ہیں ان سے انسان کے مسدود ارتقاء پر ہمارے ایمان کو کسی طرح

کوئی ضعف نہیں پہنچتا۔ بلکہ بلا شک و شبہ ذی حیات شیوں کے تحقیقی مطالعے میں غلے التوا تر ہیں ایسی مخصوص میکا گیتوں کا پتہ چلتا رہا ہے جو دوسرے زیادہ عمومی ضوابط کے ماتحت کام کرتی ہیں اور جن ضابطوں کے وجود کا پتہ ہمیں عناصر فطرت کی بعض ان سلسلہ بندیوں سے چلتا ہے جنکا ہمارے کائنات پر عمل پیرا ضوابط کے مجموعے میں کہیں کوئی پستہ نہیں چلتا، اس طرح ہم مشاہدے کے اعلیٰ ترین پیمانے پر مظاہر فطرت کے ایک سلسلے کا مشاہدہ کرتے ہیں، جو اپنا اظہار تو غیر مسلسل واقعات کی شکل میں کرتے ہیں، لیکن ان میں تواثر کی اتنی باقاعدگی ہوتی ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بھی کسی متوازن کل کا ایک حصہ ہیں۔ اسی طرح کہ جب ہم کسی کو ہستانی ملک کے ایک لیے سرنگ میں سفر کرتے ہیں۔ ہوتے ہیں تو ہمیں ان کھڑکیوں کے ذریعے جو کہیں کہیں خانوں کو کاٹ کر بنائی گئی ہیں، باہر کے قدرتی مناظر کی جھلکیاں نظر آ جاتی ہیں۔ ان شاندار مناظر میں تسلسل نہیں ہوتا اور ہر مرتبہ اس میں منظر مختلف ہوتا ہے اور مناظر میں باہم کوئی ربط نہیں ہوتا، تاہم ہم یہ جانتے ہیں کہ وہ ایک ہی راہی کا حصہ ہیں اور یہ سرنگ کی دیواریں ہی ہیں جو کو ہستانی منظر کے بیک وقت

دکھائی دینے میں حائل ہیں۔

علم معدومیات کی دریافتوں کی بدولت ایسے ہی مناظر کا ہم پر انکشاف ہوا ہے جن پر بہت سے ماہرین مسائل کی تحقیقات کی بدولت ہم اس قائل ہیں کہ قانون ارتقاء کی تاریخ کا ایک خاکہ کھینچ سکیں۔ یہ ایسی کھڑکیاں ہیں جو دست زمان پر کھلتی ہیں، مکان پر نہیں۔ ہم زندہ اجسام کی مختلف صورتوں کی ایک انتقاد کا مشاہدہ ایک کروڑ سالوں کے دوران میں کرتے ہیں لیکن یہ بھی ہمارے مشاہدے میں آتا ہے کہ یہ ترقی و تداخل ہی کے اثرات آتا ہے اور نہ ہی ان قوانین فطرت سے جو اس پر کار فرما ہیں عمل ارتقاء اپنے جزئیات میں گرو و پیش کے مادی احوال کے سانچے میں ڈھلتا رہتا ہے اور احوال کا ہر تغیر نئے موثرات کے مطابق نئی زندہ صورتیں پیدا کرتا رہا ہے کہ ارض پر جو مظہر ان تغیرات کی بدولت آج موجود ہے وہ زمانی تسلسل کے پورے خواص کا مظہر ہے اور عالمی قوتوں کے مطابق عمل کا مجموعی حاصل ہے جو بظاہر متضاد ضوابط کے ان دو میں سے وہ نامیں نظرت جو ارضی مظہر پر عمل پیرا ہیں اور جن کی بدولت ابن آدم کا وجود ظہور پذیر ہوا فی الحال ہماری دسترس سے

! ہر ہیں ۔

صورت حال یہ ہے کہ اس عظیم الشان مہم کی آخری مرتقی شاخ ہم نوع انسانی ہیں اور ہم ایک رفیع المرتبت ترقی کے حامل ہیں ، کیونکہ دیگر حیوانات کے برعکس ، ضمیر کے حاصل ہو جانے سے ، ہم اپنی اُسندہ ارتقاء کے خود صنایع بن گئے ہیں ۔ باوجود اس کے ہم ہزاروں لہجہ بروں کے ذریعے ، غیر نامی اور ذی حیات پر مشتمل جملہ مادی کائنات کے ساتھ ، جکڑے ہوئے ہیں ۔ ان نامعلوم ضوابط کو جن کا ہم نہیں دور رس مقدار انسانی کی طرف نوع انسانی کے سیلاب کے تدبیرچی اور دشوار ارتقاء سے چلتا ہے ، غیر متوقع حادثات سے سابقہ پڑتا ہے لہذا ان سے اسی طرح عہدہ برا ہوتے ہیں جس طرح جامد مادے کے عمومی ضابطہ فطرت کے مخصوص ضابطوں پر عادی ہو جانے ہیں ۔ ہر کام یوں چلتا چلتا ہے کہ گویا فوایس فطرت کا خود درجہ دار ایک تنظیمی نظام ہے اور اگر اونے سطح پر کوئی عارضی بے ترتیبی واقع ہو جائے تو عظیم الشان عمومی منصوبے کی ہم آہنگی پر مطلق کوئی اثر نہیں پڑتا ، حیات کے ارتقاء کے مشاہدے کے پیمانے کے مطابق زبان کی قابض لحاظ اکائی ایک ہزار صدی کے مرتبہ کی قطعی انسانی ارتقاء کے پیمانے پر شاید یہ اکائی ہزار برس کے مرتبہ کی ہے ۔ لیکن

انسانی ذہانت میں چونکہ اتنی سکت نہیں کہ ارضی مظہر، جس کا امتداد لاکھوں برس کی وسعت رکھتا ہے، حرکیاتی انداز میں سمجھنا قابل اس لئے جہانی اذیت اور جذباتی غم و محن سے مجروح ہو کر، وہ مجبور ہے کہ بظاہر ناقابل توجہ واقعات سے وہ خوفزدہ ہو اور بظاہر نا واجب حادثات پر ہزاری کا اظہار کرے۔

ایسے ہنگامی واقعات کے زیر اثر جیسے کہ جنگ یا اس مجبوسی کی وجہ سے جو اسے ان تغیرات سے مطابقت حاصل کرنے میں پیش آتی ہے اور میکینیکی ترقی اور اس کے پیدا کردہ ماسٹر نی مسائل سے وجود میں آئی ہے، نوع انسانی کا ردِ عمل شدید ہوتا ہے اسے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ارتقاء کی کشتی جو وہ کھے، اسے اپنے طریقہ و روش سے جا رہی ہے اور وہ پتھر کو زور سے گھماتا ہے۔ لیکن وہ ماورائی ضابطے، جن کی تعمیل بغیر ان کو جانے ہوئے، نوع انسانی کو رہی ہے

ہزاروں صدیوں کے عرصے میں اسے اس حالت تک پہنچا پلے ہیں کہ وہ ان چند عارضی انحرافوں سے متفرق ہو گیا ہے جو ارتقاء کے مشاہدے کے پہلے پر غیر محسوس ہیں۔ اس جہاز کی طرح جس کے سفر کے دوران میں اس کے طریقہ انحرافوں کو اس کا لمحہ درست کرتا رہتا ہے، نوع انسانی بھی رکتی ہوئی اور شکستہ ہوئی، لیکن یہ دکھائی دے

لیکن یقیناً وہ بالآخر اس بندرگاہ پر ضرور پہنچے گی جو بیک وقت اس کی منزل مقصود بھی ہے اور اس کی ہستی کی تخلیق کی وجہ بھی۔

مذمورہ کی زندگی میں اپنے ہم عصروں سے میل ملاپ میں ابن آدم کو اپنی عقل سے کام لینا چاہئے لیکن اگر وہ اپنے قلب کی آواز پر توجہ رکھے تو وہ اس سے کم غلطیوں میں مبتلا ہوگا جتنا کہ محض عقل کی رہنمائی میں وہ کر بیٹھتا ہے۔ حقائق تو یہ ہے کہ بہترین عقلی فیصلہ بھی ہمیشہ مشتبہ ہی رہتا ہے کیونکہ وہ سب عناصر جو اس فیصلے کو مطلق قدر دینے کے لئے مطلوب ہوتے ہیں، ناممکن ہے کہ فراہم کئے جاسکیں۔ لہذا ان سب فیصلوں میں جو عقلی معلوم ہوتے ہیں عقلی کے اسباب موجود رہتے ہیں، اول تو اس لئے کہ وہ ہمیشہ اتنے عقلی نہیں ہوتے جتنا کہ ہمیں یقین ہوتا ہے اور ہمیشہ ان میں کچھ نہ کچھ جذبات کا دخل ہوتا ہے اور ثانیاً چونکہ ان کی اساس نامکمل اطلاع پر ہوتی ہے چونکہ بہر صورت ہم جذبات کو محسوب کرنے پر مجبور ہیں اس لئے بہتر صورت یہ ہے کہ ہم قراخ دلی کے ساتھ مشتبہ معاملات کے متعلق اپنے فیصلوں میں جذبات کا جائز مقام تسلیم کریں۔

منصف مزاج بننے سے فیاض طبیعت بننا زیادہ بہتر ہے۔ بعض اوقات بجائے سمجھنے کی سعی کرنے کی ہمدردی کرنا زیادہ مناسب ہوتا ہے۔ باوجود اس کے کہ جب تک روحانی نشوونما پر زور نہ پڑتی ہو انفرادی دلجوئی کی عادت ڈالنا چاہیے، اس دلجوئی کا موجب لا پرواہی، کمزوری، اور بزدلی نہ ہونا چاہئے اور ہمیں ارسطو کا قول قراموش نہ کرنا چاہئے، ”اس سے بدتر کوئی نا انصافی نہیں کہ ہم غیر مساوی اسیا یوں کو مساویانہ درجہ دیں۔“ صیاد قوموں اور بد نہاد انسانوں کی قوت غالبہ کو کچھ امداد اس بے خوفی کی وجہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے جو ان کے شکاروں کی انسان دوستی کے جذبات کا نتیجہ ہی ہوتی ہے مثلاً ان کو اچھی طرح پر اس کا علم ہوتا ہے کہ کوئی مہذب انسان اس کی جرأت نہ کرے گا کہ وہ شدید روحانی یا جسمانی تعذیب کو جائز رکھے، یا بڑے پیمانے پر شہریوں کی انہوہ در انہوہ باقاعدہ ہلاکت یا جلا وطنی کو عمل میں لائے۔ ایسے انسانوں اور قوموں سے جن میں بہیمیت نے انسانیت کی جگہ لے لی ہو، ان کی طاقت چھین لینا چاہیے۔ اب وہ وقت آ گیا ہے کہ قوموں اور افراد کو بھی اس کا

علم ہونا چاہئے کہ ان کی ضروریات کیا ہیں۔ اگر مہذب قوموں کو امن مطلوب ہے تو ان کو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اس مسئلے کی طرف ان کا اقدام ایسا ہی ہونا چاہئے۔ گزشتہ نسلوں نے اس کے لئے جو محالیں تیار کی ہیں ان میں ہر طرف شکاک پڑ چکے ہیں۔ اب ان کو عارضی تدبیروں، ریلوں کے ٹکڑوں، گوندانیوں اور عالی مرتبت معزز ائمراء کے سنجیدگی کے ساتھ دستخط شدہ صلح ناموں سے مستحکم نہیں کیا جاسکتا۔ مزید براں استحکام و انضمام کفایت بھی نہیں کرتا۔ امن کی استقامت ابن آدم کی داخلی احتمالات سے ہی کرنا چاہئے خارجی ڈھانچے تعمیر کرنے سے مقصد حاصل نہ ہوگا۔ ہم یہ پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ سب جنگوں کا سرچرپا سب شر کا منبع ہمارے ہی اندر ہے۔ اگر اس دشمن کو جوہلے اعناق قلب میں دبا بیٹھا ہے زندہ رہنے دیا گیا تو کوئی خارجی حفظ کا رگڑ نہ ہوگا۔ اس کا قلع قمع تو وقت کی امداد اور اسے ڈھونڈنے کی راسخ سہی ہی ہے ہوگا۔ اس مقصد کی کامیابی کا صرف ایک ہی طریقہ ہے۔ اول تو یہ کہ تاریخی صداقت کا مسلک قائم کر کے ساری دنیا کے فوجوانوں کو ایک ہی تاریخی مواد فراہم کیا جائے تاکہ باہمی مفاہمت کی ایک اساس قائم ہو۔ یہ تو ابتدائی اقدام

ہے جو بغیر توقف فوراً کیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد انفرادی عظمت انسانی کا مسلک قائم کیا جائے اور قدیم جبلتوں کو مفلوج کر کے ابن آدم کو بہتر بنایا جائے۔ یہ کام آئندہ کی صدیوں میں تکمیل پائے گا۔

براہ راست فوج افوں ہی کی اصلاح کرنے سے کامیابی کے ساتھ بہتر معاشرہ ڈھالا جاسکتا ہے۔ تمام ادعائی مسالک تصوف، معاشی ہوں استدلالی ہوں یا سیاسی، کی بجائے عیسائی تصوف کو قائم کرنا چاہیے کیونکہ یہی ایک تصوف ہے جس کی اساس آزادی اور شرف انسانی کے احترام پر ہے جب لوگوں کو ایک ہی قسم کی تعلیم حاصل ہوگی، جب ایک ہی اخلاقی ضابطہ ہوگا وہ عالی ہوں گے اور ان کی سوچ بچار آفاقی ہوگی تو وہ آسان

ملک (ازمترجم) ناظرین نے غور فرمایا تو کہا کہ جہاں کہیں مصنف نے مسابقت کے اس اعظم مرتبے کا شان کیا وہاں صرف چند بڑی عظمت سے کام لیا جو کوئی شذیسی پیش نہیں کی جس پر دعوے لاچورت ہوئے ہوں اس کا نہیں کہ اس بار دہری کیوں کیا جاتا ہے شخص کو اپنے ایمان کے اعلائی کرنے کا حق ہو سچے ہو تو یہ کہ مصنف پانچ فیصد لاکھ اعلیٰ پر مدار نور، جو جیسے خلافت وہ چند صفحے پہنچے جو انسانی کہہ کر جنگ کر چکا ہو اگر مصنف کو علم ہوتا کہ نظام کا اندر تو ابن آدم کو آزادی ہی نہیں خلافت اور سرب بیکار اور شیبہ بنائی دعا فرما چکا ہوتا تھا جس کی وجہ سے

سے ایک دوسرے کے خلاف جنگ آرا ہونے کا خیال دل میں نہ آنے
 دیں گے اور باہمی مفاہمت قریب الحصول ہو جائے گی۔ آج وہ
 سب قومیں جو آزاد افراد پر مشتمل ہیں لیکن ساتھ ہی ایک خود مختار
 زندگی بھی ان کو حاصل ہے، اپنی زندگیوں اور کوششوں کو اسی
 نصب العین کے حصول پر مرکوز کرنا چاہتی ہیں، یہ کوششیں بعض
 وقت تو خالصتاً افراد کی بہبودی کے پیش نظر کی جاتی ہیں، بعض اوقات
 محض قومی رہنماؤں کے فوائد کے لئے یا اس نصب العین کی خاطر
 جس کو یہ رہنما فرد کے نصب العین سے بہتر شمار کرتے ہیں، صریحاً
 حکومتوں کا یہ فرض ہے کہ وہ دشمنوں سے اپنے ملکوں کا تحفظ
 کریں کیونکہ اس طرح وہ اپنے ملک کے افراد کا تحفظ کرتے ہیں
 جن کے وہ نمائندہ تصور ہوتے ہیں لیکن یہ بھی ان کا فرض ہے
 کہ صحیح علمی اور اخلاقی روشنی کو پھیلا کر اور شر کی جڑوں کو کاٹ کر
 مستقبل کی تشکیں کریں۔ اگر یہ نہ کیا جائے گا تو یہ کھیل بے انتہا
 زمانہ تک چلتا رہے گا اور معاشرہ کی تعمیری طرزوں میں تبدیلیاں

بے لگاتار رہیں۔

تو غالباً وہ اس دعوے پر اتنا زور بلاغت صرف نہ کرتا۔ اب یہ کام ہمارے کسی نوجوان ہندو
 کا ہے کہ وہ پاکستان میں اس تنظیمی کام کو اپنے ذمے لے۔

کرنے سے آزاداروں کی روح کو تغیر نہیں کیا جاسکتا۔ حکومتی ادارے
 جیسے ہیں اگر وہ ویسے ہی رہے تو تہذیب و تمدن اور ارتقا کی
 ترقی کی رفتار سست رہے گی کیونکہ بعض ممالک کی علی سرگرمیاں
 تو دوسرے ممالک پہلے آہریوں کی جانب مگی رہیں گی اور بعض ممالک کی تحفظ
 کی تیاریوں میں۔ افراد کا اتحاد تو اخلاقی روحانی، اور ذہنی
 تعلیم ہی کے یکسانی سے نعمت شہود پر آسکتا ہے اور اچھے وہ محکم
 بنیاد فراہم کر سکتی ہے جس پر کوئی استوار اور باقار معاشہ تعمیر ہو سکتا
 ہے۔ حکومت کو ابن آدم کا خادم ہونا چاہیے، اس کی آزادانہ
 ارتقا میں اس کا تحفظ کرنا چاہیے اور اس کی اُمکوں کا اہل ہونا
 چاہیے۔ حکومت کا یہ کام نہیں کہ اس پر قبضہ جھا کر اس پر حکومت کر جائے
 کسی حکومت کی قدر اس کے افراد کی اقدار کا مجموعہ ہوتی ہے۔
 اگر کوئی حکومت، افراد کی ترقی میں تنگ و دو کرنے کی بجائے اپنی
 اغراض کی تسکین میں مگی رہے تو وہ رجعت پسندانہ ہے اور انسانی
 عظمت کے لئے خطرے کا موجب۔

بعض لوگ ممکن ہے یہ کہیں کہ ابھی ہم اس زمانے سے
 بہت دور ہیں جب ابن آدم اتنا کافی مرتقی ہو جائے گا کہ اسے اپنی
 ذات کی معرفت حاصل ہو جائے اور وہ ایک حکومت کا متفق و موافق ہو جائے اور اسے ہی سرک

کا حق رکھتا ہے جو بچوں کا ساتھ دیتا ہے۔ یہ رائے ممکن ہے صحیح ہو لیکن اس وجہ سے تو اور بھی ضروری ہے کہ اس کی نشرو و نما میں امداد کی جائے اور اس سے نصیب العین کو حاصل کرنے کے لئے معاشرے کی تنظیم کی جائے۔ کیونکہ جب کوئی حکومت ایسے مقاصد کے حاصل کرتے ہیں کہ شاں رہے گی جو اس مقصد سے مختلف ہیں جو اس کے افراد کے پیش نظر ہونا چاہیے تو کوئی قابل امتنا حقیقی ترقی ممکن نہیں۔

ہمارے یہاں خیالات، یہ عمومی منطقی اصول جو اس پر مشتمل ہے کہ تمام انسانی مسائل کا حل فرد کے ذریعے تلاش کیا جائے اور وہ اس طرح کہ ان تنظیمات اجتماعی کی ترقی میں جس میں وہ شامل ہے، خواہ وہ کوئی کارخانہ ہو، یا ریاست، فرد کو موثر اور اساسی عنصر تصور کیا جائے، یہ اصول یہ مطالبہ کرتا ہے کہ فطرت کائنات میں ارتقاریں یہ ابن آدم ہی ہے جسے اہمیت حاصل ہے اور اس امر کی یاد تازہ کرتا ہے کہ معاشرتی واقعات اسکے نفسیاتی ارتقاء کے لازمی نتائج ہیں، اگر کوئی پاسدار کام ایسا تکمیل نہیں پاتا جو انفرادی روح میں کسی سابق استحالیے کا حاصل نہ ہو اور یہ کہ یہی استحالیے اس کی جدوجہد کی غایت ہونا چاہیے، یہ خیالات جو ارتقاء کے دور رس غایتیست کے

مفروضے کے منطقی نتائج ہیں جس کو ہم نے اس تصنیف میں بذکر
 کیا ہے جو ہری طور پر عیسائی اخلاقیات کے ہیں۔ اس پر بھی
 صورت حال یہ ہے کہ نہایت مخلص اور ذمہ دار رہنا بھی ایسے
 رہنا جو پورے اعتماد کے اہل ہیں، ان خیالات سے متاثر نہیں ہوتا
 آج ہر شخص امن کی تنظیم کے متعلق سوچ بچار میں غرق ہو
 سب اس پر متفق ہیں کہ یہی وہ فیصلہ کن مسئلہ ہے جو اور سب
 مسائل پر فوقیت رکھتا ہے۔ لیکن جو حل سامنے آتے ہیں وہ
 سب "خارجی حل" ہیں جو گرد و پیش کے احوال میں تبدیلیاں کرتے
 ہیں لیکن جو صاحب فکر سستی پر اثر اندازی کی طرف کوئی توجہ نہیں
 نہیں ہوتی اور اس کی شخصیت ایسی ہی غائب رہتی ہے جیسے
 موریسیوں کے گلے میں کسی موریسی کی۔ مصنف کو ان اخلاقی کوششوں
 کے ضروری ہونے پر کوئی اعتراض نہیں اس کا کہنا صرف یہ ہے
 کہ ان میں کسی مستقبل کے لئے کوئی پیش بینی نہیں، ہم صلحناموں
 دستخطوں، مفاہمتوں، مجلسوں، بین الاقوامی پولیس، اور
 پنچائتی عدالتوں کا ذکر تو سنتے ہیں لیکن ان صلحناموں اور دستخطوں

کے احترام، فیصلہ کن مجلسوں کی دیانت داری، منصفوں کی غیر
 جانب داری، اور جلد ارادگی کی صدق نیت کا کبھی کوئی تذکرہ
 نہیں سنتے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ نہ ہوں تو یہ سب ذرائع بے قدر
 ہیں۔ اب تک ہمیں یہ معلوم ہو جانا چاہیے تھا کہ ان ذرائع کی
 اثر پذیری کا انحصار تو کلیتاً ان اربابِ عمل و عقد کی اخلاقی
 سیرت پر ہے جنہوں نے صلحناموں کے مسودے تیار کیے ہیں،
 یا ان کی تیاری میں حصہ لیا ہے۔ ہم سب جانتے ہیں کہ وہ
 کاغذات جن پر ممالک کے باہمی تعلقات اور اہل ملکوں کے
 بہشتزدوں کی قسمت کا دس، بیس، یا تیس سال کے لئے طے
 پانا موقوف ہوتا ہے۔ اور جن کاغذات پر بڑے ترک و احتشام
 کے ساتھ دستخط کیے جاتے ہیں، اکثر ایسے ہوتے ہیں جن کو تحفظ
 کنندگان کی ایک آنی ذمہ دار ہی حاصل ہوتی ہے اور جن
 اوقات بجز چند روزہ کاغذ کے پیٹھروں سے زیادہ وقعت انکی
 نہیں ہوتی۔

جب تک کہ وہ اجتماعی ضمیر پیدا نہیں ہوتی جو حکومتوں
 کو نہیں، بلکہ خود قوموں کو یعنی قوموں کے افراد کو، ایسے شائدیں
 کے طے کردہ عہد ناموں کی پابندی کا مشترکہ ذمہ دار اللہ ٹھہرائے

اس وقت تک یہ قول و قرار المناک سوانح ہی رہیں گے۔
حیرت اس پر ہے کہ ابھی تک ایسے لوگ ہیں جو ایسے عہدوں
کے حکمے میں جاتے ہیں۔ با ایں ہمہ یہ کھیل جاری ہے اور مذکورہ بالا
حضرات پوری متانت اور بخندگی کے ساتھ ایسے عہدوں
کے مسودے لکھواتے اور ان پر دستخط ثبت فرماتے ہیں جنکے
مشق پر فرض کیا جاتا ہے کہ وہ دنیا میں امن کے ضامن ہونگے
کب تک یہ اہل فریبی جاری رہے گی؟

امن کا مسئلہ اتنا زیادہ اہم اور پیچیدہ ہے کہ وہ ان سطحی
طریقوں سے حل نہیں ہو سکتا۔ حقیقی ضمیر کی عدم موجودگی میں
جس کی تعمیر ہوتے چہوتے ہوگی، یہ مسئلہ صرف اس طرح حل ہوگا
کہ بچوں کے دماغوں پر باقاعدگی کے ساتھ اثر والا جلسے اور ان پر
کرفے اخلاقی ضابطے عائد کیے جائیں جو بعض افعال شفیقہ کو انکی
نظروں میں نفرت انگیز بنا دیں۔ اگر انسانی مشرف کا اساس
و انگیزہ ہوتا تو وہ کیئے ہوئے قول اور تحریری اقرار کا ضامن ہوتا
اور بنا بریں باہمی کارروائیوں اور صلحناموں کو حقیقی قدر عطا کرتا
جو کب ہر شہری طے شدہ شرائط کی تعمیل کی ذمہ داری کو اپنا اخلاقی
فرض سمجھتا اس لئے امن بغیر کسی سہی کے متیقن ہو جاتا۔ اس اثنا

یہ خیال کرنا منجانب سے ہو گا کہ تو اپنا اخلاقی تربیت، جس میں خود
اور اخلاقی فضیلتوں کے قول و قرار کے خواہ وہ کسی قسم کے ہوں
احترام کے مطلق لزوم پر ضرور ملحوظ رہیں کہ تیار کر دے گی

لے دال مترجم، ایسا ہے جس کے متعلق چند احکامات قرآنی پیش کرتا ہوں۔ جو اس بارے میں گہرا
گماں ہونے لگے۔

عبد کریم اور دیگر لوگ لیکن اس کی جواب دہی	وَأَنذَرْتُ الْكَافِرِينَ (النور ۲۴)
کی جائے گی۔	كَانُوا يَسْتَكْبِرُونَ (سورہ بنی اسرائیل آیت ۱۷)
(اپنی بات کے کچے ہوتے ہیں جب ان کو قرار	وَالْمُؤْمِنُونَ يَهْتَدُونَ (سورہ ابراہیم آیت ۱۲)
کر لیتے ہیں تو اسے پورا کرتے ہیں۔	(مسلمانوں کا تفریق میں سورہ ابراہیم آیت ۱۲)
اور (کچھ مومن) وہ ہیں جو اپنی امانتوں	وَالَّذِينَ فِي هَٰؤُلَاءِ لَأَشَدُّ حَقًّا (سورہ آل عمران آیت ۱۶)
اور قول و قرار کا خیال رکھتے ہیں۔	(سورہ آل عمران آیت ۱۶)

اسی مضمون میں ذرا قبل کے متعلق قرآنی احکام بھی ملاحظہ ہوں۔

جب کوئی بات کہو تو خواہ وہ کچھ متعلق تم بات	وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَٰظِي (سورہ آل عمران آیت ۱۵۳)
کو تو فرماؤ۔ شمشاد کا یہ ناراں ہلکا نہ ہوگا	(سورہ آل عمران آیت ۱۵۳)
وہ آگ سے نہ ہو۔	

نہا انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتے۔	إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ (سورہ آل عمران آیت ۱۵۸)
باقی اگلے صفحہ پر	

جس میں اگر بچہ برپا گیا تو وہ نہ صرف پھوٹے گا بلکہ پھوٹے گا اور پھل لائے گا۔ انفرادی ضمیر کو تقویت دینے والے امور کی بجائے مستقبل کی تیاری کے لئے اگر ایسے چلے گئے جن میں ضمیر کو نظر انداز کر دیا گیا، تو نتیجہ ناکامی اور حسرتناک فیض اوقات ہو گا۔

ساری دنیا کو اس حقیقت کا پورا احساس ہے جو انسانوں کی کثیر جماعت کے قابل اعتماد بن جانے سے حاصل ہوگی۔ اس

(بسطہ فوٹو)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ
بِالْقِسْمَةِ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا
أَلْقَيْنَا لَكُمْ آيَاتِنَا فِي الْقُرْآنِ
الَّذِي قَسَمَ بِهِ

اور مسلمان! ایسے ہو جاؤ کہ انصاف پر پوری
مسئوبی کے ساتھ چلے ہوئے اور اللہ کے لئے
بکد کو اہی دینے والے ہو جاؤ وہ گواہی
اپنے عہدے پر اپنے مال و مالک کے خلاف
یا قرابت والوں کے خلاف ہی کہو نہ ہو۔

۱۱۳

(سورۃ النساء آیہ ۱۳۶)

مصنف کے ہمارے شعور سے مسلمانوں کو ۱۴ برس سے معلوم ہیں کہ مسلمان ہونا شرط ہے۔
ہم نے ریور پڑھئے۔ پیسہ کی تقریر سے دو اعتبار ۱۰ الب کے اخیر پر پڑنے والے ہیں
نقل کئے گئے۔ اسی تقریر میں سے دو ایک اعتبار ہم اہد پیش کرتے ہیں جن سے معلوم ہوگا
اسلام کی وسعت کتنی ہے۔
(باقی اگلے صفحہ پر)

بارے میں جتنا اتحاد خیال دُنیا میں پایا جاتا ہے اتنا سراسے احکامِ عشرہ کے عقیدات کے اور کسی چیز کے بارے میں نہیں پایا جاتا۔ لیکن جو سہمی کہ اس خیال کو بچوں کے قلوب پر اتنا نقش کا لہجہ کرنے کے لئے کی جا رہی ہے کہ یہ طبعِ ثنائیہ بن جائے ، وہ اتنی معمولی ہے کہ ناظرِ سر یہ گریاں ہے۔ صرف امن ہی نہیں، انصاف، تجارت، صنعت و حرمت، سائنس، غرضیکہ ساری دُنیا کے قوازن و تعادلی کا انحصار انسانوں کے قلب اور دلیات

(بیلنٹن لکھتے ہیں:-)

پندرہ سو سال پہلے تھیلوف و نباتات میں تنگ لہر تھی۔ آپ نے تو جنہیں کہتے تھے کہ مخالفین ان کی سب باتیں قبول کر لیں گے۔ وہ خوب سمجھتے تھے کہ لوگوں کے خیالات بعد تصوراتِ زندگی میں محنت مند اختلافات رہیں گے اس لئے وہ دوسرے مذاہب کے متعلق تدائے قائم کرنے میں ہمدردی کی تلقین فرماتے تھے۔ ان کو سب سے بڑی فکر اس بات کی رہتی تھی کہ تو حید خالق اور توحید عالم انسانیت کا یقین دونوں میں پیدا ہو۔
پھر دُنیا آج ایک کرب و عذاب میں مبتلا ہے۔ آدم پر گرجے عورت زدہ اور سب سے بڑا خطرہ آتا ہے کہ آیا ایڈروجن بم بھٹا جاتا ہے یا نہیں؟ کیا صنعت اور ترقی کا دہر آ رہا ہے یا انسان اپنے انہوں اپنی تباہی و بربادی کا سامان کر رہا ہے؟
یہ انسان کی اس ناگوار پہچانِ حال میں آپ کی تعلیمات میں مسلمانوں کے لئے

کے اعتماد پر ہے، اور دس یا پندرہ برس کی تعلیم و تربیت میں جو اخلاقی تعلیم بچوں کو دی جاتی ہے وہ چند گھنٹوں یا بعض حالتوں میں چند دنوں سے زیادہ نہیں بنتی۔ بہت سے بے کار جزئیات سے نوجوانوں کے دماغوں کو معمور کر دیا جاتا ہے لیکن جوہری

ابن مسعودؓ کی روشنی میں

”جو تمہارا اس کلمہ ہے، ایک تسکین بخش پیغام ہے، ویسا ہی پیغام جیسے حضرت عیسیٰ اور دیگر اولوالعزم نبیوں کا پیغام تھا اور وہ یہ ہے۔ ”یہ دنیا میں ہم بچتے ہیں، انسان کی حکمت نہیں کہ وہ اس میں جو چاہے کوئے۔ جو دنیا خدا کے برحق ہے، ہمارے پاس جو کچھ ہے سب تو بے وقوفی و بے ایمانی جو اس کو خزانہ قدرت سے عطا ہوئے ہیں اسے ان کو اس طرح استعمال کرنا چاہیے گویا وہ ایک امانت ہیں جو خدا نے ان کے سپرد کی ہے۔ اگر خدا کی عطا کردہ نعمتوں کی بدولت وہ اعلیٰ مراتب حاصل کر لیتا ہے تو اس کو یہ گھمنڈ نہ ہونا چاہیے کہ وہی مالک و مختار ہے بلکہ یہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیے کہ وہ خدا کا ایک بندہ ہے اور منشاء سے رہا ہے اور اسے

ہم ہمیشہ ایک لادینہ ہیں۔“

”پھر اس پیغام نے یہود اور عیسائیوں سے عطا ہونے والی سعی و مشاققت

لیکن چونکہ وہ لوگ آمادہ نہ ہوئے آپ کو کامیاب بنانے میں۔ آج خدا ہمیں

طرز پر ضروری اجزا طاق نسیاں پر رکھے رہ جاتے ہیں۔ یہ تو ایسی ہی بات ہے جیسے کاشتکاروں کو یہ تعلیم دی جائے کہ وہ کھیتوں میں ہل جو تنا سیکھے بغیر اس کے کنارے پھل بو دین

(بلسلہ صفحہ گزشتہ)۔

کی اپنی مخالفت نہایت ضروری ہے۔ اگر ہم مذہب و عقائد کی مخالفت اور وطنی کہد توں کا شکار رہنے لگے تو بین الاقوامی سیاست، سائنس، فہم اور تعلیم میں ہم کو جنگی کی کوششیں باز آ رہیں گی۔ بیسویں صدی کے اعلیٰ و اعلیٰ جن تقسیم کو نہ کیا جاتا تھا اس کے خیال میں لگے ہوئے ہیں وہ جب تک اپنی تجویزوں کو نہ مہر کے ضروری اصولوں کا سہارا نہ دیں گے کامیابی نہ ہوگا۔ اس میں ہم سب کو امداد کرنا چاہیے۔ ایسی عملی کوششیں پیغمبر اسلام کی تعلیمات کے عین مطابق ہونگی۔ ”آپ ان بلند پایہ ہستیوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے اپنے زندگیوں کو اس طرح گزارا جیسے وہ ہر لمحے خدا کے حضور میں حاضر ہوں۔ اور لوگوں کے ساتھ وہی سلوک کیا جس کا مطالبہ احکام خداوندی کرتے تھے۔“

ماخذ از اسلامک ریویو لندن، ماہ ستمبر ۱۹۵۹ء صفحہ ۱۸۰

یا نوخیز لڑکیوں کو آرائش و زیبائش کا فن تو سکھا دیا جائے،
 لیکن یہ نہ سکھایا جائے کہ جسم کو پاک اور صاف کس طرح رکھا
 جانا ہے۔ امتحانوں کا کام تو واقعات کی ایک مقدار کی جانچ ہے
 جو تین پہینے کے اندر ہی اندر اندر فراموشی ہو جاتے ہیں، یا جو خاص
 فنی ہوتے ہیں، بچوں کو سکھایا جاتا ہے کہ عامۃ الناس کے سامنے
 وہ عمدہ برتتاؤں اور تہذیب داری سے رہیں لیکن کسی کے خواب و
 خیال میں بھی یہ بات نہیں آتی کہ بطور دعا کے وہ روزانہ
 کہیں: ”ہر وعدہ ایک مقدس فریضہ ہے، کوئی شخص عہد و پیمان
 کرنے پر مجبور نہیں لیکن جس نے اپنے عہد کا ایسا نہ کیا وہ ذلیل ہو گیا“
 وہ اپنی ذاتی مشرافت کے خلاف ناقابل معافی جرم کا مرتکب
 ہے، وہ فطری کرتا ہے؛ وہ بے حیائی کے لباس میں جلوہ گر
 ہے؛ انسانی جماعت سے وہ اپنے آپ کو خارج کرتا ہے۔“
 مگر یہ شکل حقیقت میں دعا کی نہیں تو عقیدے کا اظہار ہی
 ہی؛ ایسا عقیدہ جو انسان سے اپنے آپ کو مخاطب کر کے غفلت
 انسانی کا اقرار کرتا ہے اور حضور خالق کائنات میں جس نے
 یہ مشرت بہم کو دیا ہے۔

مستقبل قریب ہی میں نوع انسانی باہمی بے اعتمادیوں کی بدولت

مصائب میں مبتلا ہوگی۔ ہم سب کو اس حقیقت کا احساس ہے لیکن اس کو روکنے کے لئے کہہ سکتے ہیں یہ صورت حال دائمی نہ ہو جائے کیا کیا جا رہا ہے؟ چند ہی لوگوں کو اس کی فکر ہے۔ حکومتیں تو صرف فوجوں کے قیام کا، اور ریلوے کے ساتھ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ یہ ابھی ہے بھی ضروری، اور ہر طرح کی باہمی میل جول میں رکاوٹیں پیدا کرتے گا یہی خیال کر سکتے ہیں، اور یہ باہمی بدگمانیوں میں مزید اضافے کا باعث ہے۔ کیا ان صاحبِ لہجہ لوگوں میں جن کے مشورے پر لوگ دھیان دیتے ہیں، ایسے چند افراد بھی ہوسکتے ہیں جنہیں مل سکتے جو اپنے مشاغل کی طرف سے باہر ایک انسانی زندگی کے ایک حقیر وقفے کے مادیات اپنے تصور کی نگاہ سے نظر نہ آسکیں اور آئندہ آئندہ انسانی نسلوں میں صحیح بصیرت پیدا کرنے کی انہیں فکر ہو۔ ایسی بصیرت جو عزت نفس سے بھرپور اور ان آدمیوں سے معرا ہو جو مجموعی ترقی کے راستے میں حائل ہیں؟ کیا ہم کو ایسے قائد نہیں مل سکتے جنہیں انہی دور اندیش اور روشن ضمیری ہو کہ وہ پانچ سالہ اقتصادی منصوبوں کے بجائے انفرادی ترقی کا ایک ایسا بین الاقوامی منصوبہ تیار کریں جو کئی پشتوں پر ممتد ہو؟ یہ ایک عظیم الشان کام ہے جو اعلیٰ ہمارے حقیر تمناؤں کے بس کا روگ نہیں! فوری مسائل عارضی

حل طلب کرتے ہیں اور ایسے نتائج اپنے عقب سے لٹاتے ہیں گودا جی ہی ہوتے ہیں لیکن وہ کم خشک اور جلد حاصل ہو جاتے ہیں۔ خدا حکم لگانے سے باز رکھے۔ نوع انسانی ابھی عقل و بصیرت ~~عقل و بصیرت~~ پر نہیں پہنچی اور ابھی تک اس کی جدوجہد قبائلی پیمانے پر ہی ہے۔

مذکورہ بالا سطور کی تلخی سے متاثر ہو کر ابن آدم کے شاندار مقدر پر خاطر کتاب کا ایمان متزلزل نہیں ہونا چاہئے۔ بلکہ تاسف کی گھڑیوں میں اس سے اور بھی مشتعل ہو کر اپنے متوقع کارنامے کو مزید راسخ عزم کے ساتھ پورا کرنا چاہئے۔

مرفقی ابن آدم اپنی ضمیر کی ترقی کی ایسی منزل پر پہنچ چکا ہے جس کی بدولت وہ اپنے نظریہ زندگی کو وسعت دے گا اور عمل و تقاضا کے ایک ذمہ دار عالم کی حیثیت سے اپنا شاندار فریضہ ادا کرنے کے قابل ہو گیا ہے۔ مملکت اللہ اکثر پاکیزوں کے جو سمندر کی تڑپ پر اپنی جان بچانے کے خاطر اندھا دھند جدوجہد کرتے ہیں اور جن کو کبھی اس امر کا شعور نہ ہوگا کہ وہ ایک ایسی مرجانی چٹان کی تہاں کر رہے ہیں جو صدیوں کے عرصے کے دوران میں، ایک نور خیز جزیرہ بن جائیگا اور جو جزیرہ حیات کی ہر ترغیبات سے معمور ہوگا، ابن آدم کو علم ہے کہ وہ ایک نفیس ترادو مکمل ترنس کا پیش رو ہے جس کی

تخلین میں اس کا بھی حصہ ہے۔ جو عظیم الشان ذمہ داری اس کو سونپی گئی ہے اس پر اسے فخر ہونا چاہیے اور اس پر افتخار اتنا ہونا چاہیے کہ اس کے مقابلے میں لاپرواہی مگر عارضی مایوسیوں اور مصائب بے حقیقت معلوم ہوں اگر یہ مکمل ذرا زیادہ لوگوں کی سمجھ میں آجائے اگر اپنے فریضے کی ادائیگی پر وہ نازاں ہوں اگر اس کی ادائیگی سے وہ لطف اندوز ہوں، تو روحانی نصب العین تک پہنچنے سے پہلے ہی یہ دنیا ایک بہت بہتر دنیا بن جائے۔

ضرورت اس کی ہے کہ ہر انسان یہ یاد رکھے کہ مقدور انسانی ایک لاشائی چیز ہے اور اس کے حصول کا دار و مدار زیادہ تر اس پر ہے کہ اس کی قوت ارادی ارتقا کے عظیم الشان کام میں اشتراک کرے۔ یہ بھی یاد رکھیے کہ قانون ارتقاء کا تقاضا یہی رہا اور یہی کہ بد و جہد جاری رہے اور یہ کہ اگر مادی سطح سے یہ آفریں روحانی سطح پر آگئی ہے تو اس سے اس کی شدت میں فرق نہیں آیا، یہ بھی یاد رہے کہ انسانی حیثیت اس کی شرافت و عظمت، سلامی سے نجات حاصل کرنے اور اپنی غائر ادراکی انگلیوں کی فرماں برداری میں سعی کرنے سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ اور سب سے زیادہ

اسے یہ حقیقت فراموش نہ کرنا چاہیے کہ ربانی نور کی روشنی
 اس میں 'اور صرف اسی میں ہے' اور اس کو یہ اختیار حاصل
 ہے کہ چاہے تو اس کو نظر انداز کر دے، اس کو بچھا دے،
 اور چاہے تو عمل کی سرگرمی سے منشاء ربانی میں اشتراک
 کرے اور جو کچھ کرے حسبہ اللہ کرے۔

مقرر انسان
۵۴۹
صحت نامہ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۵	MECHANISM	MECHANISM	۳۶	۳۶	ECENE	ECENE
۷	۷	ارتقاء	ارتقاء	۳۷	۳۷	PALEOZOIC	PALEOZOIC
۸	۸	مشہور زمانہ	مشہور زمانہ	۳۸	۳۸	CARBONIFEROUS	CARBONIFEROUS
۱۰	۱۰	صل	صل	۳۹	۳۹	DEVONIAN	DEVONIAN
۱۱	۱۱	لہجہ	لہجہ	۴۰	۴۰	SILURIAN	SILURIAN
۱۲	۱۲	مقل	مقل	۴۱	۴۱	موسنگے	موسنگے
۱۳	۱۳	اس سے	اس سے	۴۲	۴۲	جب سطح زمین	جب سطح زمین
۱۴	۱۴	غیر معمول	غیر معمول	۴۳	۴۳	ذیلی زمانے	ذیلی زمانے
۱۵	۱۵	سی	سی	۴۴	۴۴	تاریخ میں ہے	تاریخ میں ہے
۱۶	۱۶	ملی	ملی	۴۵	۴۵	پہلے کا نام	پہلے کا نام
۱۷	۱۷	نیل	نیل	۴۶	۴۶	اس قرن کو	اس قرن کو
۱۸	۱۸	اداد	اداد	۴۷	۴۷	طبقات الارض	طبقات الارض
۱۹	۱۹	قانون	قانون	۴۸	۴۸	دماغ	دماغ
۲۰	۲۰	جیسے	جیسے	۴۹	۴۹	اصطلاح	اصطلاح
۲۱	۲۱	وراثی علوں	وراثی علوں	۵۰	۵۰	متغیر ہوتی	متغیر ہوتی
۲۲	۲۲	پٹھ	پٹھ	۵۱	۵۱	تو صحیح	تو صحیح
۲۳	۲۳	کے	کے	۵۲	۵۲	ہوگا	ہوگا
۲۴	۲۴	SCINCKES	SCINCKES	۵۳	۵۳	تو اے	تو اے
۲۵	۲۵	اڈین	اڈین	۵۴	۵۴	عرفاً	عرفاً
۲۶	۲۶	اپنی	اپنی	۵۵	۵۵	نہ صرف	نہ صرف
۲۷	۲۷	کرنے میں دیگا	کرنے میں دیگا				

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۶	۱۵	کے	لے	۱۸۹	۹	نغرات	نغرات
۴۸	۳	برقیس	برقیس	۱۹۰	۱۶	ترغبات	ترغبات
۵۵	۱۱	صحت	صحت	۱۹۰	۱۱	ایسٹنگ	ایسٹنگ
۶۰	۸	سی	سی	۱۹۸	۲	عالت میں	عالت میں
۶۶	۲	تو منج	تو منج	۲۰۰	۱۱	کپٹ	کپٹ
۷۰	۱۰	مشاہدہ	مشاہدہ	۲۰۵	۱۰	کرہ	کرہ
۶۶	۱۶	مسالوں	مسالوں	۱۱۳	۱۳	حکمی	حکمی
۷۵	۱۱	اور جن کے	اور جن کے	۲۰۶	۳	MONOTRE- ENES	MONOTRE- ENES
۷۸	۵	کرہ	کرہ	۲۰۹	۹	وہیتوں	وہیتوں
۸۱	۱۱	طوت	طوت	۲۱۳	۱۶	HEATHH- ERPAL	HEATHH- ERPAL
۸۸	۷	۶۵۵۱۳	۶۵۵۱۳	۲۲۱	۱۰	مقدّر	مقدّر
۱۰۷	۱۲	قوت	قوت	۲۲۳	۹	سکتے	سکتے
۱۰۸	۱۱	تفاعل	تفاعل	۲۲۷	۱۲	گرے	گرے
۱۲۳	۱۷	مشاہدہ	مشاہدہ	۲۳۷	۱۱	تین	تین
۱۲۵	۱۰	"	"	"	۱۳	متعلق	متعلق
۱۲۰	۹	عاقبت	عاقبت	۲۴۶	۱۶	پڑا	پڑا
۱۳۱	۶	ملی (MILNE)	ملی (MILNE)	۲۴۷	۱۰	کا	کا
۱۵۴	۱۳	طغیان	طغیان	۲۵۵	۷	دعینیں	دعینیں
۱۶۶	۶	مہتیار	مہتیار	۲۵۶	۱	ای	ای
۱۶۳	۳	برتری	برتری	۲۵۱	۲	کرتب	کرتب
۱۷۲	۱۳	ہم	ہم	۲۵۸	۲	آنت گیز	آنت گیز
۱۷۷	۷	جوز	جوز	۲۸۸	۱۰	شاہے	شاہے
۱۸۷	۱۶	معلوم	معلوم	۲۸۸	۱	گوتم	گوتم
۱۸۸	۱۳	میسات	میسات	"	۱	دیا قطر میں	دیا قطر میں

صفحہ	سفر	غلط	صحیح	صفحہ	سفر	غلط	صحیح
۲۸۸	۲	پیکل	پیکل	۲۵۵	۱۶	اما رینہم	اما رینہم
"	۵	ترش	ترش	۲۵۶	۲	زورار	زورار
۳۰۰	۶	ہی	ہی	"	۱۱	وجہہ	وجہہ
۳۰۸	۲	ہباد	ہباد	"	۱۳	اچہ	اچہ
۳۱۲	۷	امری ایک	امری ایک	"	"	ولہ	ولہ
۳۱۳	۴	ع	ع	"	۱۵	۱۰۶:۱۲	۱۱۶:۱۲
۳۱۶	۵	جنم کو	جنم کو	"	۱۳	دیل	دیل
۳۲۰	۵	اتقار	اتقار	۲۵۹	۱	نماں	نماں
۳۲۹	۱۰	ماخذہ	ماخذہ	۳۶۱	۲	عنا سر	عنا سر
۳۳۶	۱۱	کریں	کریں	"	۱۷	مسائل کو	مسائل کو
"	۱۷	دیوتے	دیوتے	۳۶۳	۳	و جو	و جو
۳۴۹	۱۶	آدم کچھ	آدم کچھ	۳۶۵	۱۷	حالات قبل سے	حالات قبل سے
۳۶۲	۸	ادی	ادی	۳۶۷	۱۱	موتیہ پر بنا ہے	موتیہ پر بنا ہے
۳۶۳	۱۷	رکھی تو	رکھی تو	۳۶۹	۳	غایتیت	غایتیت
۳۶۵	۱۶	کر دیں	کر دیں	"	۹	اسامی	اسامی
۳۶۷	۱۰	PRAGMATICALLY	PRAGMATICALLY	"	۱۳	خال	خال
۳۶۹	۱۶	مرکزے	مرکزے	۳۷۰	۱۳	کاظ	کاظ
۳۹۸	۱	جواسے فائق	جواسے فائق	۳۷۲	۱۳	شاخ کی	شاخ کی
۴۱۵	۱۳	توسیدی	توسیدی	۳۷۳	۱	جوان آہر	جوان آہر
۴۳۶	۱۱	جن کی جلا	جن کی جلا	"	۳	ہے	ہے
۴۴۹	۱۷	خود بخود بند	خود بخود بند	"	۱۳	اور	اور
۴۵۰	۱۳	فی	فی	۴۵۱	۳	استحاکہ	استحاکہ
۴۵۵	۱۱	مَرُہْم	مَرُہْم	"	۶	پھر پیرا	پھر پیرا
"	"	بَلِیْنَهْم	بَلِیْنَهْم	"	۱۰	آزادی کا ہم سے	آزادی کا ہم سے
"	۱۲	بَلِیْنَهْم	بَلِیْنَهْم	"	"	"	"

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴۶۹	۴	بقائے صلح	بقائے صلح	۳۸۷	۱۱	داخل	داخل
"	۱۳	کشف ہے	کشف ہو رہا ہے	"	۱۶	تواب	تواب
۴۷۷	۶	ارگ	کاگ	۳۸۹	۱۳	یہ کہ کسی غرض	یہ کہ کسی غرض
۴۷۸	۳	نشاہت	مظاہرے	۳۹۰	۵	ترقی	ترقی
"	۱۶	نقل	نقل	"	۷	تا کہ	تا کہ
۴۷۹	۱	مقول	مقول	"	۱۲	بے حد	بے حد
"	"	"	"	"	۲	اصحاب	اصحاب
"	۱۱	اور	اور	"	۱۵	نوعی بدل	نوعی بدل
"	۱۲	تدریجی	تدریجی	"	"	حالی	حالی
۴۸۰	۳	روشن ضمیر	روشن ضمیر	۳۹۲	۴	قول عمل	قول عمل
"	۱۷	نہیں کیا	نہیں، جتنا	۳۹۳	۹	اوپر	اوپر
۴۸۱	۳	میں	میں	"	۱۳	وہ کیا وہ	وہ کیا وہ
"	۴	بوجہ	بوجہ	"	۱۷	غیر منضبط	غیر منضبط
۴۸۲	۱۷	فائز	فائز	۳۹۷	۱	ہائے میں	ہائے میں
"	۹۵	ان کی	ان کی	"	۲	بستر	بستر
"	۱۰	رو عمل	رو عمل	"	۱۰	غایت	غایت
"	۱۱	ہو	ہو	"	۱۳	جانب بیک	جانب بیک
۴۸۳	۴	شہ	شہ	"	۱۷	آدم میں	آدم میں
"	۲	شہ	شہ	۳۹۸	۴	آدم میں	آدم میں
۴۸۴	۱۵	ذریعے	ذریعے	"	۱۷	آدم میں	آدم میں
۴۸۵	۱	خیلوں	خیلوں	"	۷	آدم میں	آدم میں
"	۱۳	سٹ	سٹ	"	۱۲	تفیشی	تفیشی
۴۸۷	۶	سٹ	سٹ	۵۰۵	۱۳	زمانوں	زمانوں
"	۸	اتفاق	اتفاق	۵۰۷	۱۷	یا سحر	یا سحر

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۰۸	۹	میں سے	میں سے	۵۲۲	۱۳	لاٹینی اور مصدر	لاٹینی مصدر
۵۰۹	۱۱	MAXWOL	MAXWELL	۵۲۳	۱۶	جید	جید
۵۱۰	۱۲	الٹی درجہ	الٹی درجہ	۵۲۴	۱۷	اس کی	اس کی
۵۱۱	۱۳	عالم جمہیات	عالم جمہیات	۵۲۵	۱۸	جانبی اور خیالی	جانبی اور خیالی
۵۱۲	۱۴	تحقیق	تحقیق	۵۲۶	۱۹	ALDONS	ALDONS
۵۱۳	۱۵	ذی یمنی	ذی یمنی	۵۲۷	۲۰	ALDONS	ALDONS
۵۱۴	۱۶	فرہمت	فرہمت	۵۲۸	۲۱	تجزیہ	تجزیہ
۵۱۵	۱۷	مسد	مسد	۵۲۹	۲۲	اخلاقی	اخلاقی
۵۱۶	۱۸	زرات	زرات	۵۳۰	۲۳	عجائب	عجائب
۵۱۷	۱۹	بن جائیں گے	بن جائیں گے	۵۳۱	۲۴	ہو جائے گی	ہو جائے گی
۵۱۸	۲۰	مل جائیں گے	مل جائیں گے	۵۳۲	۲۵	عقلی خیال	عقلی خیال
۵۱۹	۲۱	ہمسائے اپنے	ہمسائے اپنے	۵۳۳	۲۶	سائنس کے	سائنس کے
۵۲۰	۲۲	حلانے	حلانے	۵۳۴	۲۷	حاصل	حاصل
۵۲۱	۲۳	مقابلہ	مقابلہ	۵۳۵	۲۸	عقلیت	عقلیت
۵۲۲	۲۴	ولا الضالین	ولا الضالین	۵۳۶	۲۹	مقولے	مقولے
۵۲۳	۲۵	الصلوة	الصلوة	۵۳۷	۳۰	کرافزادی	کرافزادی
۵۲۴	۲۶	لی جاتا ہے	لی جاتا ہے	۵۳۸	۳۱	کنفوشیس	کنفوشیس
۵۲۵	۲۷	LAVISIR	LAVISIR	۵۳۹	۳۲	تجیہ	تجیہ
۵۲۶	۲۸	LAVISIR	LAVISIR	۵۴۰	۳۳	اجو	اجو
۵۲۷	۲۹	اور	اور	۵۴۱	۳۴	ملکت	ملکت
۵۲۸	۳۰	یعنی	یعنی	۵۴۲	۳۵	رے	رے
۵۲۹	۳۱	جس ہم آہنگی	جس ہم آہنگی	۵۴۳	۳۶	بوسیدہ	بوسیدہ
۵۳۰	۳۲	INTELLIGENCE	INTELLIGENCE	۵۴۴	۳۷	ازدال	ازدال

RDU STACKS

دستور

۱۱۰

۱۰۱۰۰

قسمت اول

قسمت دوم

Date	No.	Date	No.
20.12.60	M/0		
15.2.60	646		